

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. ۹۲۳۳۲

Accession No. ۱۲۸۴۶

Author

۴-۵ نینڈت جوہل ۱۲۸۴۶

Title

سری کھانی

This book should be returned on or before the date
last marked below.

میری کہانی

پنڈت جواہر لال نہرو

جلد دوم

از

جواہر لال نہرو

مکتبہ جامعہ

دہلی - نئی دہلی - اہور - لکھنؤ

مطبوعہ حیدرآباد برقی پریس ہائی

۱۳۹۰

۱۳۹۰

جلد دوم ۲۰۰۰

فہرست مضامین

صفحہ	باب
۹	(۳۸) گول میسز کانفرنس
۲۷	(۳۹) صوبہ سندھ کے کسانوں کی پریشانیاں
۴۰	(۴۰) عارضی صلح کا خاتمہ
۶۶	(۴۱) گرفتاریاں - تعزیری قوانین اور ضبطیاں
۷۴	(۴۲) بازاری پروڈیگنڈا
۹۴	(۴۳) بریلی اور دہرہ دون کے جلیوں میں
۱۱۱	(۴۴) ایک قیدی کی نفسی کیفیتیں
۱۲۳	(۴۵) قید خانے کے جانور
۱۳۶	(۴۶) جدوجہد
۱۵۳	(۴۷) مذہب کیا ہے؟
۱۷۳	(۴۸) برطانوی حکومت کی دورخی پالیسی
۱۹۴	(۴۹) طویل سزا کا خاتمہ
۲۰۱	(۵۰) گاندھی جی سے ملاقات
۲۱۷	(۵۱) لبرل ذہنیت
۲۳۱	(۵۲) درجہ نوآبادی اور کامل آزادی
۲۴۹	(۵۳) پرانا اور نیا ہندوستان
۲۶۱	(۵۴) انگریزی حکومت کی کارگزاری

۲۹۲	(۵۵) سول میرج اور رسم الخط کا مسئلہ
۳۰۷	(۵۶) فرقہ پرستی اور رجعت پسندی
۳۳۸	(۵۷) تعطل
۳۵۳	(۵۸) زلزلہ
۳۷۰	(۵۹) علی پور جیل
۳۷۹	(۶۰) مشرقی اور مغربی جمہوریت کا مقابلہ
۳۸۸	(۶۱) اُداسی
۴۰۵	(۶۲) متضاد باتیں
۴۲۵	(۶۳) خیالات پر اثر ڈالنا بہتر ہے یا جبر سے کام لینا
۴۷۲	(۶۴) پھر دہرہ جیل میں
۴۸۴	(۶۵) گیارہ دن
۴۹۱	(۶۶) پھر وہی کج نفس پھر وہی صیاد کا گھر
۵۰۰	(۶۷) حال کے چند واقعات
۵۳۲	(۶۸) خاتمہ
۵۳۷	تتمہ
۵۳۹	ضمیمہ الف
۵۴۲	ضمیمہ ب
۵۴۷	ضمیمہ ج

(۳۸)

گول میز کانفرنس

حال ہی میں ایک انگریز اخبار نویس نے ایک کتاب شائع کی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ ہندوستان میں بھی، اور لندن میں گول میز کانفرنس کے وقت بھی، انھیں گاندھی جی سے خوب ملنے جلنے کا موقع ملا۔ اس کتاب میں یہ لکھتے ہیں: ”لمنان جب اذپر جولسڈ سفر کر رہے تھے وہ سب جانتے تھے کہ خود کانگریس کی مجلس عاملہ میں مسٹر گاندھی کے خلاف ایک سازش ہے۔ یہ جانتے تھے کہ جب وقت آئے گا تو کانگریس مسٹر گاندھی کو نکال باہر کرے گی۔ لیکن کانگریس نے انھیں نکالا تو ساتھ ہی غالباً اپنے آدھے نمبروں کو بھی نکالنا ہو گا۔ اور یہی وہ نصف تھا جسے سر تیج بہادر سہرو اور مسٹر جیک اپنے لبرل مسلک کا ساتھی بنا نا چاہتے تھے۔ یہ لوگ اس بات کو کبھی نہیں چھپاتے کہ مسٹر گاندھی (خود ان کے الفاظ میں) ذرا اُچھے دماغ کے آدمی ہیں۔ لیکن جو اُلجھی کھوپڑی والا لیڈر اپنے ساتھ کوئی دس لاکھ اُلجھی کھوپڑی کے پیرو بھی لا سکے اس کو اپنی طرف لانے کی کوشش تو بہر حال کرنے کی چیز ہے۔“

لڈ گورنی بولٹن کی کتاب *The Tragedy of Gandhi* سے مقتبس ہیں۔ یہ اقتباس اس کتاب کی ایک تنقید سے لیا ہے۔ اصل کتاب پڑھنے کا مجھے موقع نہیں ملا۔ مجھے امید ہے کہ اس اقتباس کو پیش کر کے میں مصنف کے ساتھ اور ان اصحاب کے ساتھ جن کا نام اس میں آیا ہے کوئی نا انصافی نہ کرتا ہوں گا۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ اس اقتباس سے سر تیج بہادر سپہ وادو سٹر جیکر کے خیالات کی صحیح ترجمانی ہوتی ہے یا نہیں یا گول میز کانفرنس کے ان اراکین کے خیالات کی جو ۱۹۳۱ء میں لندن تشریف لے چارہے تھے۔ البتہ مجھے اس پر حیرت ضرور ہے کہ کوئی شخص بھی اخبار نویس ہو کہ ”لیڈر“ جو ہندوستانی سیاست سے ذرا بھی واقف ہو

(صفحہ ۹ کا بقیہ نوٹ) یہ لکھ چکنے کے بعد میں نے اصل کتاب بھی پڑھ لی۔ بہت سی باتیں جو سٹر بولٹن نے لکھی ہیں اور بہت سے نتیجے جو انھوں نے نکلے ہیں، میری رائے میں نا واجب ہیں بیان واقعات میں بھی بہت سی غلطیاں ہیں، خصوصاً اس سلسلہ میں کہ دلی کے معاہدہ کی بات حیت کے زمانہ میں اور اس کے بعد کانگریس کی مجلس عاملہ نے کیا کیا اور کیا نہیں کیا ان کا ایک عجیب سا مفروضہ یہ بھی ہے کہ سٹر دلہجہ بھائی پٹیل کو ۱۹۳۱ء میں کانگریس کی صدارت اور یوں اس کی قیادت جو ملی تودہ گاندھی جی کے مقابل کی حیثیت سے احوال نگہ داقعہ یہ ہے کہ پچھلے پندرہ سال میں گاندھی جی کی حیثیت کانگریس میں اور ظاہر ہے کہ ملک میں بھی اس سے کہیں بلند رہی ہے جتنی کانگریس کے کسی صدر کی ہونی ممکن ہے۔ وہ صدر گر رہے ہیں اور ان کا کہنا ہمیشہ مانا گیا ہے۔ بارہا انھوں نے خود صدارت کرنے سے انکار کیا ہے اور اسے ترجیح دی ہے کہ ان کا کوئی دوسرا ساتھی یا چہیلہ صدر ہو جائے۔ میں جو کانگریس کا صدر ہوا تو تاسمراں کی ہی وجہ سے دراصل انتخاب گاندھی جی کا ہوا تھا۔ مگر انھوں نے اپنا نام دایں لے لیا اور میرے انتخاب پر لوگوں کو مجبور کیا۔ دلہجہ بھائی پٹیل کا انتخاب ذرا خلاف معمول تھا۔ اس لئے کہ ہم لوگ اس وقت قید سے چھوٹے تھے اور کانگریس کمیٹیاں اس وقت تک خلاف قانون جماعتیں تھیں اور معمولی طور پر کام نہیں کر سکتی تھیں۔ اس وجہ سے مجلس عاملہ نے کراچی کانگریس کے صدر کا انتخاب اپنے دفتر لے لیا۔ سادھی مجلس نے جس میں دلہجہ بھائی پٹیل بھی تھے (بقیہ صفحہ ۱۱ پر)

وہ اس قسم کی بات کیسے کہہ سکتا ہے۔ میں تو اسے بڑھ کر شذر رہ گیا۔ پہلے کبھی اس کا ذکر بھی میں نے نہ سنا تھا۔ مگر اس لاعلمی کا سمجھنا تو یوں مشکل نہیں کہ اس وقت کے بعد سے میں زیادہ ترقید میں رہا ہوں۔

یہ سازش کرنے والے آخر تھے کون اور ان کا ارادہ کیا تھا؟ کبھی یہ بھی

گاندھی جی سے التجا کی کہ وہ صدارت قبول فرمائیں۔ کہ واقعی طور پر تو وہ سردار تھے ہی، اس شکل کے سال میں نام کے لحاظ سے بھی کانگریس کے سردار ہی ہوں۔ لیکن وہ نہ مانے، اور اصرار کیا کہ دلچہ بھائی پٹیل صدارت قبول کریں۔ مجھے یاد ہے کہ اس موقع پر کسی نے گاندھی جی سے کہا تھا کہ آپ خود ہمیشہ سولینی کی طرح رہنا چاہتے ہیں اور دوسروں کو غرضی طور پر بادشاہ اور دکھاوے کا سردار بناتے رہتے ہیں!

یوں تو مسٹر لوشن کی بہتری اور غلط فہمیوں سے اس حاشیہ میں بحث کرنی ممکن نہیں لیکن ایک ذرا شخصی معاملہ ہے اس کا ذکر کر دینا چاہتا ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ انھیں اس بات کا پورا یقین ہے کہ میرے والد صاحب کی سیاسی زندگی میں جو تغیر ہوا تھا اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ ایک یورپین کلب میں ان کا انتخاب نہ ہو سکا تھا۔ اور اس وجہ سے وہ سیاست ہی میں اتنا پسند نہیں ہو گئے تھے بلکہ انگریزوں کی صحبت سے بھی پرہیز کرنے لگے تھے۔ یہ قصہ بارہا بیان ہو چکا ہے، مگر ہے سراسر غلط۔ اصلی واقعات کی چٹاں اہمیت نہیں لیکن میں یہاں ان کا ذکر اس لئے کئے دیتا ہوں کہ بات صاف ہو جائے۔ برسرِ شری کے ابتدائی زمانہ میں سر جان راج جو اس وقت الہ آباد ٹی کورٹ کے چیف جسٹس تھے والد صاحب کو بہت چاہنے لگے تھے۔ ایک دفعہ سر جان نے والد سے کہا کہ الہ آباد (یورپین) کلب میں تشریف ہو جاؤ میں خود تمہارا نام رکنیت کے لئے پیش کروں گا۔ والد صاحب نے ان کی مہربانی کا شکریہ ادا کیا۔ (بقیہ صفحہ دیکھو)

کہا گیا ہے کہ صدر دلہ بھائی پٹیل اور میں مجلس عاملہ کے انتہا پسندوں میں تھے اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ ہونہ موجود ہم ہی کو اس سازش کے سرغزوں میں گھٹنا گیا ہو گا۔ حالانکہ شاید ہی سارے ہندوستان بھر میں گاندھی جی کا کوئی اور ساتھی دلہ بھائی جیسا وفادار ہو۔ دلہ بھائی اپنے کام میں ضرور مضبوط اور نہ ڈبنے والے آدمی ہیں، مگر شخصی طور پر

لیکن یہ جلد دیا کہ اس میں لازمی طور پر بڑی دقت ہوگی۔ بہت سے انگریز ان کے ہندوستانی ہونے کی وجہ سے اعتراض کریں گے اور ممکن ہے مخالفت میں رائے دیں فوج کا کوئی بھی چھوٹا موٹا افسر رائے دینے کے دقت ان کی مخالفت کر سکتا ہے۔ ان حالات میں بہتر یہی ہو گا کہ وہ اپنا نام انتخاب کے لئے پیش نہ کرائیں۔ سر جان نے یہ بھی کہا تھا کہ وہ والد کے نام کی تائید الہ آباد کے فوجی حلقہ کے برگڈیر جنرل سے کرائیں گے۔ مگر آخر میں یہ معاملہ یوں ہی چھوڑ دیا گیا اور نام اس لئے پیش نہیں ہوا کہ والد نے صاف کہہ دیا کہ میں اس سلسلہ میں اپنی کوئی ہمت نہ کرانے کو تیار نہیں ہوں۔ اس واقعہ سے ان کے دل میں انگریزوں کی طرف سے تلخی تو کیا پیدا ہوتی۔ ہوا یہ کہ سر جان سے ان کے تعلقات اور گہرے ہو گئے اور اس کے بعد کے زمانہ ہی میں اکثر انگریزوں سے ان کی دوستی ہوئی اور تعلقات بڑھے۔ یہ کوئی شے کے قریب کی بات تھی اور وہ انتہا پسند سیاسی اور تارک مولات ہوئے کوئی چوتھائی صدی گزرنے کے بعد جا کر۔ یہ ضرور ہے کہ یہ تبدیلی یکایک پیدا نہیں ہوئی تھی، البتہ پنجاب کے مارشل لانے اس میں ذرا جلدی کرادی اور ٹھیک وقت پر گاندھی جی کے اٹھنے بھی فرق پیدا کیا۔ مگر کچھ بھی ان کا یہ ارادہ کبھی نہ تھا کہ وہ انگریزوں سے ملنا جلنا چھوڑ دیں۔ البتہ جہاں انگریز زیادہ تر سرکاری عہدہ دار ہی ہوں وہاں ترک مولات اور سول نافرمانی سے عوامی طور پر ان تعلقات میں رکاوٹ پیدا ہوتی۔

وہ گاندھی جی کے اور ان کے خیالات اور طریقہ کار کے دلدادہ بھی ہیں۔ میں اپنے منطق پر
دعویٰ نہیں کر سکتا کہ میں نے بھی گاندھی جی کے خیالات کو انھیں کی طرح قبول کیا ہے،
لیکن گاندھی جی کے ساتھ نہایت قریبی طور پر مل جل کر کام کرنے کا شرف مجھے بھی حاصل
رہا ہے اور ان کے خلاف سازش کرنے کا خیال بھی میرے لئے ہر حال میں ناممکن اور لغو
ہے۔ اور میں کیا ساری مجلس عالم کا یہی حال ہے۔ یہ مجلس علما انھیں کی بنائی ہوئی ہے
انھیں نے چند ساتھیوں کے مشورہ سے اسے نامزد کیا تھا، انتخاب تو بس ایک ضابطہ کی
کارروائی تھی۔ اس مجلس کا بڑا اور با اثر حصہ تو ان اراکین پر مشتمل تھا جو اس میں برسوں
سے کام کر رہے تھے۔ اور آپ مستقل سے ممبر سمجھے جانے لگے تھے۔ بے شک، ان میں بھی
سیاسی اختلافات تھے، نقطہ نظر کے اختلاف تھے، طبیعتوں کے اختلاف تھے، لیکن انہوں
نے برسوں ایک ساتھ کام کیا تھا، مل کر بوجھ اٹھائے تھے، ملکر خطروں کو انگیزا تھا اور ان
باتوں نے انھیں باہم جوڑا دیا تھا۔ ان میں دوستی، رفاقت، اور ایک دوسرے کی
عزت کے رشتے پیدا ہو گئے تھے۔ اور اب یہ مجلس مختلف انجیال لوگوں کا محض ایک
مجموعہ نہ تھی بلکہ ایک نامی وحدت بن گئی تھی۔ اور یہ بات دہم دگمان میں بھی نہیں سکتی
تھی کہ ان میں سے کوئی بھی کسی دوسرے کے خلاف سازش کرے گا۔ گاندھی جی اس مجلس
پر پوری طرح حاوی تھے اور ہر شخص ہدایت کے لئے بس انھیں کی طرف دیکھتا تھا
یہ صحت حال کسی سال سے یونہی تھی اور ۱۹۳۲ء کی عظیم الشان کامیابی کے بعد
۱۹۳۲ء میں تو یہ بات اور بھی صاف دکھائی دیتی تھی۔

اچھا، گاندھی جی کو نکال باہر کرنے کی کوشش سے مجلس عالم کے ان انتہا
پسندوں کی غرض کیا ہو سکتی تھی؟ شاید یہ سمجھا جاتا ہو کہ گاندھی جی چونکہ سمجھوتہ کہنے
والے آدمی ہیں اس لئے یہ لوگ انھیں راہ میں حائل جانتے ہوں گے لیکن گاندھی جی
کے بغیر یہ تحریک ہی کہاں ہوتی، سول نافرمانی کا پتہ کہاں ہوتا، اور ستیا گرو کا

نشان کہاں ملتا؟ وہ تو خود اس نئے تحریک کے ایک جزو تھے۔ نہیں، سچ تو یہ ہے کہ تحریک ہی وہ تھے۔ جہاں تک اس تحریک کا تعلق تھا سب کچھ ان پر منحصر تھا۔ یہ ضرور ہے کہ قومی تحریک ان کی آفریدہ نہیں تھی، نہ وہ کسی ایک شخص پر منحصر ہو سکتی ہے۔ اس کی جڑیں تو اس سے کہیں زیادہ گہری ہیں۔ مگر تحریک کی یہ خاص شکل جس کا علم رسول نافرمانی ہے، انھیں جو صیغہ کے ساتھ ان سے وابستہ تھی، ان سے جدا ہونے کے معنی یہ تھے کہ اس تحریک کی ساری بساط ہی تہہ کر دی جائے اور نئے سرے سے نئی بنیادوں پر کوئی نئی عمارت کھڑی کی جائے۔ یہ تجویز کسی وقت بھی کی جائے تو خاصی دشوار ہے، ۱۹۳۱ء میں تو اس کا خیال بھی کسی کو نہیں آ سکتا تھا۔

یہ خیال کر کے بھی ہنسی آتی ہے کہ بعض لوگوں کے نزدیک ہم میں سے چند ۱۹۳۱ء میں گاندھی جی کو کانگریس سے نکال باہر کرنے کی سازش کر رہے تھے! بھلا ہمیں اس سازش کی ضرورت ہی کیا تھی جب ایک ذرا سا اشارہ ہی کافی ہوتا؟ گاندھی جی کی طرف سے جب بھی ذرا یہ ظاہر ہوا ہے کہ وہ سیاست سے کنارہ کش ہونا چاہتے ہیں تو مجلسِ عاملہ اور سارے ملک میں تہلکہ مچ گیا ہے۔ وہ تو ہمارے ہمارے آزادی کا ایسا جزو بن گئے ہیں کہ یہ خیال تک برداشت نہیں ہوتا کہ وہ ہم سے الگ ہو جائیں گے! ہم تو انھیں لندن بھیجتے بھی جھجکتے تھے کہ ان کی غیر حاضری میں سارا بوجھ ہم پر آن پڑے گا اور اس کا خیال بھی نہیں بھلا نہ لگتا تھا۔ ہم لوگ تو اپنے بوجھ کو ان کے کندھوں پر منتقل کر دینے کے ایسے عادی ہو گئے تھے کہ ہم میں سے بہتوں کے لئے مجلسِ عاملہ کے اندر اور اس کے باہر، گاندھی جی سے وابستگی کے رشتے کچھ ایسے تھے کہ ہم اسے ترجیح دیتے تھے کہ ان کے ساتھ رہ کر ہمارے ہاں بہ نسبت اس کے کہ ان سے الگ ہو کر کوئی عارضی کامیابی حاصل کر لیں۔

اس بات کا فیصلہ کہ گاندھی جی کچھ دماغ کے آدمی ہیں یا نہیں ہم اپنے لیل

دوستوں ہی پر چھوڑتے ہیں۔ بے شک یہ سچ ہے کہ ان کی سیاست کبھی کبھی بہت ہی فلسفیانہ اور حقائق سے دور ہو جاتی ہے اور اس کا سمجھنا مشکل ہوتا ہے۔ مگر انھوں نے اپنے کو ایک نہایت ہی علمی آدمی ثابت کیا ہے، غیر معمولی ہمت اور جرأت کا آدمی اور ایسا آدمی کہ جو کچھ کہتا ہے اسے کر بھی دکھاتا ہے۔ پھر اگر اچھے ہوئے دماغ کے ایسے علمی نتائج نکل سکتے ہوں تو یہ ابھار اس عمل سیاست سے کیا بڑا ہے، جو مطالعہ کے کمزور اور خواص کے حلقوں میں شروع ہوتی ہے اور وہیں ختم ہو کر رہ جاتی ہے۔ یہ بھی سچ ہے کہ ان کے لاکھوں پیرو بھی اچھے دماغ کے لوگ ہیں وہ نہ سیاست کو سمجھتے ہیں، نہ قانون دستور سے آشنا ہیں، وہ سوچتے ہیں تو بس اپنی انسانی ضرورتوں کے اعتبار سے یعنی کھانے پینے، گھر در، کپڑے لٹے، اور زمین کے اعتبار سے۔

مجھے ہمیشہ اس پر تعجب ہوتا ہے کہ ممتاز پریسی اخبار نویس، جنھیں فطرت انسانی کے مشاہدہ کی خوب مشق ہوتی ہے، یہاں ہندوستان میں آکر کیوں غلطی کر جاتے ہیں اس کی وجہ کہیں ان کے بچپن کا یہ امٹ خیال تو نہیں کہ مشرق میں دنیا ہی زلی ہے اسے معمولی معیاروں سے جانچا ہی نہیں جاسکتا۔ یا انگریزوں کے معاملہ میں کہیں یہ بات تو نہیں ہے کہ سارا راج سے ان کی نظر میں ٹیڑھ پیدا ہو جاتی ہے اور نظارہ کو سمجھ کر دیتی ہے۔ کوئی بات ہو کیسی ہی بعید از قیاس، وہ اسے بلا تعجب کے یقین کر لیتے ہیں اس لئے کہ مشرق کے اسرارستان میں ہر چیز ممکن ہے۔ وہ کتابیں شائع کرتے ہیں جن میں نہایت اچھے تبصرے اور نہایت گہرے شاہدے بھی ملتے ہیں لیکن بیچ بیچ میں ایسی غلطیاں بھی ہوتی ہیں کہ بس حیرت ہو جاتی ہے۔

مجھے یاد ہے کہ ۱۹۳۱ء میں جب گاندھی جی یورپ جا رہے تھے تو میں نے لندن کے ایک اخبار میں اس کے پیرس کے نامہ نگار کا ایک مضمون پڑھا تھا۔ یہ مضمون ہندوستان کے متعلق تھا۔ اس میں نامہ نگار نے ایک واقعہ کا ذکر کیا تھا جو

اس کے نزدیک سترہ ۱۹۲۱ء میں ترک مولات کے زمانہ میں پیش آیا تھا، اس وقت جب شہزادہ ولیز ہندوستان آئے تھے۔ لکھا تھا کہ کسی مقام پر دغالبادلی میں، ہہاتا گاندھی ایک مرتبہ بلا اطلاع شہزادے کے سامنے جا پہنچے، گھٹنوں پر گر پڑے، شہزادے کے پیر پڑ گئے، وہاں پر بار بار کروٹ لگے اور ان سے التجا کی کہ اس ناشاد ملک کو اس د سکون اور آسانی فرمائیں! ہم میں سے کسی نے، خود غریب گاندھی جی نے، یہ قصہ نہ سنا تھا میں نے ان نامہ نگار صاحب کو خط لکھا اور انھیں یہ بتایا کہ یہ بات بالکل غلط ہے، انھوں نے اس پر افسوس ظاہر کیا لیکن ساتھ ہی یہ بھی لکھا کہ انھیں یہ قصہ ایک معتبر ذریعہ سے پہنچا تھا! مجھے جس بات پر تعجب ہوا وہ یہ کہ اس نامہ نگار نے ایسے قصہ کو یاد کر لیا اور حقیقت دریافت کرنے کی ذرا کوشش نہ کی۔ حالانکہ قصہ بادی النظر میں ہی اس قدر بجا و نفیس ہے کہ کوئی شخص جو گاندھی جی کو، یا کانگریس کو، یا ہندوستان کو ذرا بھی جانتا ہو اسے یقین نہ کرتا۔ بد نصیبی سے بہت سے انگریز جو ہندوستان ہی میں عرصہ سے رہتے ہیں وہ بھی اس ملک کے متعلق یا کانگریس کے متعلق یا گاندھی جی کی بابت کچھ نہیں جانتے ہر حال یہ قصہ بالکل ہی ناقابل یقین اور مضحکہ خیز تھا جس کے مقابلہ میں بس اس فرضی واقعہ کی رد و باد پیش کی جاسکتی ہے جب کہ کنٹر برسی کے لاٹ پارسی صاحب یکا یک سولہویں کے سامنے جا پہنچے، سر نیچے کیا اور ٹانگیں اڑا پر، اور سلام اور دعا کی جگہ لگے فضا میں اپنی دونوں ٹانگوں کو حرکت دینے!

حال ہی میں ایک اور اخبار میں ایک اطلاع شائع ہوئی جس میں ایک اور ہی قسم کا قصہ پیش کیا گیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ گاندھی جی کے پاس بے حساب رقمیں ہیں جن کا ستارہ لاکھوں پونڈ تک پہنچتا ہے۔ یہ رقمیں خفیہ طور پر دوستوں کے یہاں کمی میں اور کانگریس کی نظر اس روپیہ پر ہے۔ اگر گاندھی جی کانگریس سے بٹے تو ڈوبے کہ یہ خزانے ہاتھ سے چاہیں گے۔ یہ افسانہ بھی سرتاپا لغو ہے، اس لئے کہ گاندھی جی کبھی

کسی قسم کا فنڈ اپنی تحویل میں نہیں رکھتے، نہ خدا اپنے پاس نہ چھپا کر کسی دوسرے کے پاس جو کچھ جمع کرتے ہیں کسی پبلک ادارہ کے سپرد کر دیتے ہیں حساب کتاب ٹھیک رکھنے کے باب میں ان کی جلت بنیے کی ہے اور ان کی جمع کی ہوئی رقموں کے حسابات کی ہمیشہ باضابطہ جانچ ہوتی رہتی ہے۔

یہ افواہ غالباً اس مشہور ایک کرڈر روپیہ والے قصہ پر مبنی ہے جو کانگریس نے ۱۹۲۱ء میں جمع کئے تھے۔ یہ رقم، جو یوں خاصی بڑی معلوم ہوتی ہے مگر سارے ہندوستان پر پھیلائی جائے تو کچھ ایسی بڑی نہیں، قومی یونیورسٹیوں، مدرسوں کے لئے استعمال ہوئی اور دیہی صنعتوں خصوصاً کھدڑ کو فروغ دینے میں یا اچھوتوں کے کام اور دوسری تعمیری تنجا دینے کے سلسلہ میں۔ اس میں سے بہت تو پہلے سے مختلف کاموں کے لئے مخصوص تھی اور یہ فنڈ اب تک موجود ہیں اور ان مخصوص اغراض میں کام آئے ہیں۔ باقی حصہ مقامی کمیٹیوں کے سپرد کر دیا گیا تھا اور کانگریس کے تنظیمی اور سیاسی کام میں صرف ہوا۔ ترک موالات کی تحریک کے مصارف اس سے پہلے اور چند سال بعد تک کانگریس کا کام بھی اسی روپیہ سے چلا۔ گاندھی جی نے اور پبلک کے افلاس نے ہمیں یہ سکھا دیا ہے کہ اپنی سیاسی تحریک کو بہت ہی محدود وسائل سے چلائیں۔ ہمارے کام کا بڑا حصہ تو بلا معاوضہ رہا ہے، اور جب کبھی کوئی رقم بقدر معاوضہ دی گئی تو بس مشکل سے چٹ بھرنے کے قابل۔ ہمارے بہترین کام کرنے والوں کو، یونیورسٹی کے فارغ التحصیل لوگوں کو جن کے ذمہ پورے خاندان کے مصارف بھی تھے ہم نے اس سے کم دیا ہے جتنا کہ انگلستان میں ایک بے روزگار مزدور کو بطور لائونسی دیا جاتا ہے میں تو سمجھتا ہوں کہ شاید ہی کوئی سیاسی یا مزدوروں کی تحریک بے پیانہ پر نہیں بھی اس قدر کم خرچ میں چلی ہے جیسے کہ کچھلے ہندوہ برس میں کانگریس کی تحریک سال بسال کانگریس کے تمام حسابات کی باضابطہ علی الاعلان جانچ ہوتی ہے، ان کا

کوئی حصہ خفیہ نہیں رہا ہے سوائے سول نافرمانی کے زمانہ میں جب کہ کانگریس کو خلاف قانون جماعت قرار دیا گیا تھا۔

گاندھی جی لندن کی گول میز کانفرنس میں کانگریس کے تہنا نامندہ کی حیثیت سے گئے تھے۔ بہت کچھ بحث مباحثہ کے بعد ہم لوگوں نے یہ فیصلہ کیا تھا کہ کوئی اور نامندہ نہ بھیجا جائے۔ کچھ تو اس کی وجہ یہ تھی کہ ہم اپنے بہترین آدمیوں کو اس کٹھن زمانہ میں ہندوستان ہی میں رکھنا چاہتے تھے، کہ اس زمانہ میں نہایت ہوتیاری سے ساری تحریک کو ہاتھ میں رکھنا تھا۔ ہم محسوس کرتے تھے کہ گول میز کانفرنس کے باوجود اہل مرکز نقل ہندوستان ہی میں ہے اور ہندوستان میں جو صورت حال پیدا ہوگی اس کا اثر لازمی طور پر لندن میں پڑے گا۔ ہم چاہتے تھے کہ ناموافق حالات کو پیدا ہونے سے روکیں اور اپنی تنظیم کو درست حالت میں برقرار رکھیں لیکن صرف ایک نامندہ بھیجنے کی اصل وجہ یہ نہ تھی۔ اگر ہم ضرورت سمجھتے اور عفا یت جاتے تو ضرور اور نامندے بھی بھیجتے مگر ہم نے قصداً ایسا نہیں کیا۔

ہم گول میز کانفرنس میں کچھ اس لئے شرکت کر نہیں رہے تھے کہ جا کر دستور ملکی کی ضمنی تفصیلات سے متعلق وہ بحثیں پھیریں جو کبھی ختم ہی ہونے میں نہ آئیں۔ اس وقت ان تفصیلات میں ہمیں دبا دھکی نہ تھی، ان پر تو غدا اسی وقت ہو سکتا تھا کہ برطانوی حکومت سے بنیادی معاملات پر کوئی سمجھوتہ ہو جاتا۔ اصل سوال یہ تھا کہ جمہوری ہند کو کتنی طاقت منتقل کرنی ہے تفصیلات کو طے کرنے اور انھیں قلمبند کرنے کا کام تو کوئی بھی قانون داں بعد کو کر سکتا تھا۔ ان بنیادی امور میں کانگریس کا مسلک صاف اور سیدھا تھا اور اس میں بحث اور دلیل کی زیادہ گنجائش نہ تھی۔ ہم نے سوچا کہ ہمارے لئے باوقار طریقہ یہی ہے کہ ہمارا بس ایک نامندہ، اور وہ خود ہمارا قائد جائے اور ہمارے مسلک کو پیش کر کے بتائے کہ وہ کس قدر معقول ہے اور کس قدر

اٹل۔ اور ہو سکے تو اس مسلک کے لئے برطانوی حکومت کی حمایت حاصل کرے۔ کام
 مشکل تھا، یہ ہم خوب جانتے تھے۔ اور معاملات کی جو صورت اس وقت تھی اس میں
 مشکل ہی سے اس کے کرنے کا امکان تھا۔ مگر کیا کرتے، کوئی دوسری صورت بھی
 ہمارے سامنے نہ تھی ہم اپنے مسلک کو، اپنے اصول کو، اپنے مطمح نظر کو تو چھوڑ نہیں
 سکتے تھے ہم ان کے پابند تھے اور ان پر پکا یقین رکھتے تھے۔ اگر حسن اتفاق سے
 ان بنیادی اصولوں پر سمجھوتہ کی صورت نکل آتی تو پھر باقی کام بہت سہل تھا بلکہ
 ہمیں یہ طے ہی ہو چکا تھا کہ اگر سمجھوتہ ہو گیا تو گا ندھی جی فوراً مجلس عاملہ کے چند یا سب
 اراکین کو لندن بلا لیں گے تاکہ تفصیلات پر بات چیت میں سب شریک ہو سکیں
 ہمیں ہدایت تھی کہ ہم تیار رہیں اور ضرورت ہو تو ہوائی جہاز سے سفر کریں۔ یوں گویا
 بلاوے کے دس دن کے اندر ہم لوگ گا ندھی جی کے پاس پہنچ سکتے تھے۔

لیکن اگر بنیادی باتوں پر سمجھوتہ نہ ہو تو پھر مزید گفتگو کا سوال ہی پیدا نہیں
 ہوتا، نہ کانگریس کو ضرورت ہوتی کہ گول میز کانفرنس میں اور نمائندے بھیجے۔
 لہذا فیصلہ ہی ہوا کہ کیلے گا ندھی جی کو بھیجیں۔ مجلس عاملہ کے ایک اور رکن، یعنی
 مسز سروجنی نائڈو نے بھی گول میز کانفرنس میں شرکت کی۔ مگر کانگریس کے نمائندے
 کی حیثیت سے نہیں۔ انہیں ہندوستانی عورتوں کی نمائندہ کی حیثیت سے دعوت
 دی گئی تھی اور مجلس عاملہ نے انھیں جانے کی اجازت دیدی تھی۔

مگر برطانوی حکومت اس معاملہ میں ہماری خواہشوں کو پورا کرنا نہیں چاہتی
 تھی۔ ان کی تدبیر یہ تھی کہ بنیادی امور پر غور و بحث کو ہمارا بڑا اہم بات تاکہ کانفرنس
 کم و بیش ضمنی اور غیر اہم باتوں پر بحث کر کے تھک جائے کہیں کوئی اہم معاملہ
 سامنے آہی گیا تو حکومت کی رُک رکی رہی، اپنے کو کسی بات پر قطعی طور سے پابند نہ
 کیا، اور بس یہی وعدہ کر دیا کہ مزید غور و خوض کر کے بعد کو اپنی رائے ظاہر کرے گی۔

ان کا تپ کا پتہ فرقہ دارانہ مسئلہ تھا اور اسے انھوں نے خوب کھیلایا۔ ساری کانفرنس پر ایک ہی مسئلہ حاوی رہا۔

کانفرنس کے ہندوستانی ممبروں میں سے بڑی اکثریت، زیادہ تر ارادہ رکھنے والے بے ارادہ، اس سرکاری چال کا ساتھ دے رہی تھی۔ اور یہ مجمع تھا بھی نہ لالا ان میں کون تھا جو اپنی ذات کے سوا اور کسی کا نمائندہ ہو۔ بعض ان میں سے ضرور قابل اور معزز لوگ تھے، اور بہت سے ایسے تھے جن کے متعلق یہ بھی نہیں کہا جاسکتا۔ سیاسی اور معاشرتی اعتبار سے یہ لوگ جمہوریت مجبوری ہندوستان کے سب سے زیادہ ترقی دشمن عناصر کے نمائندے تھے، اور ایسے رجعت پسندانہ تغیر دشمن کہ ہمارے ہندوستانی لبرل تک، جو یہاں اس درجہ محتاط اور معتدل لوگ سمجھے جاتے ہیں، وہاں ان کے مقابلہ میں ترقی خواہ کی حیثیت سے چلکے رہے! یہ لوگ ہمارے ملک کے ان اہل غرض گروہوں کی نمائندگی کر رہے تھے جن کا مفاد برطانوی سامراج سے وابستہ ہے اور اپنی غرضوں کی تکمیل اور تحفظ کے لئے یہ اسی سامراج کا منہ تکتے ہیں۔ سب سے ممتاز نمائندگی مختلف اقلیتوں اور اکثریتوں کی طرف سے فرقہ دارانہ مسئلہ کے متعلق تھی، ان میں اپنے طبقہ کے کچھ لوگ تھے جو کسی کی بات نہیں مانتے اور جن کے متعلق مشہور تھا کہ آپس میں بھی شفق نہیں دیکھتے تھے۔ سیاسی لحاظ سے یہ سب کہ تر ترقی دشمن تھے اور ان کا مقصد بس یہ تھا کہ کچھ فرقہ داری فائدہ حاصل کر لیں، چاہے اس میں ملک کی سیاسی ترقی کو کیسے ہاتھ سے دینا ہی کیوں نہ پڑے۔ چنانچہ انھوں نے صاف اعلان ہی کر دیا تھا کہ کسی ایسی کارروائی پر جس سے ملک کو کچھ اور سیاسی آزادی ملے یہ اس وقت تک راضی نہ ہوں گے جب تک ان کے فرقہ دارانہ مطالبات پورے نہ ہو جائیں۔ کیسا نرالا نظارہ تھا! اور کیسی تکلیف دہ وضاحت سے یہ بات دشمن ہوتی تھی۔

کہ ایک محکوم قوم کس قدر نیچے جاسکتی ہے اور کس طرح اسے سامراجی بساط کا مہرہ بنایا جاسکتا ہے۔ یہ سچ ہے کہ راجوں، مہاراجوں، لالہ صاحبوں، سردوں اور بالعموم، کا یہ انبوه ہندوستانی قوم کا نمائندہ نہیں کہا جاسکتا تھا، یہ بھی سچ ہے کہ گول میز کانفرنس کے اراکین کو برطانوی حکومت نے نامزد کیا تھا اور اپنے نقطہ نظر سے واقعی خوب انتخاب کیا تھا۔ یہ سب صحیح، مگر پھر بھی اس بات سے کہ برطانوی حکام ہیں یوں برت سکتے اور اپنے کام میں لاسکتے ہیں، ہماری قوم کی کمزوری ظاہر ہوتی تھی۔ اور پتہ چلتا تھا کہ ہمیں کس آسانی سے بہکایا جاسکتا ہے اور ایک سے دوسرے کی کوششوں کا کیسے کاٹ کر لایا جاسکتا ہے۔ ہمارے اوپنچے طبقہ کے لوگ ابھی تک سامراجی حکمرانوں کی ذہنیت میں ڈوبے ہوئے ہیں اور انھیں کا کام کرتے ہیں۔ کیا انھیں اس کی حقیقت نہیں دکھائی دیتی؟ یا یہ بات ہے کہ اس کی حقیقت کو جانتے ہیں اور جان بوجھ کر اس لئے اسے قبول کرتے ہیں کہ ملک میں جمہوریت اور آزادی کے قیام سے انھیں ڈر لگتا ہے؟

بہت ہی ٹھیک بات تھی کہ اغراض کے اس ہجوم میں، سامراجی، ہنصب داری، مالیاتی، صنعتی، مذہبی، فرقہ داری اغراض کے اس جھگڑ میں، برطانوی ہند کے نمائندوں کی سرداری عموماً آغاخان کے حصہ میں آئی تھی۔ اس لئے کہ اغراض کچھ نہ کچھ سب ہی ان کی ذات میں یکجا جمع ہیں ایک نسل سے زیادہ عرصہ سے یہ برطانوی سامراج اور برطانوی حکمران طبقہ کے ساتھ وابستہ رہے ہیں، رہتے رہتے بھی زیادہ تر انگلستان ہی میں ہیں۔ یہ ہمارے حکمرانوں کے مفاد اور ان کے نقطہ نظر کو واقعی خوب سمجھ سکتے ہیں۔ اگر گول میز کانفرنس میں سامراجی انگلستان کی طرف سے یہ آئے تو اس کے نہایت ہی قابل نمائندہ ثابت ہوتے۔ مگر تم ظریفی یہ تھی کہ یہ ہندوستان کی نمائندگی فرما رہے تھے!

کانفرنس میں ہمارا مقابلہ بہت بھاری تھا اور ہمیں اس سے کوئی زیادہ توقع بھی نہ تھی۔ پھر بھی اس کی کارروائی کو دیکھ دیکھ کر حیرت ہوتی تھی اور گھبراہٹ آتی تھی۔ ہم قومی اور حاشی مسائل کی بھی سطح کو کھرچنے کی لغو اور جھوٹ موٹ کی کوششوں کو دیکھتے تھے، معاہدوں اور سازشوں اور چالوں کو دیکھتے تھے۔ برطانوی کمزور بیچارے کے ترقی دشمن حصہ سے اپنے بعض اہل وطن کا ساز باز دیکھتے تھے جھوٹے چھوٹے معاملات پر لاقناہی بک بک سُنتے تھے، دیکھتے تھے کہ اصلی معاملات کو کیسے جان بوجھ کر لالچا رہا ہے۔ اور ہمارے ہی آدمی برابر کس طرح اہل غرض اور خصوصاً برطانوی سامراج کے ہاتھوں میں کھیل رہے ہیں، آپس کی جھک جھک دیکھتے تھے اور اسی کے ساتھ ساتھ جشن اور عروسیں اور باہمی مدح و ثنا کا طوفان شروع سے آخر تک خدمتوں کی تلاش تھی، بڑی ہوں کہ چھوٹی، ہندوؤں کیلئے خدمتیں اور شستیں، مسلمانوں کے لئے خدمتیں ہوں اور شستیں، سکھوں کے لئے بھی ہوں، اینگلو انڈین جماعت کیلئے بھی اور یورپین گروہ کے لئے بھی۔ مگر ہوں خدمتیں سب اعلیٰ لمبقتہ کے لئے۔ بیچارے عوام کو ان میں ذرا دخل نہ ہو۔ ابن الوقتی کا دور دورہ تھا اور مختلف گروہ بھوکے بھیڑیوں کی طرح شکار کی گھات میں تھے، بس یہی فکر تھی کہ نئے دستور اساسی میں کچھ بے مریں خود آزادی کے تصور نے بڑے پیمانہ پر خدمت طلبی کی شکل اختیار کر لی تھی، جسے *Indianisation* یا ہندیانا کہتے تھے یعنی فوج میں ہندوستانیوں کو زیادہ خدمتیں ملیں، سول سروس میں بھی زیادہ ملیں، وغیرہ وغیرہ۔ خود مختاری حقیقی آزادی، جمہوری ہند کو طاقت اور اختیار کی منتقلی، یا ہندوستانی قوم کے کسی اہم اور ضروری معاشی مسئلہ کے حل کا وہاں ذکر ہی نہ تھا۔ کیا اسی کے لئے ہندوستان نے یون موانہ دار جدوجہد کی تھی؟ اور کیا ایثار و قربانی کی اس لطیف فضا کو کانفرنس کی کنفیج ہو اسے بدلنا ضروری تھا؟

اس سنہرے اور بھرے ہوئے ہال میں گاندھی جی بیٹھتے تھے، یکہ تنہا ان کا لباس، یا بے لباسی، انھیں ادبوں سے ممتاز کرتی تھی گران میں اور ان کے خوش لباس ہم نشینوں میں انکار اور نقطہ نظر کا فرق اس سے بھی زیادہ تھا۔ اس کانفرنس میں ان کی حیثیت بری ہی شکل کی تھی اور ہم یہاں دوسرے جیسے حیرت کرتے تھے کہ یہ اسے کس طرح برداشت کر رہے ہیں۔ لیکن وہ حیرت انگیز صبر کے ساتھ اپنا کام کئے گئے اور ہم کوشش کرتے رہے کہ سمجھوتہ کی کوئی صورت پیدا ہو انھوں نے ایک خاص بات کی جس نے ایک مرتبہ یہ راز فاش کر دیا کہ فرقہ پروری کے پردہ میں دراصل ترقی و تسمیٰ نہاں ہے۔ کانفرنس کے مسلمان نمائندوں نے جو فرقہ دارانہ مطالبات پیش کئے تھے گاندھی جی ان میں سے بہتوں کو پسند نہیں کرتے تھے۔ ان کا خیال تھا اور ان کے مسلمان قوم پرور ساتھیوں کا بھی یہی خیال تھا کہ ان مطالبات میں سے بعض آزادی اور جمہوریت کی راہ میں حائل ہوں گے۔ پھر بھی انھوں نے کہہ دیا کہ میں بلا پوچھے سمجھے اور بے دلیل و بحث ان سب مطالبوں کو مان لوں گا اگر مسلمان نمائندے سیاسی مطالبہ یعنی خود مختاری کے مطالبہ میں میرے ساتھ اور کانگریس کے ساتھ مل جائیں۔

یہ بات انھوں نے بالکل شخصی طور پر کہی تھی اس لئے کہ وہ اس وقت تو کانگریس کو اس کا پابند نہیں کر سکتے تھے لیکن انھوں نے وعدہ کیا تھا کہ کانگریس کو اس کے تسلیم کرنے پر آمادہ کر دوں گا اور کوئی شخص جو کانگریس میں ان کی حیثیت کو جانتا ہو شبہ نہیں کر سکتا تھا کہ وہ کانگریس سے اس بات کو منوانے میں ضرور کامیاب ہو جائے۔ لیکن ان کی بات کسی نے نہ مانی اور سچ بھی ہوا غاخان کو آزادی ہند کی حمایت میں کمربندہ تصور کرنا بھی زور مشکل ہے۔ غرض اس سے ظاہر ہو گیا کہ چاہے فرقہ دارانہ مسائل ہی کانفرنس پر چھانکے

ہوئے معلوم ہوں مگر اصل وقت فرقہ پروری نہیں ہے۔ اصل میں سیاسی ترقی دشمنی
 راہ میں حائل تھی اور فرقہ دارانہ مسائل کی آڑ میں کام کرتی تھی۔ کانفرنس کے اراکین
 کو نہایت احتیاط سے نامزد کر کے برطانوی حکومت نے یہ سارے ترقی دشمن عناصر
 ایک جگہ جمع کر دیئے تھے۔ اور ضابطہ کار ردوائی چونکہ خود ان کے ہاتھ میں تھا
 اس لئے اس فرقہ دارانہ مسئلہ کو کانفرنس کا اہم مسئلہ بنا دیا تھا اور ایسا مسئلہ کہ جس پر
 وہ لوگ جو دہاں جمع تھے کبھی متفق ہو ہی نہیں سکتے تھے۔

برطانوی حکومت کو اپنی اس کوشش میں کامیابی ہوئی اور یہ ظاہر ہو گیا
 کہ اس کے پاس اپنی سلطنت کے قائم رکھنے کے لئے صرف قوت ہی نہیں ہے بلکہ
 کچھ عرصہ تک سامراجی روایات کے برقرار رکھنے کے لئے ابھی کافی چالاک اور تدبیر
 بھی باقی ہے۔ ہندوستانی قوم ناکام ہوئی۔ ہر چند کہ گول میز کانفرنس نے ان کی نمائندہ
 تھی نہ اس سے ان کی قوت کا اندازہ ہو سکتا تھا۔ مگر قوم ناکام ہوئی اس لئے کہ
 اپنی کوشش کے مقصد کو متعین کرنے کے لئے جس ذہنی پس منظر کی ضرورت ہو
 وہ اس کے پاس نہ تھا اس لئے انھیں بہکا کر غلط راستہ پر ڈال دینا آسان تھا۔
 قوم ناکام ہوئی اس لئے کہ اس نے اپنے میں اتنی قوت نہیں پائی کہ جو اہل غرض
 اس کی ترقی میں حائل ہیں انھیں راہ سے ہٹا پھینکے۔ قوم ناکام ہوئی اس لئے
 کہ اس میں غلط مذہبیت کی زیادتی ہے اور اس میں فرقہ دارانہ جذبات کو نہایت
 آسانی سے بھڑکایا جاسکتا ہے۔ مختصر یہ کہ قوم ناکام ہوئی اس لئے کہ وہ ابھی اتنی
 آگے نہ بڑھی تھی اور ابھی اتنی مضبوط نہ تھی کہ کامیاب ہوتی۔

خود اس گول میز کانفرنس میں کامیابی اور ناکامی کا کوئی سوال نہ تھا
 اس سے ایسی زیادہ امید ہی کسے تھی۔ مگر پھر بھی اس سے ایک فرق ضرور پیدا
 ہوا۔ اس سے پہلے جو کانفرنس ہوئی تھی، اپنی قسم کی پہلی کانفرنس، اس کی طرف

ہندوستان میں زیادہ توجہ کی گئی نہ اور کہیں۔ اس لئے کہ اس وقت سب کا دھیان
 سول نافرمانی کی تحریک میں لگا تھا۔ برطانوی حکومت کے نامزد کئے ہوئے لوگ
 جب ۱۹۳۱ء کی کانفرنس کو جا رہے تھے تو کالی جھنڈیوں کے جلو سول درندہ مت
 کی آوازوں کے ساتھ انھیں رخصت کیا گیا تھا۔ لیکن ۱۹۳۱ء میں بات ہی
 کچھ اور تھی اور یہ فرق اس لئے تھا کہ اس مرتبہ گاندھی جی کانگریس کے نمائندہ
 کی حیثیت سے گئے تھے، ایک قائد کی حیثیت سے جن کی پیروی لاکھوں
 آدمی کر رہے تھے۔ اس وجہ سے کانفرنس کا رتبہ بڑھا اور ہندوستان کے
 لوگوں کو اس کی کارروائی سے بہت زیادہ دلچسپی ہو گئی۔ اس کی ناکامی
 چاہے اس کا سبب کچھ ہی ہو، ہندوستان کی مخالف پڑتی تھی۔ اس وقت
 سمجھ میں آیا کہ برطانوی حکومت کو گاندھی جی کی شرکت پر اتنا اصرار کیوں تھا۔
 کانفرنس خود تو، اپنے سارے ساز باز، ابن الوقتی اور بے سود بے راہ
 ردی کے باوجود، ہندوستان کے لئے ناکامی نہ تھی۔ یہ تو بنائی ہی اس طرح
 گئی تھی کہ ناکام ہو اور اس کی ناکامی کی ذمہ داری ہندوستانی قوم پر نہیں
 ڈالی جاسکتی۔ ہاں اسے یہ کامیابی ضرور ہوئی کہ اس نے ہندوستان کے
 اصل مسائل کی طرف سے دنیا کی توجہ ہٹا دی، اور خود ہندوستان کے اندر
 اس سے مایوسی ہر اس، اور ذلت کا احساس پیدا ہوا۔ اس سے ترقی دشمن
 قوتوں کو ایک سہارا ملا اور وہ اس قابل ہوئیں کہ پھر ذرا سر اٹھائیں۔

ہندوستان کے لوگوں کو کامیابی یا ناکامی تو ہندوستان کے واقعات
 سے حاصل ہو سکتی تھی۔ دور دراز لندن کے ساز باز سے قومی تحریک کچھ کھلا
 تو سکتی نہ تھی۔ ہندوستانی قومی تحریک یہاں کے متوسط طبقے اور یہاں کے
 کسانوں کی ایک حقیقی اور فوری ضرورت ہے اور یہ اس کے ذریعہ اپنے مسائل

کا حل تلاش کر رہے ہیں۔ اس لئے یا تو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ تحریک کامیاب ہو کر اپنا مقصد پورا کر دے اور اس کی جگہ کوئی دوسری ایسی تحریک لے لے جو قوم کو ترقی اور آزادی کی شاہراہ پر اور آگے لے جاسکے، یا پھر اسے کچھ دنوں کے لئے دبایا جاسکتا ہے۔ یکشمکش ہندوستان میں فوراً ہی شروع ہونے کو تھی اور اس کا نتیجہ عارضی طور پر ہماری شکست ہونے کو تھا۔ مگر دوسری گول میز کانفرنس کا اس کش مکش کے نتیجے پر چنداں اثر نہیں ہو سکتا تھا۔ ہاں یہ ضرور ہوا کہ اس نے ہمارے ناموافق ایک فضا پیدا کر دی۔

(۳۹)

صوبجات متحدہ کے کسانوں کی پریشائیاں

کانگریس کے جنرل سکرٹری اور مجلس عاملہ کے رکن کی حیثیت سے مجھے عام ہندوستانی سیاست سے تعلق تھا۔ کبھی کبھی دورے بھی کرنے پڑتے تھے، مگر جہاں تک بن پڑتائیں ان سے بچتا تھا۔ ذمہ داریاں بڑھیں تو مجلس عاملہ کے جلسے بھی بڑے لمبے لمبے ہونے لگے، اور آخر میں تو باضابطہ دو دو گھنٹے کے اجلاس کی نوبت آگئی۔ بات یہ تھی کہ اب محض تنقیدی قراردادیں منظور کرنے کا معاملہ تو تھا نہیں ایک وسیع اور متنوع نظام کے مختلف تعمیری کاموں کو چلانا تھا، اور روزانہ کے مشکل مسائل سے سابقہ تھا جن پر یہ بات منحصر تھی کہ قومی پیمانہ پر کشمکش شروع ہو کر نہ ہو۔

مگر میرا خاص کام صوبہ متحدہ میں تھا۔ یہاں کسانوں کی پریشانیوں نے کانگریس کی تمام تر توجہ کو جذب کر رکھا تھا۔ صوبہ کی کانگریس کمیٹی میں کوئی ۵۰ اسے اور پر رکن تھے اور ہر روز دوسرے دوسرے مہینہ ان کا جلسہ ہوا کرتا تھا۔ اس کی مجلس انتظامیہ میں کوئی ۵۰ رکن تھے، ان کے جلسے بھی جلد جلد ہوتے تھے اور کانگریس کا وہی شعبہ انھیں کے ساتھ میں تھا۔

۱۹۳۱ء کے نصف آخر میں اس مجلس نے ایک خاص بھی کمیٹی مقرر کر دی تھی۔ اور یہ بات دیکھی سے خالی نہ ہوگی کہ اس مجلس انتظامیہ اور اس دیہاتی کمیٹی سے براہ راست سے زمیندار خاص طور پر وابستہ تھے، چنانچہ جو کچھ کیا گیا ان کی منظوری سے کیا گیا یہی نہیں بلکہ اس سال ہندوستان صوبہ کانگریس کی سی ہی کے طور پر

(اور اس عہدہ کی وجہ سے اس کی مجلس انتظامیہ اور دیہی کمیٹی کے صدر) مسٹر
نصرت احمد خاں شیروانی تھے، جو ایک شہور زمیندار خاندان سے تعلق رکھتے ہیں
ہمارے جنرل سکرٹری، سمری پکاش جی، اور مجلس انتظامیہ کے بہت سے ممتاز رکن
خود زمیندار تھے، یا زمیندار خاندانوں سے تعلق رکھتے تھے۔ باقی ممبر متوسط طبقہ
کے پیشہ ور لوگ تھے۔ صوبہ کی مجلس انتظامیہ میں ایک بھی اسامی یا غریب کسان
نمائندہ نہ تھا۔ کسان ہماری ضلع کی کمیٹیوں میں ضرور ہوتے تھے، لیکن صوبہ کی
مجلس انتظامیہ تک پہنچنے کے لئے جو کئی انتخابات ہوتے ہیں یہ غریب ان سے نکل
کر آگے نہیں بڑھ پاتے تھے۔ چنانچہ ہماری مجلس انتظامیہ میں تمام تر متوسط طبقہ
کے تعلیم یافتہ لوگوں کا غلبہ تھا اور اس میں زمینداروں کی بھی خاصی آمیزش
تھی۔ اس لئے کسی معنی میں بھی یہ انتہا پسند جماعت نہ تھی، اور کسانوں
کے مسئلہ پر تو ہرگز نہیں۔

صوبہ میں میری حیثیت بس مجلس انتظامیہ اور دیہی کمیٹی کے رکن کی تھی، اس
سے زیادہ کچھ نہیں۔ باہمی مشوروں اور مجلس کے دوسرے کاموں میں میں خوب
حصہ لیتا تھا، مگر میرے کام کو رہنمائی کا کام کسی طرح نہیں کہہ سکتے۔ اور واقعہ یہ ہے
کہ ہمارے صوبہ میں تو کسی کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے رہنمائی کی،
اس لئے کہ ہم لوگوں نے عرصہ سے اپنے کو مل جل کر کام کرنے کا جو تجربہ بنالیا تھا، اور
ہمارے یہاں زور ہمیشہ نظام پر دیا جاتا ہے فرد پر نہیں۔ سال بھر کے لئے جو صدر
ہوتا وہ عارضی طور پر ہمارا سردار ہوتا اور ہماری نمائندگی کرتا تھا مگر خود اس کو
بھی کوئی خاص امتیاز حاصل نہ تھا۔

میں مقامی طور پر الہ آباد ضلع کی کانگریس کمیٹی کا رکن بھی تھا۔ وہی مسئلہ کے
نشوونما میں اس کمیٹی نے اپنے صدر پرشوتم داس سنگھ کی قیادت میں بڑا اہم

حصہ لیا تھا۔ ۱۹۳۱ء میں اسی نے ٹیکس نہ دینے کی تحریک شروع کی تھی۔ وجہ یہ نہ تھی کہ الہ آباد کے ضلع میں زرعی کساد بازاری کا اثر کچھ اور جگہ سے زیادہ تھا یوں تو ادوہہ کے تعلقداری اضلاع کی حالت کہیں اتر تھی۔ بات اصل یہ تھی کہ الہ آباد کا ضلع زیادہ منظم تھا اور یہاں سیاسی احساس زیادہ تھا اس لئے کہ الہ آباد شہر سیاسی کاموں کا مرکز تھا اور ممتاز کام کرنے والے اکثر اس پاس کے گانوں میں جاتے رہتے تھے۔

مارچ ۱۹۳۱ء میں، دہلی کے سبھوتہ کے فوراً ہی بعد ہم نے دیہات میں چھپے ہوئے اعلان بھیجے اور اپنے کام کرنے والے بھی کہ گانوں کو بتادیں کہ سول نا فرمانی اور سیاسی تحریک روک دی گئی ہے لہذا سیاسی وجہ سے لگان ادا کرنے میں اب کوئی چیز مانع نہیں ہے، اور انھیں یہ مشورہ بھی دیا تھا کہ لگان ادا کر دیں ہاں، یہ ضرور ساتھ کہہ دیا تھا کہ چونکہ قیمتوں میں بے حساب کمی ہو گئی ہے اس لئے ہمارا خیال ہے کہ انھیں بہت کچھ چھوٹ ملنی چاہیے، اور یہ تجویز کی بھی کہ ہم سب مل کر اس چھوٹ کے حاصل کرنے کی کوشش کریں۔ معمولی زمانہ میں بھی لگان کا بوجھ اکثر ناقابل برداشت ہوتا تھا لیکن اب تو قیمتوں کے یوں گرنے سے بالکل ناممکن ہو گیا تھا کہ پورا لگان یا اس کے کچھ بھی لگ بھگ ادا کیا جاسکے ہم نے گانوں کے نمائندوں سے ملکر مشورے کئے اور آزمائشی طور پر یہ تجویز کی کہ وہ فیصد ہی اور بعض صورتوں میں اس سے بھی زیادہ کی چھوٹ لگان میں دی جائے۔

ہماری کوشش تھی کہ گانوں کے مسئلہ کو عام سول نا فرمانی کے مسئلہ سے بالکل الگ کر دیں۔ کم سے کم ۱۹۳۱ء میں ہماری خواہش یہ تھی کہ اس مسئلہ کو سیاست سے جدا کر کے خالص معاشی نقطہ نظر سے دیکھا جائے یہ بات تھی شکل، اس لئے کہ دونوں میں چولی دامن کا ساتھ ہے اور پہلے بھی یہ دونوں پہلو باہم وابستہ رہ چکے تھے۔ ہم لوگ خود، یہ حیثیت کا نگریں کے

بالکل سیاسی جماعت تھے۔ وقتی طور پر یہ ضروریہ کوشش کر رہے تھے کہ کسانوں کی یونین کا کام کریں (جس پر قابو غیر کسانوں بلکہ زمینداروں تک کا تھا!) مگر ہم نہ اپنے سیاسی رنگ کو چھوڑ سکتے تھے نہ چھوڑنا چاہتے تھے۔ اُدھر حکومت تھی کہ ہمارے سب کاموں کو سیاسی کام گردانتی تھی۔ آنے والی سول نافرمانی کا سایہ آگے آگے چلتا دکھائی دیتا تھا، اور اگر نوبت آتی تو اس میں کیا شک تھا کہ سیاست اور معیشت دست در دست آگے بڑھیں۔

ان تمام کھلے ہوئے موانع کے باوجود دہلی کے سمجھوتہ کے بعد سے برابر ہماری یہ کوشش رہی کہ ہم کسانوں کے مسئلہ کو سیاسی کشش سے الگ رکھیں۔ اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ دہلی کے سمجھوتہ نے اس مسئلہ کو طے نہیں کیا تھا، ادہم اس بات کو حکومت اور قوم دونوں پر پوری طرح واضح کر دینا چاہتے تھے میں سمجھتا ہوں کہ دہلی کی بات حیت کے وقت گاندھی جی نے لارڈ اردن کو یقین دلایا تھا اگر میں گول میز کانفرنس میں نہ بھی گیا تو کبھی کانفرنس کے دوران میں سول نافرمانی شروع نہ کروں گا اور کانگریس سے درخواست کروں گا کہ کانفرنس کو پورا پورا موقع دے اور اس کے نتیجہ کا انتظار کرے۔ لیکن اس وقت بھی گاندھی جی نے یہ بات صاف کر دی تھی کہ اس وعدہ کا اطلاق کسی ایسی مقامی کشش پر نہ ہو گا جس پر کہ ہم بعد کو مجبور ہوں۔ صوبجات متحدہ کے کسانوں کا مسئلہ تو اس وقت ہم سب کے سامنے ہی تھا، اس لئے کہ یہاں منظم کارروائی ہو چکی تھی۔ مدد و امداد یہ ہے کہ سارے ہندوستان میں کسانوں کی حالت یہی تھی۔ شلہ کی گفتگو میں گاندھی جی نے اس بات کو پھر دہرایا تھا اور اس کا ذکر شائع شدہ خط و کتابت میں بھی آچکا ہے۔^۱ عین اس وقت کہ وہ یورپ

۱۔ دہلی کے خطوط، برائے دست والے شلہ کے معاہدہ نامہ کا جزو تھے۔ (لاحظہ ہو صفحہ ۳۱ پر)

جارہے تھے، گاندھی جی نے یہ بات کہ گول میز کانفرنس سے اور سیاسی مسائل سے قطع نظر، کانگریس کو اس بات کی ضرورت ہو سکتی ہے کہ معاشی کشاکش میں وہ قوم کے اور خصوصاً کسانوں کے حقوق کی حفاظت کرے۔ انھیں اس کشاکش میں پڑنے کی خواہش نہ تھی، بلکہ وہ تو اس سے بچنا چاہتے تھے۔ لیکن اگر یہ ناگزیر ہو جائے تو پھر تو کرنا ہی چاہیے کہ ہم قوم کے عوام کو نہیں چھوڑ سکتے ان کا کہنا تھا کہ دہلی کا مسٹر گاندھی بنام مسٹر ایمرسن، سکریٹری ہوم ڈپارٹمنٹ، حکومت ہند

شملہ

۲۴ اگست ۱۹۴۷ء

ڈیر مسٹر ایمرسن،

آپ کا آج والا خط ملا، جس کے ساتھ آپ نے ایک نیا مسودہ بھیجا ہے اس کا شکریہ۔ سرکار دس جی نے بھی مجھے ان ترمیموں کی اطلاع دی تھی جو آپ نے تجویز کی ہیں میرے ساتھیوں نے اور میں نے اس ترمیم کئے ہوئے مسودہ پر غور کر لیا ہے اور متوجہ و رد و قبول ملاحظات کے ساتھ ہم اسے قبول کرنے کو تیار ہیں!

پیرا گراف ۷ میں میرے لئے ممکن نہیں کہ میں کانگریس کی طرف سے اس بات کو قبول کروں جو حکومت نے پیش کی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہمارے خیال میں اگر کھجوتہ پر کاروبار ہونے کے سلسلہ میں کانگریس کی رائے میں کوئی شکایت پیدا ہو تو اس کی تحقیقات تو لازم ہی ہے، اس لئے کہ جب تک دہلی کا کھجوتہ نافذ ہے سول نافرمانی بند رہے گی لیکن اگر حکومت ہند یا صوبائی حکومتیں تحقیقات کو منظور نہ کریں تو میرے ساتھی ادھ میں اس دفعہ کے رکھنے پر اعتراض نہ کریں گے۔ اس کا نتیجہ ہو گا کہ کانگریس ان دوسرے معاملات کے متعلق جو اس کی طرف سے اب تک اٹھائے جا چکے ہیں، تحقیقات پر توجہ دینا نہ کرے گی لیکن اگر قسمی سے کوئی شکایت اس قدر شدت سے پیدا ہوئی کہ تحقیقات نہ ہونے کی صورت میں

سمجھو جو عام اور رسول نافرمانی سے متعلق ہے یہیں اس سے نہیں روک سکتا۔
 میں اس بات کا ذکر اس لئے کرتا ہوں کہ صوبہ متحدہ کی کانگریس کمیٹی اور اس
 کے رہنماؤں کے خلاف برابر یہ الزام لگایا گیا کہ ٹکس روکنے کی مہم شروع کر کے
 انھوں نے دہلی کے سمجھوتہ کو توڑ دیا۔ الزام لگانے والوں کو الزام لگانے میں یہ
 کانگریس نے اپنا فرض جانا کہ تلافی کی کوئی فوری تدبیر براہ راست مدافعتی عمل کی قسم سے تلاش
 کرے تو اس وقت کانگریس اس تدبیر کے اختیار کرنے کے لئے آزاد سمجھی جائے گی، ہر چند
 رسول نافرمانی بند کی جا چکی ہے۔

میں حکومت کو اس بات کا یقین دلانے کی چنداں ضرورت نہیں سمجھتا کہ
 کانگریس برابر یہ کوشش کرے گی کہ براہ راست کارروائی سے بچے اور باہمی بحث و
 گفتگو، ترغیب وغیرہ سے کام نکالے۔ یہاں جو کانگریس کے نقطہ نظر کا اظہار کر دیا گیا
 وہ اس لئے کہ آئندہ غلط فہمی نہ ہو اور کانگریس پر عہد شکنی کا الزام نہ لگایا جائے، اگر
 اس وقت کی گفتگو میں کامیابی کے ساتھ ختم ہوں تو میں سمجھتا ہوں کہ سرکاری بیان، یہ
 خط اور آپ کا جواب سب ایک ساتھ شائع کر دیئے جائیں گے۔ آپ کا غلصہ
 م۔ک۔ گاندھی

مسٹر ایمرسن بنام مسٹر گاندھی :

شیلہ

۲۶ اگست ۱۹۴۷ء

ڈیر مسٹر گاندھی۔ آپ کے آج والے خط کا شکریہ، جس میں آپ نے
 سرکاری بیان کے مسودوں کو قبول فرمایا ہے ان ملاحظات کے ساتھ جو آپ کے خط میں
 درج ہیں، گو نہ جنرل بہادر اجلاس کونسل نے نوٹ فرمایا ہے کہ کانگریس کا ارادہ ان مسائل
 کی حقیقات پر اصرار کرنے کا نہیں ہے جو اب تک (بقیہ صفحہ دیگر پر ملاحظہ ہو)

شملہ تک پہلا کہنا یہی تھا اور حکومت اسے سمجھتی ہی نہ تھی ٹھیک بھی مانتی تھی۔
 ۱۹۲۹ء میں اور اس کے بعد زرعی قیمتوں میں جو سخت اتار چڑھاؤہ دراصل
 بگڑتے ہوئے حالات کی آخری منزل تھی۔ پہلے کئی سال تک تو زرعی پیداوار کی قیمت
 بڑھی اور ہندوستانی زراعت چونکہ دنیا کی منڈی سے وابستہ ہے اس لئے
 اس چڑھاؤ میں شریک رہی۔ ساری دنیا میں صنعت اور زراعت کے درمیان
 نشوونما کا جو تفاوت تھا اس نے ہر جگہ زرعی پیداوار کی قیمتوں کو چڑھا دیا تھا ہندوستان
 میں بھی جب قیمتیں چڑھیں تو سہ کارہی مالگڈاری اور زمینداری لگان بھی بڑھا اور
 اصل پونے اور جتنے والوں کو قیمتوں کے اس بڑھنے سے یہ شکل ہی کوئی فائدہ پہنچا۔
 بلکہ بعض خوش قسمت علاقوں کو چھوڑ کر عام طور سے نوکسانوں کی حالت کچھ ابتر ہی ہوئی
 صوبجات متحدہ میں لگان مالگڈاری سے کہیں زیادہ تیزی سے بڑھا۔ ان دونوں میں
 اضافہ کی امتیازی نسبت اس صدی کے پہلے ۳۰ برس میں (میں حافظہ سے لکھتا ہوں)
 پانچ اور ایک کی نسبت ہے۔ یوں اگر زمین سے حکومت کی آمدنی میں معقول اضافہ
 ہوا تو زمیندار کی آمدنی میں اس سے بہت زیادہ ہوا، اور بے چارہ کسان ہمیشہ
 کی طرح، اسی حربہ بھکوں والی سطح پر رہا۔ کہیں قیمتیں کم بھی ہوئیں یا مقامی قدرتی
 مصیبتوں کا سامنا رہا جیسے خشک سالی، اظہیان، ٹیڑھی، اولے وغیرہ، تو بھی
 لگان اور مالگڈاری وہی رہی، کہیں کچھ تھوٹ دی بھی گئی تو بہت دگ بک کر
 اسی ایک فصل کے لئے۔ یوں تو اچھے تو اچھے زمانہ میں بھی لگان ضرورت سے
 زیادہ تھا۔ پھر وقت جو درگڑا تو مہاجن کی مدد کے بغیر یہ مطالبہ ناقابل برداشت
 ہو گیا اور دیہاتی قرض خوب بڑھا۔

سارے زرعی طبقے، زمیندار، مالک آراضی کسان، اور اسامی سب کے سب
 مہاجن کا شکار بنے، اس لئے کہ مہاجن ان حالات میں گاؤں کی انہدامی معیشت

میں ایک لازمی فرض انجام دے رہا تھا۔ چنانچہ اس فرض کی انجام دہی میں اس نے
 خوب سچا فائدے اٹھائے اور زمین اور زمین سے تعلق رکھنے والوں پر اس کی
 گرفت اور بھی مضبوط ہو گئی۔ روک ٹوک اس پر کچھ تھی نہیں، قانون تھا سو اس کا
 بددکار، یہ بس اپنے معاہدے کے لفظوں پر اترتا (اور شاہلاک بیودی کی طرح) بس اپنے
 نوڈ بھر گوشت کا مطالبہ کرتا اور پاتا تھا! رفتہ رفتہ زمین بھی اس کے ہاتھ میں پہنچ
 گئی، چھوٹے چھوٹے زمینداروں اور کسان مالکان آراضی کی زمین۔ اور یہ مہاجن
 صاحب خود ایک بڑے مالک آراضی، زمیندار اور طبقہ اشراف کے رکن کی حیثیت
 سے نمودار ہوئے! کسان مالک آراضی جواب تک خود اپنی زمین جوتنا ہوتا تھا۔ اب
 اس بنیے زمیندار یا ساہوکار کا غلام بن گیا۔ اسامیوں کا حال کچھ اس سے بھی بُرا
 تھا۔ یہ بھی یا تو ساہوکار کے غلام تھے یا بے زمین پرولی تاریات کی بڑھتی ہوئی فوج
 میں شامل تھے۔ اس مہاجن یا ساہوکار کو جواب زمین اور بن بیٹھا تھا، زمین سے یا
 اسامیوں سے کوئی زندہ تعلق نہ تھا۔ یہ عموماً شہر کا رہنے والا ہوتا تھا، وہیں اپنا
 لین دین کا کاروبار کرتا، لگان جمع کرنے کا کام اپنے کارندوں پر چھوڑ دیتا اور یہ
 اس کام کو مشینوں کی سی بے دردی اور بے رحمی سے انجام دیتے۔

دیہی قرض کا اس طرح بڑھنا خود اپنی جگہ پر نظام زرعی کے غلط اہتمام پائدار
 ہونے کا ثبوت ہے۔ آبادی کی بڑھی اکثریت کے پاس کسی قسم کا پس انداز نہیں
 نہ جہانی نہ مادی، نہ اس میں مقابلہ کی طاقت، بس خاقہ اور بھوک کے کہاں سے
 زندگی ہے۔ ناموافق قسم کا کوئی غیر معمولی واقعہ ہوا تو یہ اس کی تاب کیسے لائے۔
 کوئی دبا آجائے تو لاکھوں کو ختم کر جائے۔ ۱۹۲۹ء اور ۱۹۳۱ء میں خود سرکار کی
 مقرر کی ہوئی صوبائی ساہوکارہ کی تحقیقاتی کمیٹی نے تخمینہ کیا تھا کہ ہندوستان بھر
 کا (جس میں براہی بھی شامل ہے) دیہی قرضہ ۸۰۰ کروڑ روپیہ ہے۔ اس میں

زمینداروں، کسان مالکان آرہنی، اور اسامیوں سب کے قرضے شامل ہیں، مگر زیادہ تر قرض انہی پر ہے جو جوتے بوتے ہیں۔ زر راج سے متعلق حکومت کی جو سیاست ہے وہ تمام تر قرض خواہوں کے موافق ہے، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ قرض کا بوجھ اور بڑھ گیا ہے۔ مثلاً سخت ہندوستانی مخالفت کے باوجود رد پیہ کی قیمت ۶۱ پانس کی جگہ ۸۰ پانس مقرر کرنے کے معنی کیا تھے؟ یہی ناکہ ایک اشارہ سے دیہی قرض میں ۱۲ فی صدی یا تقریباً ۱۰۰ کروڑ کا اضافہ ہو گیا۔
جنگ کے بعد پہلے تو قیمتیں بڑھی تھیں مگر پھر رفتہ رفتہ برابر گرتی گئیں اور دیہات کا حال بگڑتا گیا مصیبت پر مصیبت ۱۹۲۹ء اور اس کے بعد کے حالات سے آئی۔

۱۹۳۱ء میں صوبجات متحدہ کی بابت ہمارا کہنا یہ تھا کہ لگان قیمتوں کے مطابق ہونا چاہیے۔ یعنی لگان کو گھٹا کر تنا کر دینا چاہیے جتنا اس زمانہ میں تھا جب قیمتیں ۱۹۳۱ء کی سی کم تھیں۔ اور یہ صورت کوئی ۲۰ سال پہلے ۱۹۱۱ء میں

۱۹۱۱ء میں ہندوستان کے دیہی قرض کے لئے ۸۰ کروڑ کا تخمینہ غالباً بہت کم ہے اور بہر حال پچھلے ۴۰ سال میں اس میں بہت کچھ اضافہ ہوا ہے۔ اس قرض میں پنجاب کے حصہ کا تخمینہ پنجاب کی ساہوکارہ کمیٹی نے ۱۹۲۹ء میں ۱۳۰ کروڑ کیا تھا۔ پھر قرض کا بار بڑھانے کے لئے پنجاب میں قانون کا جو مسودہ اکتوبر ۱۹۳۲ء میں پیش ہوا تھا اس پر مجلس قانون ساز کی مفخہ کمیٹی نے جو رپورٹ دی ہے اس میں لکھا ہے کہ اہل زراعت پر قرض کا بوجھ اتنا ہے کہ آدمی دنگ جاتا ہے، کم کم تخمینہ سے بھی کوئی ۲۰۰ کروڑ یہ نیا عدد ساہوکارہ کمیٹی کے تخمینہ سے کوئی ۵۰ فی صدی زیادہ ہے۔ اگر قرض میں اضافہ کی رفتار دوسرے صدیوں میں بھی یہی ہے تو اس وقت (۱۹۳۷ء) سارے ہندوستان کے دیہی قرض کا تخمینہ کوئی ۲۰۰ کروڑ روپیہ سے اوپر ہو گا۔

انی۔ یہ ایک موٹا سا معیار تھا اور اس سے جانچنا اس لئے بھی مشکل تھا کہ اسامیوں
 کی بہت سی قسمیں تھیں، موروثی، غیر موروثی، شکی وغیرہ اور سب سے زیادہ صیبت
 ہیں وہ تھے جو سب سے نیچے درجہ میں تھے۔ اس کے علاوہ بس ایک معیار
 در تھا اور بلاشبہ وہی سب سے زیادہ منصفانہ معیار یعنی یہ کہ کسان
 کے مصارف پیدائش اور اس کی اجرت کو منہا کر دینے کے بعد اس کی
 ٹھکان ادا کرنے کی صلاحیت کو دیکھا جائے لیکن اس دوسرے معیار سے
 تو ہندوستان کا بہت کچھ زرعی کاروبار بالکل غیر معاشی ہو جاتا ہے، چاہے آپ
 کسان کی زندگی گزارنے کے مصارف کو کتنا ہی کم کیوں نہ مانئے۔ اور جیسا کہ ہم نے
 ۱۹۳۱ء میں صوبجات متحدہ کی چند مثالوں سے ظاہر کیا تھا بہت سے کسان لگان
 وا کر ہی نہیں سکتے جب تک کہ اپنی املاک نہ بیچیں (اگر کچھ بیچنے کو ہو) یا بہت
 زیادہ شرح سود پر روپیہ ادھار نہ لیں۔

ہمارے صوبہ متحدہ کی کانگریس کمیٹی نے پہلی اور گویا آزمائشی تجویز جو کی وہ
 یہ کہ موروثی اسامیوں کو عام طور پر ۲۵ فی صدی کی چھوٹ ملے اور دوسرے اسامیوں
 کے لئے ۲۰ فی صدی کا حال ان سے بھی گمراہ تھا اس سے بھی زیادہ۔ جب گاندھی جی
 ۱۹۳۱ء میں صوبجات متحدہ میں آئے اور گورنر، سرسلیکم پہلی سے ملے تو اس وقت
 ان میں کچھ اختلاف رائے تھا اور وہ دونوں کسی ایک بات پر متفق نہ ہو پائے تھے
 اس کے جلد ہی بعد گاندھی جی نے صوبہ کے زمینداروں اور اسامیوں کے
 نام اپیلیں شائع کیں۔ اسامیوں والی اپیل میں انھوں نے کہا تھا کہ
 جس قدر ادا کر سکتے ہو ادا کر دو، اور کچھ حساب بھی بتایا تھا جو اس عدد سے جو ہم
 پہلے پیش کر چکے تھے کچھ زیادہ ہوتا تھا۔ ہمارے صوبہ کی کمیٹی نے گاندھی جی والے
 حساب کو منظور کر لیا۔ مگر اس سے بھی کچھ زیادہ کام نہ چلا، اس لئے کہ

حکومت نے تو اسے بھی نہیں مانا۔ اس میں شک نہیں کہ صوبہ کی حکومت بڑی مشکل میں تھی۔ بالکل ایسی اس کی آمدنی کا حاصل جزد تھا، اسے غائب ہو جانے سے یا بہت گھٹا دے تو دیوالے کا سامنا۔ دوسری طرف اسے دیہی بے چینی کا ڈر بھی تھا اور جہاں تک ہوسکتا تھا لگان میں چھوٹ دے کر یہ کسانوں کو مطمئن بھی کرنا چاہتی تھی۔ دونوں باتوں کا ایک ساتھ کرنا سہل نہ تھا۔ حکومت اور کسان کے بیچ میں تھا زمیندار، معاشی لحاظ سے بالکل بے سود اور غیر ضروری اضافہ۔ یہ ہوسکتا تھا کہ اس سے کچھ لیکر حکومت اور کسان دونوں کا کام چل جائے۔ لیکن برطانوی حکومت جیسی کچھ کہے، اس کے ساتھ ہیں ہی کتنے طبقے، وہ اپنے سیاسی مفاد کی خاطر ان کو کراہی اس سے لپٹے ہوئے ہیں، کس طرح دھتکار سکتی تھی۔

آخر کار صوبہ کی حکومت نے زمینداروں اور اسامیوں دونوں کے لئے چھوٹ کا اعلان کیا۔ اس چھوٹ کا حساب ایک پیچیدہ سے قاعدہ پر مبنی تھا، اور پہلے پہل تو یہ سمجھنا بھی دشوار تھا کہ کتنی چھوٹ ملی۔ یہ بات البتہ صاف تھی کہ جتنی چھوٹ ملنی چاہئے تھی اس سے بہت کم تھی۔ اس کے علاوہ اس چھوٹ کا تعلق بس اس وقت کے مطالبہ سے تھا، اور کسان پر جو بقیہ آیا تھا یا جو قرض تھا اس کا ذکر ہی نہ تھا۔ بات بالکل صاف تھی کہ اگر اسامی اس ایک ششما ہی کا لگان ادا نہیں کر سکتا تو پچھلے برسوں کا بقیہ ادا قرضہ تو اور بھی نہ دے پائے گا۔ اور زمینداروں کا طریقہ معمولاً یہی تھا کہ جو کچھ وصول ہوتا اسے پچھلے بقیہ کی وصولی میں ڈال دیتے تھے۔ اسامی کے نقطہ نظر سے اس میں بڑا خطرہ تھا۔ اس لئے کہ اس غریب پر ہر وقت مقدمہ چل سکتا تھا اور واجب الادا رقم کا کوئی حصہ بھی اگر ادا ہوئے سے رہ گیا ہے تو اسے بے دخل کرایا جاسکتا تھا۔

صوبہ کانگریس کی مجلس انتظامیہ سخت مشکل میں پڑ گئی تھی۔ ہمیں یقین تھا کہ اسامیوں سے جو سلوک ہو رہا ہے، ناروا ہے، لیکن ہم بے بس تھے۔ اور اپنے اوپر یہ ذمہ داری نہ لینا چاہتے تھے کہ کسانوں سے کہہ دیں کہ جاؤ کچھ ادا نہ کرو۔ ہم تو بس یہی کہتے رہے کہ جس قدر بھی ادا کر سکتے ہو کرو، ہاں ان کی مصیبت میں عام طور سے ہمدردی کرتے اور ان کی دھارس ضرور بندھاتے رہے۔ ہم ان کے اس خیال سے بالکل متفق تھے کہ چھوٹ کے بعد بھی مطالبہ بہت زیادہ ہے۔

اب وہ وقت آیا کہ جبر کی مشین نے، قانونی اور غیر قانونی شکل میں، اپنا کام شروع کیا۔ ہزاروں کے خلاف بے دخلی کے مقدمات دائر ہوئے، گائے بیل شخصی پونجی سب کی قرتی ہونے لگی، زمیندار کے آدمیوں نے ٹھکانی شروع کی بہتر سے اسامیوں کے مطالبہ کا ایک حصہ ادا بھی کر دیا اور ان کا کہنا یہ تھا کہ جتنا دے سکتے تھے سب دے دیا۔ بہت ممکن ہے کہ بعض لوگ اس سے زیادہ بھی ادا کر سکتے ہوں مگر یہ بات بالکل صاف تھی کہ بڑی اکثریت کے لئے یہ مطالبہ بہت زیادہ تھا اور یوں تھوڑا تھوڑا لگان ادا کر کے بھی انھیں نجات نہ ملی۔ قانون کا بھاری بھر کم رو لڑتا تھا کہ بڑھا چلا جاتا تھا اور جو راہ میں آتا اسے بے رحمی سے کچلتا چلتا تھا۔ بے دخلی کے مقدمے ڈگری ہو رہے تھے۔ چاہے لگان کا ایک حصہ لیا بھی جا چکا ہو۔ شخصی املاک اور مولیشی کی قرقیاں اور منسلک جاری تھے۔ اسامی اگر کچھ ادا نہ کرتے تو بھی اس سے بُرے حال میں تو نہ ہوتے کچھ اچھے ہی رہتے، اس لئے کہ کم سے کم وہ روپیہ تو پاس بچ رہتا جو لگان میں ادا کر دیا۔

ہمارے پاس کسان جو جوق آتے تھے سخت شاک کی کہ آپ کا کہا مانا جو دے سکتے تھے دے دیا اور نتیجہ یہ ہوا۔ اکیلے الہ آباد کے ضلع میں ہزاروں

کسان بے دخل کئے گئے تھے اور ان کے علاوہ اور ہزاروں پر کسی نہ کسی قسم کی قانونی کارروائی کی گئی تھی۔ ضلع کی کانگریس کمیٹی کا دفتر دن بھر ایک پریشان حال ابوہ سے گھرا رہتا تھا۔ خود میرا گھر بھی گھرا رہتا اور اکثر یہ جی چاہتا تھا کہ بھاگ جاؤں اور جہاں بن پڑے اپنے کو چھپالوں اور اس درد انگیز صورت حال سے بچ نکلوں۔ جو کسان ہمارے پاس آتے ان میں سے بہتوں کے جسم پر چوٹوں کے نشان ہوتے تھے۔ وہ ہمیں بتاتے تھے کہ زمیندار کے آدمیوں نے مارا ہے۔ ہم ہسپتال میں ان کا علاج کراتے تھے۔ یہ غریب کیا کر سکتے تھے؟ ہم ہی کیا کر سکتے تھے؟ ہم صوبہ کی حکومت کو لمبے لمبے خط لکھتے تھے۔ ہماری کمیٹی نے گوند بلجھنچہ کو مینی ٹال اور لکھنؤ میں صوبہ کی حکومت سے تعلق قائم رکھنے کے لئے درمیانی افسر مقرر کر رکھا تھا۔ یہ بھی برابر حکومت کو لکھتے رہتے تھے، ہمارے صوبہ کے صدر صدق احمد خاں شیروانی بھی وقتاً فوقتاً لکھتے تھے اور میں بھی۔

جون جولائی میں بارش شروع ہوئی تو ایک اور دشواری پیدا ہوئی۔ یہ جوتنے بونے کا زمانہ ہوتا ہے۔ جو کسان بے دخل کر دیئے گئے تھے وہ کیا کرتے؟ کیا بیٹھے منہ تکا کرتے اور اپنے کھیتوں کو بخر بڑا رہنے دیتے؟ کسان کے لئے تو یہ بڑی مشکل بات تھی، اسے الٹی چھری سے کاٹنا تھا۔ اکثر صورتوں میں بے دخلی بس قانون اور ضابطہ کی بات تھی، یہ کچھ زمین سے واقعی طور پر تو ہٹ نہیں گئے تھے، بس عدالت کی ڈگری ہو گئی تھی، اس کے بعد اور کچھ نہ ہوا تھا۔ کیا یہ لوگ اپنی زمین جوت لیتے؟ اس میں مداخلت بیجا کا جرم سرزد ہو جاتا اور چھوٹے موٹے بلوہ کا ڈر تھا۔ مگر بیٹھے بیٹھے یہ دیکھنا بھی تو دشوار تھا کہ دوسرے اس کی پرانی زمین کو جوتیں۔ کسان بھلا اُسے کیسے

برداشت کرے؟ بیچارے ہمارے پاس مشورہ کو دوڑے آتے تھے، ہم کیا مشورہ دیتے؟

گرمی میں جب میں گاندھی جی کے ساتھ شملہ گیا تو حکومت ہند کے ایک اعلیٰ عہدہ دار سے میں نے یہ دشواری بیان کی اور ان سے پوچھا کہ آپ ہماری جگہ ہوتے تو ان کسانوں کو کیا مشورہ دیتے؟ ان کے جواب سے معاملہ پر غور روشنی پڑتی ہے۔ فرمایا کہ اگر کوئی کسان جسے بے دخل کر دیا گیا ہے مجھ سے یہ سوال کرے تو میں جواب دینے سے احتراز کروں گا۔ یعنی یہ اعلیٰ عہدہ دار صاحب تک اس کے لئے تیار نہ تھے کہ کسان سے بس یہ کہیں کہ کھیت نہ ہو تو، ہر چند کہ قانوناً کسان کھیت سے بے دخل کیا جا چکا ہے وہ شملہ کی بلندیوں پر تھے، ان کے لئے اُسان تھا کہ مسلوں پر اس طرح احکام جاری کیا کریں گویا ریاضی کے کسی تجرّد مسئلہ کے متعلق کچھ تحریر فرما رہے ہیں۔ مسئلہ کے انسانی پہلو سے نہ انھیں واسطہ تھا نہ مینی تال کے اعلیٰ حکام کو، نہ ان کی آنکھوں کے سامنے انسانی تکلیف و فلاکت کی وہ تصویر آتی تھی جو اس معاملہ کے ساتھ وابستہ تھی۔

شملہ میں ہم سے یہ بھی کہا گیا تھا کہ تم کسانوں کو بس ایک مشورہ دو، یعنی یہ کہ کل مطالبہ ادا کر دو یا جتنا بھی ادا کرنا ممکن ہو۔ گویا ہمیں زمینداروں کے کاغذوں کا کام کرنا تھا۔ اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے جب ان سے کہا تھا کہ جتنا دے سکتے ہو دے دو تو ہم تو اس فرمائش کی تعمیل پہلے ہی کر چکے تھے۔ ہاں، ہم نے ساتھ میں اتنا اور ضرور کہا تھا کہ اپنے مولیشی نہ بیچنا اور قرض نہ لینا۔ اس کا نتیجہ جو ہوا تھا وہ ہم دیکھ چکے تھے۔

ہم سب کے لئے یہ گرمی کا موسم بڑا ہی سخت تھا۔ اور سرور یہ وہ لمحہ

تھا کہ الامان۔

ہندوستانی کسان میں مصیبت جھیلنے کی حیرت انگیز صلاحیت ہے، اور اس کے حصّہ میں مصیبت آتی بھی بہت رہتی ہے۔ قحط، طغیانی، بیماری اور سلسل افلاس اور فلاکت۔ اور جب یہ انھیں نہیں جھیل پاتا تو ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں چپ چاپ اتے حرف شکایت زبان پر لائے بغیر بڑھتا ہوا اور مر جاتا ہے۔ اس کا مصیبت سے بچنے کا طریقہ بس یہ ہے۔ ان وقتی مصیبتوں کے مقابلہ میں تو ۱۹۳۱ء میں گویا کچھ بات ہی نہ ہوئی تھی لیکن پھر بھی اسے ۱۹۳۱ء کے یہ واقعات قدرت کے بن بوجھے ارادوں کا نتیجہ معلوم نہیں ہوتے تھے کہ اس وجہ سے انھیں صبر کے ساتھ جھیل لیتا۔ وہ سوچتا تھا کہ یہ تو سب آدمیوں کی کارستانی ہے، اور اس وجہ سے ان پر بگڑتا تھا۔ اس کی نئی سیاسی تعلیم کا پودا پھل لا رہا تھا۔ ۱۹۳۱ء کے یہ واقعات ہمارے لئے بھی خاص طور سے تکلیف دہ یوں تھے کہ ہم اپنے کو کچھ نہ کچھ ان کا ذمہ دار جانتے تھے۔ کیا یہ بات نہ تھی کہ کسانوں نے اکثر ہماری نصیحت مانی تھی؟ لیکن پھر بھی مجھے پورا یقین ہے کہ اگر ہم براہِ بردہ نہ کرتے تو کسانوں کی حالت اور بھی ابتر ہوتی۔ ہم ان کا جھٹا بنائے رہے اور اس لئے وہ ایک قوت بنے رہے جس کا نظر انداز کرنا ممکن نہ تھا۔ اور اس وجہ سے انھیں اس سے زیادہ جھوٹ مل گئی جتنی کہ دوسرے حالات میں ملتی۔ وہ جبر اور بدسلوکی جو ان غریبوں کے حصّہ میں آئی، ہر چند کہ بہت بری تھی، پر ان ناشاد لوگوں کے لئے کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔ فرق تھا تو کچھ تو درجہ کا کہ اس زمانہ میں بہت زیادہ سختی ہوئی اور کچھ اس بدسلوکی کی تشہیر کا معمول تو یہ ہے کہ اگر زمیندار کے آدمی نے کسان سے بدسلوکی کی یا اسے ایذا بھی پہنچائی تو لوگ سمجھتے ہیں کہ ایسا تو ہوتا

ہی ہے اور اگر اس مار توڑ میں وہ بیچارہ مر ہی نہ جائے تو اس علاقہ کے باہر کسی کو کانوں کان خبر بھی نہ ہو۔ لیکن اب ہمارے نظام کی وجہ سے معاملہ اور ہو گیا تھا، کسانوں میں ایک نیا احساس تھا، جس کی وجہ سے یہ متحد بھی تھے اور ہر داروات کی خبر کانگریس کے دفتر کو دیتے رہتے تھے۔

گریسوں کا موسم ذرا اور گزرا تو جبریت تحصیل وصول میں کمی ہوئی اور ظالمانہ کارروائیاں بھی کچھ گھٹیں۔ اب جو سوال ہمیں پریشان کر رہا تھا وہ یہ کہ جو کسان بے دخل ہوئے ہیں ان کا کیا ہو؟ ان کے لئے کیا کیا جائے؟ ہم حکومت پر زور ڈال رہے تھے کہ ان کے کھیت انھیں واپس مل جائیں کہ یہ کھیت اکثر یوں ہی خالی پڑے تھے۔ اس سے بھی زیادہ اہم سوال مستقبل کا تھا۔ اب تک جو چھوٹ ملی تھی وہ بس کچھلی فصل کے لئے تھی، آئندہ کا کوئی فیصلہ نہ ہوا تھا۔ اکتوبر سے اگلی تحصیل وصول کا زمانہ شروع ہونے کو تھا، اس وقت کیا ہو گا؟ اس پر غور کرنے کے لئے صوبہ کی حکومت نے ایک چھوٹی سی کمیٹی مقرر کی جس میں کچھ تو خود اس کے عہدہ دار تھے اور کچھ سرکاری کونسل کے مینڈا ر ممبر۔ اس کمیٹی میں کسانوں کا کوئی نمائندہ نہ تھا۔ بالکل آخر وقت میں جب کہ کمیٹی اپنا کام بھی شروع کر چکی تھی حکومت نے گوند بلچہ پنٹھ سے کہا کہ ہماری طرف سے کمیٹی میں شریک ہو جائیں۔ اتنی دیر کے بعد جبکہ اہم معاملات فیصلے بھی ہو چکے تھے انھوں نے شرکت کو بے سود سمجھا۔

صوبجات متحدہ کی کانگریس کمیٹی نے بھی ایک چھوٹی سی کمیٹی اس غرض سے مقرر کی تھی کہ اس وقت کے اور پچھلے زمانہ کے دیہاتی امور پر معلومات جمع کرے اور موجودہ صورت حال پر رپورٹ دے۔ اس کمیٹی نے ایک لمبی رپورٹ پیش کی جس میں صوبہ کی زرعی حالت پر نہایت اچھا تبصرہ ہے اور

قیمتوں کے گرنے سے جو مصیبت نازل ہوئی تھی اسے نہایت خوبی سے کھول کر بتایا ہے۔ ان کی سفارشاتیں بھی بڑی دور رس تھیں۔ اس رپورٹ پر جو کتاابی شکل میں شائع ہو چکی ہے، گوند بلجھ پنٹھ، رفیع احمد ودائی اور ڈکٹیشن ٹریننگ تواری کے دستخط ہیں۔

اس رپورٹ کے نکلنے سے بہت پہلے گاندھی جی گول میز کانفرنس میں شرکت کے لئے لندن جا چکے تھے۔ وہ بہت ہی پس و پیش کے بعد گئے تھے اور اس پس و پیش کی ایک وجہ صوبجات متحدہ کے دیہاتی حالات بھی تھے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ اگر گول میز کانفرنس کے لئے ولایت جانا نہ ہوتا تو وہ فیصلہ کر چکے تھے کہ صوبجات متحدہ میں جاؤں گا اور اس سچپہرہ مسئلہ کو سلجھانے میں لگ جاؤں گا۔ مسئلہ میں حکومت سے جو آخری گفتگو ہوئی ان میں منجملہ امور کے صوبجات متحدہ کا معاملہ بھی بحث میں آیا تھا۔ ان کے تشریف لے جانے کے بعد ہم لوگ انھیں سب باتوں سے برابر مطلع کرتے رہے۔ پہلے مہینہ دو مہینہ تک تو میں انھیں ہر سہفتہ خط لکھتا تھا، ہوائی ڈاک سے بھی اور معمولی ڈاک سے بھی۔ ان کے قیام لندن کے آخری زمانہ میں میں اتنا پابند نہ رہا تھا، اس لئے کہ ان کے جلد لوٹنے کی امید تھی۔ انھوں نے ہمیں توقع دلائی تھی کہ اگر بہت دیر بھی ہوئی تو بھی وہ تین مہینہ کے اندر اندر لوٹ آئیں گے یعنی نومبر کی کسی تاریخ کو اور ہمیں امید تھی کہ اس وقت تک ہندوستان میں کوئی غیر معمولی صورت حال پیدا نہ ہوگی۔ ان کی غیر موجودگی میں ہم حکومت سے خاص طور پر کوئی لڑائی مول لینا نہیں چاہتے تھے۔ لیکن جب ان کی واپسی میں دیر ہوئی اور دیہات کے معاملات نے تیزی سے بڑھنا شروع کیا، تو ہم نے انھیں ایک لمبا تار بھیجا جس میں سب باتوں سے انھیں باخبر کر دیا اور یہ بتا دیا کہ ہمیں کس کس طرح

مجبور کیا جا رہا ہے۔ انھوں نے تاہی سے جواب دیا کہ میں اس معاملہ میں بے بس ہوں اور یہاں سے تمہارے لئے کچھ نہیں کر سکتا تم اپنی سمجھ سے کام لے کر آگے بڑھو۔

صوبہ کی مجلس انتظامیہ بڑی مجلس عاملہ کو بھی برابر اطلاع دیتی رہی میں خود اس مجلس میں سب باتیں بتانے کے لئے موجود تھا۔ لیکن معاملہ چونکہ ذرا بڑھتا جاتا تھا اس لئے مجلس عاملہ نے ہمارے صوبہ کے صدر صدق احمد خاں شیروانی اور آباد ضلع کے صدر پرشوتم داس ٹنڈن سے بھی مشورہ کیا۔

اسی اثناء میں حکومت کی دیہاتی کمیٹی نے اپنی رپورٹ شائع کی۔ اس میں کمیٹی نے بہت سی سفارشات کیں، جو پیچیدہ بھی تھیں اور مبہم بھی، اور جن سے معاملہ بہت کچھ مقامی حکام میں رہتا تھا۔ مجموعی طور پر جو چھوٹ تجویز کی گئی تھی وہ پچھلی فصل کے مقابلہ میں ضرور زیادہ تھی مگر ہمارے خیال میں اب بھی کافی نہ تھی ہیں ان سفارشاتوں کے اصول پر بھی اعتراض تھا اور ان کے عمل پر بھی ایک بات یہ بھی تھی کہ اس رپورٹ میں صرف مستقبل کا ذکر تھا، پچھلے بقایا، قرض، اور بے دخل کئے ہوئے کسانوں کا نام نہ تھا سوال یہ تھا کہ ہم کیا کریں؟ بس یہی جیسے پچھلے موسم بہار اور گرمیوں میں کیا تھا، کہ کسان کو مشورہ دیا جائے کہ جتنا ادا کر سکتے ہو کرو، اور پھر انھیں نتائج سے دو چار ہوں جن سے پہلے ہوتے تھے؟ مگر ہم اب یہ سمجھ گئے تھے کہ یہ مشورہ تو سر اسر حماقت کا مشورہ ہے اور اسے دہرا کسی طرح ممکن نہیں۔ اب تو صورت بس یہ تھی کہ یا تو کسان بڑی کوشش کر کے نئے مطالبہ کو پورا پورا چکا دے یا یہ نہ ہو سکے تو فی الحال کچھ ادا نہ کرے اور دیکھے کہ کیا ہوتا ہے۔ مطالبہ میں سے کچھ تھوڑا سا ادا کر دینا تو کچھ بات نہ ہوئی، نہ ادھر نہ ادھر۔ کسان بیچارہ کے ہاتھ

سے جو کچھ روپیہ تھا وہ بھی نکل گیا اور پھر زمین بھی چھین گئی۔
 صوبہ کانگریس کی مجلس انتظامیہ نے خوب اچھی طرح اور توجہ سے اس معاملہ پر غور کیا اور اس فیصلے پر پہنچے کہ اگر حکومت کی نئی تجویزیں پچھلی گرمی والی چھوٹ کے مقابلہ میں بہتر ہیں مگر پھر بھی ایسی نہیں کہ انھیں اسی صورت میں قبول کر لیا جائے۔ ان میں اب بھی ایسی تبدیلیوں کا امکان تھا جن سے کسانوں کو فائدہ ہوتا۔ چنانچہ ہم نے حکومت کے یہاں اسی پر زور دیا۔ لیکن وہاں محسوس ہوا کہ اب امید نہیں رکھنی چاہیے اور ہم جس جھگڑے کو ٹالنے کی کوشش میں ہیں وہ تیزی سے سامنے بڑھا آرہا ہے۔ صوبہ کی حکومت اور حکومت ہند دونوں کا رویہ کانگریس کی طرف سے برابر بدلتا جا رہا تھا۔ اور روز بروز اس میں سردہری ظاہر ہو رہی تھی۔ ہم لمبے لمبے خط لکھتے تھے وہاں سے نہایت مختصر جواب آتے تھے جن میں مقامی عہدہ داروں سے رجوع کرنے کو کہہ دیا جاتا تھا۔ یہ بات صاف دکھائی دیتی تھی کہ حکومت کسی طرح ہماری ہمت بڑھانا نہیں چاہتی۔ حکومت کی ایک شکایت اور ایک مشکل یہ تھی کہ کسانوں کو چھوٹ ملنے سے کانگریس کا اقتدار بڑھ جائے گا حکومت عادت سے مجبور، اقتدار اور اثر کے نقطہ نظر ہی سے سوچ سکتی تھی اور اس خیال سے کہ عوام کو چھوٹ ملنے کی وجہ کانگریس کو قرار دیں گے اسے الجھن ہوتی تھی۔ وہ چاہتی تھی کہ جہاں تک بن پڑے ایسا نہ ہو۔

اسی زمانہ میں دہلی سے اور دوسرے مقامات سے ہمیں خبریں مل رہی تھیں کہ حکومت ہند کل کانگریس کی تحریک کے خلاف ٹرے پیمانہ پر پلٹاؤ شروع کرے والی ہے۔ خبریں گرم تھیں کہ بی جے پی کا اب دراز دور دکھائی دے گا اور بھجوروں کے ڈنک ہمیں سننا دیں گے۔ نومبر کے مہینہ میں ڈاکٹر انصاری

نے مجھے (اور علیحدہ دلچہ بھائی ٹیل، صدر کانگریس کو بھی) ایک پیام بھیجا جس میں ان بہت سی خبروں کی تصدیق تھی جو ہمیں ملتی رہتی تھیں اور خاص کر کے ان آرڈیننس کی تفصیل دی تھی جو صوبہ سرحدی اور صوبجات متحدہ میں نافذ ہونے والے تھے۔ میرا خیال ہے کہ جنگال کو تو اس وقت ایک نئے آرڈیننس کا تحفل ہی چکا تھا یا شاید غریب لے والا تھا۔ کئی ہفتہ بعد جب اس شان سے کہ گویا کوئی نئی صورت حال پیدا ہو گئی ہے نئے آرڈیننس نکلے تو ڈاکٹر انصاری کے پیام کی پوری تصدیق تفصیلات تک میں ہو گئی۔ عام خیال یہ تھا کہ گول میز کانفرنس میں جو خلاف توقع طوالت ہوئی اس کی وجہ سے حکومت نے اپنی کارروائی شروع کرنے میں ذرا دیر کی حکومت چاہتی تھی کہ جب تک گول میز کانفرنس کے لوگ میٹھی میٹھی گولابینی کا نا پھوسموں میں مبتلا ہیں بس اس وقت تک ہندوستان میں کھلم کھلاتا تشدد کو ٹالے۔

چنانچہ کھینچ تان بڑھی، اور ہم سب کو یہ محسوس ہونے لگا کہ ہمارا سی ننھی بے حقیقت ہستیوں کے باوجود واقعات اپنی راہ پر تیزی سے گامزن ہیں اور ان کی مقدار رفتار کو کوئی بھی روک نہیں سکتا۔ ہمارے بس میں بس یہ تھا کہ ان سے دوچار ہونے کے لئے اپنے کو تیار کریں اور زندگی کے اس ڈرامہ میں غالباً المناک ڈرامہ میں الگ الگ اور مل کر اپنا اپنا حصہ لیں۔ مگر ہمیں یہ امید ضرور تھی کہ قوتوں کے تصادم کے اس ڈرامہ کا پردہ اٹھنے سے پہلے گاندھی جی لوٹ آئیں گے اور اپنے کندھوں پر ذمہ داری لے لیں گے، چاہے اس کی ذمہ داری ہو، چاہے جنگ کی۔ ان کی غیر حاضری میں اس بوجھ کو اٹھانے کے لئے ہم میں سے کوئی تیار نہ تھا۔

صوبجات متحدہ میں حکومت نے ایک قدم اور اٹھایا، جس سے

سارے دیہات میں ہل چل مچ گئی۔ کسانوں میں چھوٹ کے متعلق پرچیاں
 بانٹی گئیں جن میں لکھا تھا کہ کتنی چھوٹ دی گئی ہے اور ساتھ ہی یہ دھمکی
 بھی تھی کہ اس چھوٹ کے بعد جو رقم واجب الادا ہے وہ اگر مہینہ بھر کے اندر
 (اور بعض حالتوں میں یہ مدت اس سے بھی کم رکھی گئی تھی) ادا نہ ہو گئی
 تو چھوٹ منسوخ؛ پھر پورا مطالبہ قانونی طور پر وصول کیا جائے گا۔ یعنی وہی
 بے دخلی قرقی وغیرہ معمول یہ تھا کہ اسامی دو یا تین مہینہ میں تھوڑا تھوڑا
 کر کے لگان ادا کر دیتے تھے۔ اور اب تو اتنی مہلت بھی انھیں نہ دی گئی۔
 سارے دیہات میں ایک سخت مصیبت کا سامنا تھا اور غریب اسامی
 ہاتھ میں پرچی لئے ادھر سے ادھر بھاگے بھاگے پھرتے تھے کہیں بگڑتے
 کہیں شکایت کرتے۔ کہیں صلاح مشورہ کرتے۔ حکومت اور مقامی افسروں
 کی طرف سے یہ دھمکی بڑی حماقت کی بات تھی اور بعد میں تو ہمیں یہ بھی
 بتایا گیا کہ اس پر عمل کرنا مقصود نہ تھا، بس یونہی دھمکی دے دی تھی!
 لیکن اس نے پراسن نصفیہ کے امکانات کو بہت دور کر کے رفتہ رفتہ مقابلہ
 اور کشش کو ناگزیر بنا دیا۔

اب موقع وہ آ گیا تھا کہ کسانوں کو اور کانگریس کو فیصلہ کرنا تھا، یا ادھر
 یا ادھر آمد گاندھی جی کی واپسی تک معاملہ کو ٹالنا نہ جاسکتا تھا۔ ہاں، تو کرنا کیا
 چاہیے تھا؟ کیا مشورہ دینا چاہیے تھا؟ کیا ہم بجا طور پر کسانوں سے یہ کہہ سکتے
 تھے کہ جو تھوڑا سا وقت ہمیں دیا گیا ہے اس میں مطلوبہ رقم ادا کر دو، اور
 یہ ایسی حالت میں کہ ہم خوب جانتے تھے کہ ان میں سے بہتیروں کے لئے
 ایسا کرنا ممکن ہی نہیں اور پھر جو بقایا ہے اس کا کیا کیا جاتا؟ کیا اس کا
 اندیشہ نہ تھا کہ اگر رقم مطلوبہ کا بڑا حصہ بھی ادا کر دیا۔ یا اس ایک فصل کا

پورا مطالبہ بھی ادا کر دیا تب بھی اسے بقایا کے حساب میں ڈال کر بے دخل نہ کر دیا جائے گا۔

الہ آباد ضلع کی کانگریس کمیٹی نے جس میں کسان بھی خاصی تعداد شریک تھے مقابلہ کی ٹھانی۔ اس نے طے کیا کہ وہ کسی حال میں کسانوں کو یہ مشورہ نہیں دے سکتی کہ مطالبہ ادا کر دو۔ لیکن اسے بتایا گیا کہ صوبہ کی مجلس انتظامیہ اور کانگریس کی مجلس عاملہ کی باضابطہ اجازت کے بغیر اسے کوئی جارحانہ قدم اٹھانے کا حق نہیں ہے۔ چنانچہ معاملہ مجلس عاملہ کے سامنے گیا تصدق شیردانی اور پرشوتم داس ٹنڈن دونوں صوبہ اور ضلع کی طرف سے معاملہ سمجھانے کے لئے وہاں موجود تھے۔ ہمارے سامنے سوال بس ایک الہ آباد ضلع کا تھا اور معاملہ تھا خالص معاشی۔ لیکن ہم نے سوچا کہ اس وقت ملک میں جو عام سیاسی ہیجان ہے اس میں ہماری کارروائی کے نتائج بہت دور تک پہنچ سکتے ہیں۔ کیا ایسی حالت میں الہ آباد ضلع کی کمیٹی کو یہ اجازت دینے میں کچھ مضائقہ تھا کہ تم کسانوں کو مشورہ دو کہ فی الحال اس وقت تک لگان اور مالگنداری روک دیں جب تک کہ بات چیت ہو کر بہتر شرائط طے نہ ہو جائیں۔ اصلی معاملہ بس اتنا ہی تھا اور ہم چاہتے بھی تھے کہ بس اسی تک رہیں آگے نہ بڑھیں۔ مگر ایسا ممکن بھی تھا؟ مجلس عاملہ اس بات کی ہر ممکن کوشش کرنا چاہتی تھی کہ گاندھی جی کی دایوبی سے پہلے حکومت سے ان میں نہ ہو اور خاص کر ایک معاشی معاملہ پر وہ اس ان بن کو اس لئے اور بھی ٹالنا چاہتی تھی کہ یہ پھر مختلف طبقات معاشی کا معاملہ بن سکتا ہے۔ مجلس عاملہ سیاسی اعتبار سے بہت آگے ہو مگر معاشی اعتبار سے اتنی آگے نہ تھی اور اسے پسند نہ تھا کہ اسامی اور زمیندار کا سوال

اٹھا دیا جائے۔

میری طبیعت کا رجحان چونکہ اشتراکیت کی طرف ہے اس لئے معاشی اور معاشرتی امور پر صلاح مشورہ کے لئے مجھے کچھ بہت مناسب آدمی نہیں سمجھا جاتا تھا۔ ادھر میں خود بھی چاہتا تھا کہ مجلس عالمہ سمجھے کہ صوبہ متحدہ کا معاملہ ایسا ہے کہ ہمارے معتدل مزاج اراکین خود باوجود مخالف میلان طبع کے واقعات کے ہاتھوں کچھ نہ کچھ کرنے پر مجبور ہیں۔ چنانچہ میں بہت خوش تھا کہ مجلس عالمہ کے جلسہ میں ہمارے صوبہ سے شیردانی (ہمارے صوبہ کے صدر) اور دوسرے لوگ موجود ہیں، اس لئے کہ شیردانی کوئی شعلہ مزاج انتہا پسند نہ تھے۔ سیاسی اور معاشرتی لحاظ سے وہ کانگریس کے اعتدال پسندوں میں تھے۔ دو سال کے شروع شروع میں صوبہ کانگریس کمیٹی کی دیہاتی سیاست کے خلاف رائے رکھتے تھے۔ لیکن جب یہ خود کمیٹی کے صدر ہوئے، اور ذمہ داری کا بوجھ خود ان پر پڑا تو انھوں نے سمجھا کہ ہمارے لئے تو کوئی اور راہ ہے ہی نہیں۔ اس کے بعد سے صوبہ کی کمیٹی نے جو کچھ بھی کیا اس میں ان کی پوری پوری مدد شامل تھی اور اکثر کارروائیاں تو بحیثیت صدر انھیں کی دسالت سے ہوئیں۔

چنانچہ بقصد شیردانی نے جب مجلس عالمہ کے سامنے ہماری وکالت کی تو اس کا ممبروں پر بڑا اثر ہوا، اس سے کہیں زیادہ جتنا کہ میری وکالت سے ہوتا۔ بہت کچھ رگ رگ کر لیکن یہ جان کر کہ انکار کیا نہیں جاسکتا، مجلس عالمہ نے صوبہ کی کمیٹی کو یہ اختیار دیدیا کہ جس علاقہ میں چاہے لگان اور مالگندازی کا ادا کرنا کوادے۔ مگر ساتھ ہی اس پر بھی زور دیا کہ صوبہ والے جہاں تک ہو سکے اس بات سے بچیں اور صوبہ کی حکومت سے بات چیت جاری رکھیں۔

یہ نامہ و پیام کچھ دنوں ہوا کیا، مگر بے نتیجہ میرا خیال ہے کہ اس سے
 الہ آباد ضلع میں چھوٹ کی تعین کچھ بہتر ہو گئی۔ حالات معمولی ہوتے تو ممکن تھا
 کہ کوئی تصفیہ بھی ہو جاتا یا کم سے کم لڑائی تو ٹل ہی جاتی۔ اس لئے کہ اختلاف
 خیال کی خلیج تنگ ہو رہی تھی لیکن حالات بہت غیر معمولی تھے اور دونوں طرف
 حکومت کی طرف بھی اور کانگریس کی طرف بھی، یہ گمان تھا کہ جو مقابلہ سامنے
 آرہا ہے وہ ٹلے نہیں ٹل سکتا۔ اور یہ نامہ و پیام سب بے حقیقت ہے۔ جو
 قدم بھی اٹھتا تھا، ادھر سے ہوا یا ادھر سے، تو سمجھایا جاتا تھا کہ فریق مخالف
 اپنے مورچہ کی مضبوطی کی تدبیریں کر رہا ہے۔ حکومت کی تیاریاں تو جیسے جیسے راز
 میں پوری ہو سکتی تھیں اور چنانچہ ہوئیں بھی۔ ہماری ساری قوت عام لوگوں کے
 حوصلوں اور اسلحوں کی بلندی پر منحصر تھی اور اسے خفیہ کارروائیوں سے پیدا
 کرنا یا ابھارنا معلوم۔ ہم میں سے بعض (اور ان مجرموں میں میں بھی تھا!) اپنی
 تقریروں میں بار بار کہہ چکے تھے کہ آزادی کی جنگ ابھی ختم نہیں ہوئی ہے،
 جلد ہی بہت سی آزمائشوں اور شکلوں کا سامنا کرنا ہو گا۔ ہم اپنی قوم سے کہتے
 تھے کہ ان مصیبتوں کے لئے تیار رہے اور اس وجہ سے لوگ ہمیں جنگ جو
 بتاتے تھے۔ اور سچی بات تو یہ ہے کہ ہمارے متوسط طبقہ کے کانگریسی کام
 کرنے والے حقیقی واقعات کا سامنا کرنے سے بچتے ہیں اور امید رکھتے تھے
 کہ جیسے بھی ہو پھر مقابلہ کی نوبت نہ آئے گی۔ جو لوگ اخبار پڑھتے ہیں ان کی
 توجہ گاندھی جی کے لندن میں ہونے کی وجہ سے ادھر بٹ گئی تھی لیکن پھر
 بھی تعلیم یافتہ طبقہ کی اس بے عملی کے باوجود واقعات تھے کہ بڑھے چلے آتے
 تھے، خصوصاً بنگال میں، صوبہ سرحدی میں، اودھ صوبہ متحدہ میں۔ چنانچہ نومبر میں
 تو ہمتوں کو دکھائی دینے لگا تھا کہ توڑ کا وقت آن پہنچا۔

صوبہ کی کانگریس کمیٹی نے اس ڈرسے کہ کہیں واقعات متوقع وقت سے پہلے سامنے نہ آجائیں اور جنگ شروع نہ ہو جائے اپنے کچھ نجی انتظامات بھی کر لئے تھے۔ الہ آباد کی کمیٹی نے ایک کسان بھلا بھی کی جس میں یہ قرارداد منظور ہوئی کہ اگر بہتر شرائط نہ حاصل ہو پائیں تو کسانوں کو یہ شورہ دینا چاہیے کہ لگان او مالکداری ادا کرنا بند کر دو۔ اس قرارداد سے صوبہ کی حکومت بہت بگڑی اور اسے وجہ جنگ قرار دے کر انھوں نے کہہ دیا کہ بس اب ہم تم سے کوئی معاملہ نہیں کرنا چاہتے۔ اس طرز عمل کا اثر ادھر صوبہ کی کانگریس پر بھی ہوا۔ انھوں نے اسے آنے والے طوفان کا پیش خیمہ جانا اور جلدی جلدی اپنی تیاریاں شروع کر دیں۔ الہ آباد میں ایک کسان بھلا اور مفقہ ہوئی اور اس میں پہلے سے درازیاں سخت او واضح قرارداد منظور کی گئی۔ اس میں کسانوں سے کہا گیا تھا کہ مزید گفتگو کے ختم ہونے اور بہتر شرطوں کے طے پانے تک سب ادائگیاں روک دو۔ اس وقت بھی ہم نے جو رویہ اختیار کیا، اور اس وقت کیا بالکل آخر تک، وہ یہ نہیں تھا کہ لگان ادائیگی نہ کیا جائے بلکہ یہ تھا کہ مناسب لگان ادا کیا جائے ہم براہ نامہ پیام کی درخواست بھی کرتے رہے، ہر چند کہ دوسرا فریق تو نہایت غلطی کے ساتھ ہمیں چھوڑ کر الگ جا چکا تھا۔ الہ آباد والی قرارداد زمینداروں اور اسامیوں کے لئے یکساں تھی۔ مگر ہم جانتے تھے کہ دراصل اس کا اطلاق صرف اسامیوں اور کچھ چھوٹے چھوٹے زمینداروں ہی پر ہو گا۔

نمبر کے آخر اور دسمبر ۱۹۳۷ء کے شروع میں صوبجات متحدہ میں صورت حال یہ تھی۔ ادھر بنگال اور صوبہ سرحدی میں بھی معاملات دگرگوں تھے۔ بنگال میں تو ایک نیا اور سخت ہمہ گیر آرڈیننس نافذ ہی کر دیا گیا تھا۔ یہ سب نشانیاں امن کی نہ تھیں، جنگ کی تھیں۔ اور سوال بس یہ تھا کہ گاندھی

جی کب واپس آئیں گے؟ حکومت نے اتنے دنوں سے جس یلغار کی تیاری کی تھی کیا اس کے شرذعہ ہونے سے پہلے گاندھی جی ہندوستان پہنچ جائیں گے؟ یا اس وقت آئیں گے کہ ان کے ساتھ قید میں پہنچ چکے ہوں گے اور معرکہ چل رہا ہوگا؟ معلوم ہوا کہ وہ واپس آرہے ہیں اور سال کے آخری ہفتہ میں بمبئی پہنچ جائیں گے۔ ہم میں سے ایک ایک، کیا صدر مقام پر، کیا صوبوں میں، کانگریس کا ایک ایک رکن چاہتا تھا کہ ان کی دہائی تک معرکہ کوٹالے۔ خود اس معرکہ کے خیال سے یہ بہتر تھا کہ ہم ان سے مل لیتے ان سے ہدایت اور مشورہ لے لیتے۔ لیکن یہ ایک دوڑ تھی جس میں ہم بے بس تھے کہ چال برطانوی حکومت کے ہاتھ میں تھی۔

(۴۰) عارضی صلح کا خاتمہ

صوبجات متحدہ میں اپنی مشغولیت کے باوجود مجھے عرصہ سے یہ فکر تھی کہ طوفان نے جو دودم کر اور ہیں، صوبہ سرحد اور بنگال، کسی طرح وہاں پہنچوں۔ جی چاہتا تھا کہ موقع پر جا کر حالات کا مطالعہ کروں اور پرانے ساتھیوں سے بھی ملوں، کہ ان میں سے بہتوں سے تو اب کوئی دو سال سے ملاقات نہیں ہوئی تھی لیکن اس سب سے زیادہ میری خواہش یہ تھی کہ ان صوبوں کے لوگوں نے جو ہمت اور شجاعت دکھائی ہے اور قومی جنگ میں جو قربانیاں کی ہیں ان پر خود جا کر اپنا خراج عقیدت پیش کروں۔ اس زمانہ میں صوبہ سرحد تو میری پہنچ سے باہر تھا، اس لئے کہ حکومت ہند اس بات کو پسند نہیں کرتی تھی کہ کوئی ممتاز کانگریسی وہاں جائے، اور حکومت کی اس ناپسندیدگی کے باوجود ہم جانا نہیں چاہتے تھے کہ کہیں خواہ مخواہ کوئی گتھی نہ پڑ جائے۔

بنگال میں معاملات بد سے بدتر ہوتے جاتے تھے اور اگرچہ دل اس صوبہ کی طرف بہت کھینچا تھا مگر جانے سے پہلے میں بہت کچھ جھجکا۔ میں جانتا تھا کہ وہاں بے بس ہوں گا اور کچھ زیادہ فائدہ نہ پہنچا سکوں گا۔ اس صوبہ میں دو کانگریسی جماعتوں میں مت سے ایک انسوسناک جھگڑا چلا آتا تھا۔ باہر کے کانگریسی والے اس سے ڈرتے تھے اور الگ الگ رہتے تھے، اس ڈر سے کہ کہیں خود ایک طرف سے یا دوسری طرف سے اس جھگڑے میں الجھ نہ جائیں۔ یہ طریقہ تھا مگر ذری کا ادوہی شرم مرغ کا سا۔ اس سے نہ بنگال میں سکون پیدا ہو سکتا تھا نہ وہاں کے

مسائل حل ہو سکتے تھے۔ گاندھی جی کے لندن جانے کے کچھ عرصہ بعد دو واقعات ایسے پیش آئے کہ سارے ہندوستان کی توجہ بنگال کے معاملات کی طرف ہو گئی یہ حادثے بجلی اور چاٹ گام میں ہوئے تھے۔

بجلی میں نظربندوں کے رکھنے کے لئے ایک خاص جیل تھا سرکاری طور پر اعلان ہوا کہ اس جیل میں بلوہ ہوا تھا، نظربندوں نے جیل کے اسٹاف پر حملہ کیا اور اسٹاف والے گولی چلانے پر مجبور ہوئے۔ ایک نظربند گولی سے مارا گیا اور زخمی تو بہتیرے ہوئے واقعہ کے فوراً ہی بعد مقامی طور پر ایک سرکاری تحقیقات ہوئی جس میں اسٹاف والوں کو گولی چلانے اور اس کے نتائج سے بالکل بری الذمہ کر دیا گیا، لیکن اس واقعہ میں بہت سی زالی باتیں تھیں، بعض واقعات جو رفتہ رفتہ ظاہر ہوئے تو وہ سرکاری بیان سے مطابقت نہ کھاتے تھے، لہذا تفصیلی تحقیقات کے لئے بڑا سخت مطالبہ پیش ہوا۔ ہندوستان میں جو عام سرکاری رسم ہے اس کے بالکل خلاف حکومت بنگال نے اعلیٰ عدالتی عہدہ داروں کی ایک تحقیقاتی کمیٹی مقرر کر دی۔ یہ کمیٹی بالکل سرکاری تھی۔ مگر اس نے جو شہادتیں لیں اور معاملہ پر پوری طرح غور کیا تو معاملہ کو جیل کے اسٹاف کے خلاف پایا۔ انھوں نے قرار دیا کہ غلطی زیادہ تر اسٹاف کی تھی اور گولی کا چلانا نا واجب تھا۔ یوں گویا اس باب میں حکومت کے جملہ سابقہ بیانات سراسر جھوٹے پڑے۔

یوں تو بجلی کے حادثہ میں کوئی بہت غیر معمولی بات نہ تھی۔ بد قسمتی سے ایسے واقعات یا حادثات ہندوستان میں کوئی نادر چیز نہیں ہیں۔ جیل کے بلوہ کا ذکر اکثر پڑھنے میں آتا ہے جن میں نہتے اور بے بس قیدیوں کو مسلح نگراں اور دوسرے لوگ بہادری سے دبا دیتے ہیں۔ بجلی میں جو غیر معمولی بات تھی وہ یہ کہ اس واقعہ نے اس قسم کے حادثات کے متعلق سرکاری بیانات کے یکطرفہ ہونے بلکہ جھوٹا ہونے کو

کھول کر ظاہر کر دیا اور لطف یہ کہ سرکاری طور پر ظاہر کر دیا۔ پہلے بھی لوگ ان سرکاری بیانات کو کچھ بہت باور نہ کرتے تھے لیکن اب تو بالکل پول ہی کھل گیا۔ بجلی کے واقعہ کے بعد سے ہندوستان بھر میں بہت سے ایسے جل کے حادثات ہوئے ہیں، کبھی گولی چلی ہے، کبھی اور قسم کا تشدد کیا گیا ہے۔ اور کچھ عجیب بات ہر کہ ان بلوڈ میں ہمیشہ بس قیدی ہی ضراٹھاتے ہیں۔ تقریباً ہمیشہ ایک سرکاری بیان شائع ہوا ہے کہ قیدی طرح طرح کی بدکرداریوں کے مرتکب تھے اور اسٹاف سرتاسر یہ مقصور تھا۔ شاہی ایسا ہوا ہے کہ اسٹاف والوں کو محکمہ کی طرف سے کوئی سزا دی گئی ہو تفصیلی تحقیقات کے سبب طالبوں کا جواب بس ٹکاسا نفی میں ملا۔ صرف محکمہ کی طرف سے دریافت حال کو کافی سمجھا گیا۔ ظاہر ہے کہ بجلی کا سبق حکومت نے خوب اچھی طرح سیکھا تھا یعنی یہ کہ باضابطہ اور غیر جانبدار تحقیقات کرانا ٹھیک نہیں اور یہ کہ الزام لگانے والا ہی بہترین فیصلہ کرنے والا بھی ہوتا ہے۔ پھر کیا عجب ہو کہ لوگ بھی بجلی کے واقعہ سے سبق سیکھیں کہ سرکاری بیانات میں بس وہ ہوتا جو حکومت منوانا چاہتی ہے اصلی واقعات سے انھیں کچھ سروکار نہیں ہوتا۔

چاٹ گام کا معاملہ اس سے بہت سخت تھا کسی تشدد پسند نے ایک مسلمان پولیس کے انسپکٹر کو گولی سے مار ڈالا تھا۔ اس پر ہندو مسلم فساد ہوا یا کم سے کم اسے ہندو مسلم فساد بتایا گیا۔ یہ بات واضح تھی کہ معاملہ اس سے بہت کچھ زیادہ تھا اور معمولی فرقہ وارانہ فسادات سے ذرا مختلف تھا۔ یہ تو ظاہر تھا کہ تشدد پسند کے فعل کو فرقہ داری سے کوئی واسطہ نہ تھا، وہ تو بس ایک پولیس کے افسر کے خلاف تھا۔ بالکل اس سے قطع نظر کہ وہ افسر ہندو تھا یا مسلمان۔ پھر بھی اس قتل کے بعد کچھ ہندو مسلم فساد ضرور ہوا تھا۔ فساد کیسے شروع ہوا اور فساد کا یہ موقع کیا تھا یہ بات صاف نہ ہوئی ہر چند کہ اس باب میں ذمہ دار لوگوں نے سخت سخت الزامات لگائے۔

اس فساد میں ایک اور خاص بات یہ تھی کہ بعض خاص خاص گروہوں نے مثلاً اینگلو انڈین ملازمین ریلوے نے اور دوسرے سرکاری ملازموں نے اس میں بڑا حصہ لیا اور کہا جاتا ہے کہ ان لوگوں نے نہایت وسیع پیمانہ پر انتقامی کارروائیاں کیں۔ ج م بسین گپتا اور بنگال کے دوسرے رہنماؤں نے چاٹ کام کے واقعات کے متعلق معین الزامات لگائے اور مطالبہ کیا کہ ان کی تحقیقات کر لی جائے، یا ہمارے خلاف ازالہ حیثیت عرفی کا مقدمہ چلایا جائے۔ مگر حکومت ٹس سے مس نہ ہوئی اور یہی مناسب سمجھا کہ کچھ نہ کرے۔

چاٹ کام کے ان ذرا غیر معمولی واقعات نے دو خطرناک امکانات کی طرف خاص طور پر توجہ دلائی۔ تشدد پسندی کو یوں تو مختلف پہلوؤں سے برتا یا جا چکا ہے، حتیٰ کہ جدید انقلابی طریقہ کار کے نزدیک بھی یہ بری قرار پا چکی ہے لیکن اس کے امکاناتی نتائج میں سے ایک نے مجھے ہمیشہ بہت متوحش رکھا ہے یعنی ہندوستان میں غیر منظم اور فرقہ دار تشدد کے پھیل جانے کے خطرہ نے۔ میں کچھ ایسا بودا ہند نہیں ہوں کہ تشدد سے اس لئے خائف ہوں کہ وہ تشدد ہے، مگر یہ تشدد مجھے پسند نہیں۔ لیکن میں محسوس کرتا ہوں کہ ہندوستان میں ابھی انتشار کی قوتیں بہت ہیں اور بے ضابطہ تشدد سے انھیں تقویت پہنچے گی اور ایک متحدہ اور منظم قوم کی تعمیر کا کام جتنا دشوار ہے اس سے دشوار تر ہو جائے گا جب لوگ مذہب کے نام پر قتل کریں یا ہر شے میں اپنے لئے جگہ محفوظ کرانے کے لئے تو انھیں سیاسی تشدد پسندی کا عادی بنانا ذرا خطرہ کی بات ہے۔ سیاسی قتل بھی بری چیز ہے، مگر پھر بھی سیاسی تشدد پسند کے ساتھ دلیل و بحث ممکن ہے اور اسے دوسری راہ پر ڈالا جاسکتا ہے اس لئے کہ گمان یہ ہے کہ وہ جن مقصد کے لئے کوشاں ہے وہ دنیاوی مقصد ہے، شخصی نہیں بلکہ قومی مقصد ہے۔ مگر مذہبی قتل اس سے بھی بری چیز ہے، اس لئے کہ اس کا تعلق

دوسری دنیا سے ہے اور اس کے متعلق بحث و دلیل کی کوشش بھی نہیں کی جا چکی تھی۔ وقت ان دونوں قسموں کا فرق بہت باریک ہو جاتا ہے بلکہ تقریباً کچھ نہیں رہتا اور عیاسی قتل بھی کسی فوق طبعی عمل سے نیم مذہبی قتل بن جاتا ہے۔

چاٹ گام میں ایک پولیس افسر کے قتل اور اس کے تاج سے صاف صاف سامنے آگیا کہ ایسی تشدد کی کارروائیوں میں کیسے خطرناک امکانات ہیں اور اس سے ہندوستانی اتحاد اور آزادی کو کیسا سخت نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اس قتل کے بعد جو انتقامی کارروائیاں ہوئیں ان سے پتہ چلا کہ ہندوستان میں بھی فاشستی طریقے پہنچ گئے ہیں۔ اس کے بعد سے خصوصاً بنگال میں اس قسم کی انتقامی کارروائیوں کی بہت سی مثالیں پیش آچکی ہیں اور یہاں کے یورپین اور اینگلو انڈین باشندوں میں فاشستی روح بلاشبہ پھیل چکی ہے۔ برطانوی سامراج کے بعض ہندوستانی دم چھلوں نے بھی اس روح کو اپنایا ہے۔

عجیب بات ہے کہ خود سیاسی تشدد پسندوں میں یا ان میں سے بہتوں میں یہی فاشستی روح کارفرما ہے، لیکن اس کا رخ دوسری طرف ہے۔ ان کا فاشٹزم قومی ہے اور یورپین، اینگلو انڈین اور بعض اوپر کے ہندوستانی طبقہ کے سامراجی فاشٹزم کا مقابلہ ہے۔

میں نومبر ۱۹۳۷ء میں چند روز کے لئے کلکتہ گیا۔ ان دنوں مصروفیت بہت رہی، انجی طور پر بہت سے افراد اور جماعتوں سے ملنے کے علاوہ کئی عام جلسوں میں تقریریں بھی کیں۔ ان سب جلسوں میں میں نے سیاسی تشدد پسندی پر بحث کی اور یہ بتانے کی کوشش کی کہ یہ تشدد کس قدر غلط اور بے سود ہے اور ہندوستانی آزادی کے لئے کس قدر مضر ہیں۔ تشدد پسندوں کو برا بھلا نہیں کہا، نہ انھیں نامزد اور بزدل بتلایا جس طرح ہمارے بعض وہ ہم وطن کہا کرتے ہیں جن سے شاید

ہی کبھی کوئی ایسا کام اتفاق سے بھی سرزد ہوا ہو جس میں بہادری یا خطرہ کا ذرا بھی شائبہ ہو۔ میں نے اسے ہمیشہ بڑی حماقت کی بات جانا ہے کہ کسی ایسے مرد یا عورت کو جو ہر دم جان جو کھوں میں ڈالتا ہو کوئی بزدل کہے۔ اس شخص پر اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے بودے نکتہ چینوں کو جو دور سے پڑے چلاتے ہیں اور خود کچھ نہیں کر سکتے ذرا اور حقارت کی نظر سے دیکھنے لگتا ہے۔

کلکتہ کے قیام کے آخری دن شام کو رخصت ہو کر اسٹیشن جانے سے ذرا پہلے دو نوجوان مجھ سے ملنے آئے۔ یہ دونوں بہت کم عمر تھے، کوئی بیس بیس سال عمر ہوگی ذرا گھبرائے گھبرائے چہرے اور جھپکتی ہوئی آنکھیں۔ مجھے خبر بھی نہ تھی کہ یہ کون تھے، مگر ان کے آنے کا مقصد میری سمجھ میں آ گیا۔ یہ مجھ سے بہت خفا تھے کہ میں نے سیاسی تشدد کے خلاف تلفیقین کی۔ انھوں نے بتایا کہ نوجوانوں پر اس کا بہت برا اثر ہو رہا ہے اور وہ اس قسم کی مداخلت کو گوارا نہیں کر سکتے۔ ان سے کچھ بحث ہوئی بہت جلدی جلدی میں اس لئے کہ میری روانگی کا وقت قریب تھا۔ شاید دوران بحث میں ہمارا الجھ سخت ہو گیا تھا اور مزاج میں کچھ گرمی پیدا ہو گئی تھی اور میں نے شاید کچھ سخت باتیں بھی ان سے کہیں۔ جب ان سے رخصت ہوا تو چلتے چلتے انھوں نے مجھے تنبیہ کی ”اب آگے ذرا خیال ہے ایسی باتیں نہ ہوں ورنہ تمہارے ساتھ بھی قہری کیا جائے گا جو اوروں کے ساتھ کیا گیا ہے“

میں یوں کلکتہ سے رخصت ہوا۔ رات کو جب ریل گاڑی میں لیٹا تو دیر تک ان دو لڑکوں کے گھبرائے گھبرائے چہرے نظر کے سامنے رہے۔ یہ زندگی سے لبریز اور عصبی قوت سے بھرے ہوئے تھے، کیا ہی اچھا سا مان تھا اگر انھیں کوئی ٹھیک راہ پر لگا دے! مجھے افسوس تھا کہ میں نے ان سے اس قدر غلبت میں اور زرا دشمنی سے برتاؤ کیا اور جی چاہتا تھا کہ ان سے ذرا دیر تک بات چیت کا موقع ملا ہوتا، شاید

میں انھیں سمجھا سکتا کہ اپنی ہونہار زندگیوں کو کسی اور راہ پر ڈالیں، ہندوستان اور آزادی کی خدمت کی کسی راہ پر کہ ان راہوں میں جرات اور قربانی کے مواقع کی کیا کمی ہو پھیلے برسوں میں مجھے اکثر ان نوجوانوں کا خیال آیا ہے۔ مجھے کبھی ان کے ناموں کا علم نہ ہوا نہ پھر کہیں ان کا کوئی اور پتہ چلا، اور کبھی کبھی مجھے خیال ہوتا ہے کہ کیا معلوم رہ گئے کہ کالے پانی میں جیل کی کسی کوٹھری میں جیتے ہیں!

دسمبر کا مہینہ تھا۔ الہ آباد میں دوسری کسان سمجھا کا جلسہ ہوا اور میں جلدی جلدی جنوب میں کرناٹک پہنچا۔ اپنے پرانے ساتھی ہندوستانی سید اول والے ڈاکٹر ن۔ بس ہرڈیکر سے ایک پرانا وعدہ تھا اسے پورا کرنا تھا۔ سید اول قومی تحریک کے رضا کاروں والا حصہ ہے۔ اس کا انتظام بالکل الگ تھا مگر یہ برابر کانگریس کے ساتھ رہا تھا۔ ۱۹۳۱ء کے موسم گرما میں کانگریس کی مجلس عاملہ نے اسے کانگریس کے نظام میں بالکل ملائے اور اسے کانگریس کا شعبہ رضا کاران بنالینے کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ یہ ہو گیا اور ہرڈیکر اور میرے سپرد اس کا کام کیا گیا۔ دل کا صدمہ مقام دی صنو کرناٹک میں سہلی رہا اور ہرڈیکر نے مجھے آمادہ کیا کہ وہاں جا کر دل کی مختلف تقریبوں میں شریک ہوں۔ پھر وہ مجھے کچھ دن کے لئے کرناٹک کے دورہ پر لے گئے اور مجھے ہر جگہ لوگوں کا جوش دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی۔ واپسی میں میں شولا پور گیا جہاں شل لا کے نفاذ کی وجہ سے مشہور ہو چکا تھا۔

کرناٹک کے اس دورہ کی حیثیت ایک الوداعی رسم کی سی ہو گئی۔ میری تقریریں گویا ہنس کا آخری گیت تھیں، اگرچہ تھیں ذرا تیز و تند اور میں تو سمجھتا ہوں کہ ان میں کچھ ایسی موسیقی بھی نہ تھی۔ صوبہ متحدہ سے جو خبریں آئی تھیں بالکل قطعی اور واضح تھیں۔ حکومت نے وار کر دیا تھا اور وار بھی کاری۔ الہ آباد سے کرناٹک جاتے ہوئے میں کملا کے ساتھ بمبئی بھی گیا تھا۔ وہ پھر بیمار تھی میں نے

بہی میں ان کے علاج کا انتظام کیا۔ الہ آباد سے بہی پہنچنے کے بعد ہی میں خبر ملی تھی کہ حکومت ہند نے صوبجات متحدہ کے لئے ایک خاص آرڈیننس جاری کر دیا ہے۔ گاندھی جی جہاز میں تھے اور عنقریب بہی پہنچنے والے تھے، مگر حکومت نے یہ فیصلہ کیا کہ ان کی واپسی کا انتظار نہ کرے۔ آرڈیننس کی عرض تو دہی شورش کو دبانے کی بتائی گئی تھی مگر اس کا حال اتنی اتنی دور تک بھینکا گیا تھا کہ ہر قسم کی سیاسی زندگی ناممکن ہو گئی تھی حدیہ کہ قدیم انجیل والی رسم کو پلٹ کر اس نے اولاد کے گناہوں پر والدین اور سرپرستوں کو سزا دینے کا اہتمام تک کیا تھا !

اسی زمانہ میں گاندھی جی کے اس انٹرویو کی خبر پڑھنے میں آئی جس کے متعلق کہا جاتا تھا کہ انھوں نے روما کے اخبار ژورنال اطالیا کو دیا ہے۔ اس پر بڑی حیرت یوں ہوئی کہ یوں سرسری طور پر روم میں کوئی انٹرویو دے دینا گاندھی جی کی عادت کے بالکل خلاف بات تھی۔ پھر اس بیان کو ذرا غور سے پڑھا تو اس میں بہت سے لفظ اور فقرے ایسے ملے جو گاندھی جی کے ہو ہی نہ سکتے تھے چنانچہ قبل اس کے کہ ان کی طرف سے انکار ہوتا ہم پر ظاہر ہو چکا تھا کہ انٹرویو جس شکل میں شائع ہوا ہے اس میں تو ہرگز نہیں دیا گیا ہوگا۔ ہم سمجھتے تھے کہ انھوں نے جو کچھ فرمایا ہوگا اسے بہت توڑ مروڑ کر شائع کیا گیا ہے۔ اتنے میں گاندھی جی کی طرف سے اس کی قطعی تردید نکلی اور ان کا یہ بیان شائع ہوا کہ انھوں نے روم میں سرے سے کوئی انٹرویو دیا ہی نہیں اس وقت یہ بات صاف ہو گئی کہ کسی نے گاندھی جی کے ساتھ چال چلی ہے لیکن حیرت تو اس پر ہوئی کہ برطانوی اخباروں اور سیاسی کارکنوں نے گاندھی جی کی تردید کو باور نہیں کیا اور تحارت کے ساتھ انھیں جھوٹا کہہ کر پکارا اس سے بڑا ہی دکھ ہوا اور بہت غصہ آیا۔

میراجی بہت چاہتا تھا کہ کرناٹک کا دورہ چھوڑ دوں اور الہ آباد پہنچوں

دل کھتا تھا کہ میری جگہ صوبہ بستیہ میں اپنے ساتھیوں کے دوش بدوش ہے جب گھر میں یہ کچھ ہو رہا ہو تو خود دور ہونا بڑی ہی تکلیف دہ آزمائش تھی لیکن میں نے فیصلہ ہی کیا کہ کرناٹک کے پروگرام کی پابندی کروں بمبئی واپس آیا تو بعض دوستوں نے صلاح دی کہ گاندھی جی ٹھیک ہفتہ بھر میں آجائیں گے ان کے پہنچنے تک بمبئی ہی میں ٹھیروں لیکن یہ تو ناممکن تھا۔ الہ آباد سے پرشوتم داس ٹنڈن اور دوسرے لوگوں کی گرفتاریوں کی خبر آئی تھی۔ اس کے علاوہ ہماری صوبہ کی کانفرنس کا اجلاس اسی ہفتہ میں اٹاوا میں ہونا قرار پایا تھا۔ چنانچہ میں نے الہ آباد کی دلیپا کا فیصلہ کیا کہ اگر آزاد رہا تو چھ روز بعد بمبئی لوٹ آؤں گا، گاندھی جی سے بھی مل لوں گا اور مجلس عاملہ کے جلسہ میں بھی شریک ہو جاؤں گا۔ کملا کو دہیں بمبئی میں بستر علالت پر چھوڑا۔

ابھی الہ آباد پہنچا بھی نہ تھا کہ چیو کی کے اسٹیشن پر نئے آرڈیننس کے تحت ایک حکم کی تعمیل مجھ پر کی گئی۔ الہ آباد کے اسٹیشن پر پھر اسی حکم کے شنی کی تعمیل کی کوشش کی گئی اور گھر پہنچا تو ایک تیسرے صاحب نے تیسری مرتبہ کوشش فرمائی۔ بات صاف تھی کہ بھول چوک کا احتمال بھی نہیں رکھا گیا تھا۔ اس حکم نے مجھے الہ آباد میونسپلٹی کے حدود میں نظر بند کر دیا تھا اور مجھے ہدایت کی گئی تھی کہ میں کسی عام جلسہ یا تقریب میں شریک نہ ہوں نہ کسی جلسہ میں تقریر کروں نہ کسی اخبار یا پرچمیں کچھ لکھوں۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سی پابندیاں تھیں۔ پھر معلوم ہوا کہ ایسا ہی حکم بہت سے ساتھیوں کو ملا تھا جس میں تصدیق شیرانی بھی تھے دوسرے دن صبح میں اُنے مجسٹریٹ ضلع کو جس نے حکم جاری کیا تھا خط لکھا جس میں ان کے حکم کی رسید دی اور ان کو اطلاع دی کہ میں ان سے اس بات کی ہدایات لینے کا قصد نہیں رکھتا کہ کیا کروں اور کیا نہ کروں میں اپنے معمولی طریق پر اپنا

معمولی کام کرتا رہوں گا اور اسی کام کے سلسلہ میں میرا ارادہ ہے کہ جلد بمبئی واپس جاؤں کہ وہاں گاندھی جی سے ملوں اور مجلس عاملہ کے جلسہ میں شریک ہوں جس کام میں سکرٹری ہوں۔

اب ایک نئے مسئلہ کا سامنا تھا۔ صوبہ کی کانفرنس کا جلسہ اسی ہفتہ اٹاوا میں ہونا مقرر تھا۔ میں بمبئی سے اس ارادہ سے آیا تھا کہ جلسہ کو ملتوی کرنے کی رائے دوں گا اس لئے کہ اس کی تاریخیں گاندھی جی کے پہنچنے کی تاریخوں سے ٹکراتی تھیں اور اس لئے بھی کہ میں حکومت سے مقابلہ کو بچانا چاہتا تھا۔ لیکن میرے الہ آباد واپس آنے سے پہلے ہمارے صدر شروانی کے نام صوبہ کی حکومت کا ایک تاکیدی پیام پہنچ چکا تھا۔ ان سے دریافت کیا گیا تھا کہ کانفرنس میں دیہی مسئلہ پر بحث ہوگی یا نہیں اس لئے کہ اگر بحث ہونے والی ہو تو حکومت کانفرنس ہی کو روک دے۔ یہ بات تو سب جانتے تھے کہ کانفرنس کا خاص مقصد ہی دیہی مسئلہ پر بحث کرنا تھا کہ اس سے سارے صوبہ میں ہل چل تھی جلسہ کرنا اور اس مسئلہ پر بحث نہ کرنا تو حماقت اور اپنے کو معطل کر دینے کی انتہا ہوتی۔ اور بہر حال ہمارے صدر کو یا اور کسی شخص کو تو یہ اختیار تھا ہی نہیں کہ کانفرنس کو یوں پہلے سے پابند کر دے۔ حکومت کی دھمکی سے بالکل قطع نظر ہم میں سے بعض کا ارادہ خود کانفرنس کو ملتوی کر دینے کا تھا۔ مگر اب جو یہ دھمکی ملی تو بات اور پی ہو گئی۔ ایسے معاملوں میں ہم میں سے اکثر ذرا ضدی واقع ہوئے تھے اور یہ خیال کہ حکومت یوں جو چاہتی ہے کر داتی ہے کچھ خوش آئند نہ تھا۔ مگر بہت کچھ دلیل و بحث کے بعد ہم نے فیصلہ بھی کیا کہ اپنے غور کو دبا جائیں اور کڑوا گھونٹ پی ہی لیں کانفرنس کو ملتوی کر دیں۔ یہ اس لئے کیا کہ ہم سب جانتے تھے، کہ جن دامنوں بھی ممکن ہو گاندھی جی کے آنے تک اس جھگڑے کو جو شروع تو ہو ہی گیا

تھا بڑھنے نہ دیں ہم یہ نہ چاہتے تھے کہ وہ جب آئیں تو انھیں ایک ایسی صورتِ حال کا سامنا ہو جس میں وہ رہنمائی کا کام اپنے ہاتھ میں نہ لے سکیں۔ ہماری طرف سے کانفرنس کے ملتوی کر دیے جانے کے باوجود اٹادہ میں پولیس اور فوج کا بڑا مظاہرہ ہوا، کچھ اگے دگے نمائندے بھی گرفتار کئے گئے اور فوج نے سودشی نمائش پر قبضہ کر لیا۔

شیروانی نے اور میں نے ۲۶ دسمبر کی صبح کو الہ آباد سے بمبئی جانے کا فیصلہ کیا۔ شیروانی کو مجلسِ عاملہ نے خاص طور پر بلایا تھا کہ صوبہ متحدہ کے حالات پر مشورہ کرے۔ ہم دونوں کو آرڈیننس کے ماتحت حکم مل چکا تھا کہ الہ آباد شہر سے باہر نہ جائیں۔ کہایہ جاتا تھا کہ آرڈیننس الہ آباد اور صوبہ متحدہ کے بعض اضلعوں کے دیہات میں لگان رد کرنے کے کام کے خلاف نافذ کیا گیا ہے، اس لئے یہ بات تو آسانی سے سمجھ میں آ سکتی تھی کہ حکومت ہمیں ان دیہی علاقوں میں نہ جانے دے لیکن یہ بات تو صاف تھی کہ ہم بمبئی شہر میں یہ دیہی شورش برپا نہ کر سکتے اور اگر آرڈیننس کا مقصد واقعی دیہات کی شورش سے متعلق تھا تو ہمارے صوبہ سے باہر جانے پر تو اور خوش ہونا چاہیے تھا۔ جب سے آرڈیننس نافذ ہوا تھا ہم لوگوں کا طرزِ عمل برابر مدافعت کا تھا اور اگرچہ کہیں کہیں انفرادی طور پر احکام کی نافرمانی ہوئی تھی مگر فی المثلہ ہم نے اس نئے قانون سے قوت آزمائی کو ٹالا تھا جہاں تک صوبہ کی کانگریس کا تعلق تھا یہ بات بالکل صاف تھی کہ یہ کم سے کم اس وقت حکومت سے لڑائی کرنے سے بچنا یا اس کو ملتوی کرنا چاہتی تھی شیروانی اور میں بمبئی اسی لئے جا رہے تھے کہ وہاں گاندھی جی اور مجلسِ عاملہ ان معاملات پر غور کریں گے اور کسی کو خبر نہ تھی، کم سے کم مجھے تو ہرگز یقین نہ تھا کہ ان کا آخری فیصلہ کیا ہوگا۔

ان سب باتوں سے تو یہ خیال ہوتا تھا کہ ہمیں بمبئی جانے دیا جائے گا اور نظر بندی کے حکم کی محض ضابطہ کی نافرمانی کو کم سے کم اس وقت حکومت گوارا کر لے گی۔ مگر دل کچھ اور ہی گواہی دیتا تھا۔

ریل گاڑی میں بیٹھے ہی تھے کہ صبح کے اخبارات میں صوبہ سرحدی کے نئے آرڈیننس کا ذکر اور عبدالغفار خاں اور ڈاکٹر خاں صاحب کی گرفتاری کی خبر پڑھی۔ بھڑکی ہی دیر بعد ہماری گاڑی بمبئی میل، یکایک بیچ کے ایک اسٹیشن ارادت گنج پر کھڑی ہو گئی، یہاں معمولاً یہ گاڑی نہیں ٹھہرتی تھی اور پولیس کے افسر میں گرفتار کرنے کے لئے گاڑی میں چڑھ آئے۔ جیل خانے کی ایک گاڑی لائن کے پاس کھڑی تھی، شیروانی اور میں قیدیوں کی اس بند گاڑی میں سوا ہوئے اور ہچکولے کھاتے بنی پہنچے۔ انگریز پولیس کپتان جس نے ہمیں ۲۶ دسمبر کی صبح کو کہ تھکے مخالف دیئے کا دن ہوتا ہے گرفتار کیا تھا کچھ کم سم اور افسردہ افسردہ سا تھا۔ شاید ہم نے اس غریب کا بڑا دن خراب کیا۔

غرض ہم یوں قید خانہ کو چلے۔ بقول شاعر،

”راحت و شادمانی سے اب ذرا منہ موڑو“

اور کچھ دن کرب الم کے سانس کھینچو“

(۴۱)

گرفتاریاں تعزیری قوانین اور ضبطیاں

ہماری گرفتاری کے دو دن بعد گاندھی جی یورپ سے بمبئی پہنچے۔ اس وقت انھیں تازہ واقعات کا علم ہوا۔ لندن میں انھوں نے یہ توسن لیا تھا کہ بنگال میں تعزیری قانون نافذ ہو گیا ہے اور اس سے انھیں سخت تشویش تھی لیکن یہاں پہنچ کر انھیں علم ہوا کہ صوبہ متحدہ اور صوبہ سرحد کے تعزیری قوانین کی شکل میں ان کے لئے بڑے دن کے چند تحفے اور موجود ہیں اور ان دونوں صوبوں میں ان کے عزیز ترین رفقاء گرفتار کر لئے گئے ہیں۔ معاملہ حد سے گذر چکا تھا اور صلح کی تمام امیدیں ختم ہو گئی تھیں۔ پھر بھی انھوں نے اس گتھی کو سلجھانے کی ایک آخری کوشش کی اور لارڈ ولنگٹن وائسرائے سے درخواست کی کہ مجھے ملاقات کا موقع دیا جائے۔ نئی دہلی سے ان کے پاس یہ جواب پہنچا کہ چند شرائط کے ماتحت ملاقات ممکن ہے۔ میرے پاس وائسرائے کے جواب کی نقل موجود نہیں ہے۔ لیکن جہاں تک مجھے یاد ہے شرائط یہ تھیں کہ بنگال، صوبہ متحدہ، اور صوبہ سرحد کے تازہ واقعات، تعزیری قوانین، اور ان کے ماتحت گرفتاریوں کا اگر آپ کوئی ذکر نہ کریں تو تشریف لاسکتے ہیں۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ گاندھی جی یا کسی کانگریسی رہنما کے لئے ان ممنوعہ مسائل کو چھوڑ کر جن سے سارے ملک میں ایک بیجان برپا تھا وائسرائے سے باضابطہ گفتگو کرنے کا اور کون سا موضوع باقی رہ جاتا تھا۔ اب یہ صاف ظاہر تھا کہ

حکومت ہند کانگریس کو کھل ڈالنے پر تلی ہوئی ہے اور اس سے کوئی معاملہ کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ ورننگ کمیٹی کو اب اس کے سوا چارہ نہ تھا کہ سول نافرمانی پھر شروع کر دے۔ اس کے ممبر جانتے تھے کہ ان کے لئے ہر وقت گرفتاری کا خطرہ ہے اس لئے فطرتاً ان کی خواہش تھی کہ جیل میں جانے سے پہلے قوم کے سامنے ایک صحیح راہ عمل پیش کر دیں۔ پھر بھی سول نافرمانی کی قرارداد محض عارضی طور پر منظور کی گئی اور گاندھی جی نے والٹرے سے ملنے کی ایک اور کوشش کی۔ انھوں نے والٹرے کو دوسرا تار بھیجا کہ مجھے غیر مشروط ملاقات کا شرف بخشا جائے۔ اس کے جواب میں حکومت نے گاندھی جی اور کانگریس کے صدر دونوں کو گرفتار کر لیا اور وہ بٹن دبا دیا جس سے سارے ملک میں تشدد کی شین کام کرنے لگی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ چاہے اور کوئی لڑائی کا خواہشمند ہو یا نہ ہو لیکن حکومت لڑنے پر اُدھار کھائے بیٹھی تھی۔

ہم جیل میں تھے۔ اور یہ تمام خبریں مبہم اور بے ربط شکل میں ہمارے پاس پہنچی تھیں۔ ہمارا مقدمہ نیا سال شروع ہونے تک ملتوی ہو گیا تھا۔ اس لئے زیر سماعت حوالاتی کی حیثیت سے ہم عام قیدیوں کے مقابلہ میں باہر والوں سے زیادہ مل سکتے تھے ہم نے سنا کہ ملک میں یہ اہم بحث چھڑی ہوئی ہے، کہ آیا والٹرے نے ملاقات سے انکار کر کے غلطی کی یا نہیں۔ گویا ان کے ملاقات کرنے یا نہ کرنے پر ہر بات کا دار و مدار تھا۔ اس وقت ملاقات کا یہ مسئلہ تمام دوسرے معاملوں پر بچھا گیا تھا۔ کیا یہ جانا تھا کہ اگر لاٹو اردن یہاں موجود ہوتے تو وہ ہرگز انکار نہ کرتے اور اگر وہ اور گاندھی جی مل بیٹھتے تو سب معاملہ ٹھیک ٹھاک ہو جاتا۔ مجھے یہ دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی کہ ہندوستانی اخبارات کتنی سطحی نظر سے اس مسئلہ کو دیکھ رہے ہیں اور اصل حقیقت کو نظر انداز

کر رہے ہیں ہندوستانی قوم پرستی اور برطانوی سامراج و راصل و مقصد
چیزیں ہیں اس لئے ان دونوں کا ٹکرا نا ضروری ہے۔ تو کیا یہ جنگ چند افراد
کے ذاتی رویے پر منحصر ہے؟ کیا ان دونوں تاریخی قوتوں کی ٹکراہٹ ہی اخلاق اور
دل آویز مسکراہٹ سے ٹک سکتی ہے؟ گاندھی جی نے ایک خاص طرز عمل اس
وجہ سے اختیار کیا کہ ہندوستان کی قومی تحریک خود کشی نہیں کر سکتی تھی یعنی
زندگی اور موت کے معاملے میں بدیشیوں کے احکام کے سامنے سر تسلیم خم
کرنے کو تیار نہ تھی۔ اسی طرح ہندوستان کے برطانوی ڈائریکٹرز نے ایک
دوسرا رویہ اس لئے اختیار کیا کہ قومی تحریک کا مقابلہ اور برطانوی مفاد کی
حفاظت کی کوشش کرے۔ پھر اس کا کیا سوال ہے کہ اس وقت کون ڈائریکٹرز
تھا کون نہیں تھا۔ اگر لارڈ اردن ڈائریکٹر ہوتے تو وہ بھی یہی کرتے جو لارڈ
ولنگٹن نے کیا۔ کیونکہ دونوں برطانوی سامراج کے آلہ کار تھے اور ذاتی
طور پر مقررہ پالیسی میں محض جبری ترمیم کر سکتے تھے لارڈ اردن خود اس وقت
حکومت برطانیہ کے ایک رکن تھے اس لئے ہندوستان میں حکومت نے جو
قدم اٹھایا اس میں وہ بھی شریک تھے ہندوستان میں برطانوی حکمت عملی
کے معاملہ میں کسی ڈائریکٹر کو ذاتی حیثیت سے اچھا یا بُرا کہنا بالکل لغو بات
ہے۔ اور ہمارا ان فضولیات کو اہمیت دینا یہ ظاہر کرتا ہے کہ یا تو ہم حقیقت
حال کو سمجھتے ہی نہیں یا جان بوجھ کر اس سے اعراض کرتے ہیں۔

۱۹ جنوری ۱۹۳۲ء ایک یادگار تاریخ تھی۔ اس روز دلیل اور بحث کا
خاتمہ ہو گیا۔ صبح تڑکے گاندھی جی اور کانگریس کے صدر دلہیا جی پٹیل
گرفتار کر لئے گئے اور شاہی قیدی کی حیثیت سے بغیر عدالتی تحقیقات کے
نظر بند کر دیئے گئے۔ چار نئے تعزیری قانون نافذ ہوئے جن کی رو سے

مجسٹریٹوں اور پولیس افسروں کو نہایت وسیع اختیارات مل گئے۔ بدلتی آزادی کا خاتمہ ہو گیا کیونکہ حکام اپنی مرضی سے افراد کو قید اور املاک کو ضبط کر سکتے تھے۔ گویا سارے ہندوستان میں ایک طرح فوجی محاصرے کا اعلان ہو گیا رہی اس محاصرے کی وسعت و شدت، وہ مقامی حکام کے اختیار تیزی پر چھوڑ دی گئی تھی۔

اسی روز صوبہ متحدہ کے ضابطہ اختیارات ہنگامی کے ماتحت مینی جیل میں ہمارے مقدمہ کی پیشی ہوئی۔ شیروانی کو چھ مہینے کی قید بامشقت اور ڈیڑھ سو روپیہ جرمانہ کی سزا ملی اور مجھے دو سال کی قید بامشقت اور پانچ سو روپے جرمانہ (بصورت عدم ادائیگی مزید چھ ماہ) کی سزا ہوئی۔

ہم دونوں کا جرم ایک تھا۔ دونوں کو حکم دیا گیا تھا کہ الہ آباد شہر سے باہر نکلیں۔ ایک ساتھ بمبئی جانے کی کوشش کر کے دونوں نے یکساں ان کی خلاف ورزی کی تھی۔ دونوں ساتھ ساتھ گرفتار کئے گئے تھے اور ایک ہی دفعہ کے ماتحت مجرم قرار دیئے گئے تھے۔ اس کے باوجود ہمیں سزائیں مختلف ملیں۔ البتہ ایک فرق ضرور تھا۔ میں نے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو یہ تحریری اطلاع دے دی تھی کہ میں اس حکم کے باوجود بمبئی جانے والا ہوں۔ شیروانی نے اس قسم کی کوئی اطلاع نہیں دی تھی۔ لیکن ان کی روانگی کا بھی سب کو علم تھا اور اخباروں میں بھی یہ خبر شائع ہو گئی تھی۔ سزا کا حکم سننے کے بعد ہی

۱۵۔ وزیر ہند سیریل ہور نے ۲۴ مارچ ۱۹۳۲ء کو دارالعلوم میں یہ اقرار کیا تھا ”مجھے تسلیم ہے کہ ہم نے جو تعزیری قانون نافذ کئے ہیں وہ نہایت سخت ہیں اور ہندوستانیوں کی زندگی کے قریب قریب ہر شعبہ پر حاوی ہیں۔“

شیروانی نے مجسٹریٹ سے ایک نہایت ہی دلچسپ سوال کیا جس سے سارا مجمع کھل کھلا کر منہس پڑا اور بیچارہ مجسٹریٹ گھبرا گیا۔ انھوں نے پوچھا کہ کیا مجھے کم سزا دینے میں فرقہ دارانہ تناسل کا لحاظ رکھا گیا ہے؟

اسی تاریخی دن یعنی ۴ جنوری کو سارے ملک میں بہت سے اہم واقعات پیش آئے ہم سے تھوڑی دور یعنی الہ آباد شہر میں بہت بڑے مجمع کا پولیس اڈہ فوج سے مقابلہ ہو گیا۔ حسب معمول لاٹھی چارج ہوا جس سے بہت سے لوگ ہلاک اور زخمی ہوئے۔ پولیس نے نافرمانی کے قیدیوں سے جیل پھر بھرنے شروع ہو گئے پہلے یہ ڈسٹرکٹ جیلوں میں اور مبینی کے سنٹرل جیل میں بھیجے گئے اور جب وہاں گنجائش نہیں رہی تو دوسری سنٹرل جیلوں کی باری آئی۔ آخر جیل بھر گئے اور بڑے بڑے جیل کیمپ کھولنا پڑے۔

مبینی میں ہمارے چھوٹے سے احاطے میں بہت کم لوگ آئے، یعنی صرف میرے پرانے ساتھی زبداء پرشاد، رنجیت پنڈت اور میرے رشتہ کے بھائی موہن لال نہرو۔ چند روز کے بعد بارک نمبر ۶ کی اس چھوٹی ٹیسی برادری میں ایک اور مہمان کا اضافہ ہوا جن کے آنے سے ہم سب کو بہت لعجب ہوا۔ یہ ہمارے سیلون کے نوجوان دوست برنڈو الیو ہمارے تھے جو حال ہی میں انگلستان سے بیرسٹری پاس کر کے آئے تھے میری بہن نے انھیں خوب سمجھا دیا تھا کہ تم مظاہروں میں نہ پڑنا۔ لیکن جوش میں آکر وہ کانگریس کے جلوس میں شریک ہو گئے اور قیدیوں کی گاڑی نے انھیں جیل خانہ پہنچا دیا۔ کانگریس خلاف قانون قرار دے دی گئی۔ فہرست میں سب سے اوپر ورکنگ کمیٹی کا نام تھا۔ اس کے بعد صوبوں کی کمیٹیاں اور بے شمار مقامی کمیٹیاں تھیں۔ کانگریس کے ساتھ ساتھ وہ تمام ادارے بھی خلاف قانون ٹھہرائے گئے جو اس سے کسی قسم کا تعلق رکھتے تھے یا

محض اس کے ہمدرد تھے یا انتہا پسند سمجھے جاتے تھے۔ کسان سبھائیں، کاشتکاروں کی انجمنیں، نوجوانوں کی انجمنیں، طلباء کے ایسوسی ایشن۔ انتہا پسند سیاسی ادارے، قومی یونیورسٹیاں اور اسکول، قومی اسپتال، سودیشی ادارے، کتب خانے سبھی اس کی لپیٹ میں آ گئے۔ فہرست بہت طویل تھی اور ہر بڑے صوبہ کے ذیل میں سینکڑوں نام درج تھے۔ سارے ہندوستان کی میزبان لگائی جاتی تو بلیٹنا ہزاروں تک پہنچتی خلاف قانون اداروں کی اتنی زبردست تعداد خود کانگریس اور قومی تحریک کی کامیابی کی ایک دشمن دلیل تھی۔

میری بیوی بھی میں بیمار پڑی تھیں اور سول نافرمانی میں حصہ لینے کے لئے تڑپ رہی تھیں، میری والدہ اور دونوں بہنیں بہت جلد ایک ایک سال کی سزا پر جیل پہنچ گئیں۔ ہمیں نے آنے والوں کے ذریعہ سے باہر کی تھوڑی بہت خبریں مل جاتی تھیں یا کچھ حال ایک مقامی ہفتہ وار پرچہ سے جو ہمیں پڑھنے کو ملتا تھا معلوم ہو جاتا تھا۔ لیکن باہر کے واقعات کا پورا اندازہ کرنے کے لئے ہمیں تپاس سے کام لینا پڑتا تھا۔ کیونکہ ہم جانتے تھے کہ خبروں کا احتساب بڑی سختی سے ہوتا ہے اور اخباروں اور خبر رساں ایجنسیوں کو ہمیشہ بھاری سزائوں کا ڈر لگا رہتا ہے۔ بعض صوبوں میں تو گرفتار ہونے والوں یا سزا پانے والوں کا نام لکھنا بھی جرم تھا۔

غرض ہم مبنی جیل میں باہر کی جنگ سے دور تھے پھر بھی ہمارا دل اسی میں پڑا تھا، ہم وقت گزارنے کے لئے چرچہ کا تے، کتابیں پڑھتے، دوسرے مشاغل میں مصروف رہتے ادھر ادھر کی باتیں کرتے لیکن دل میں ہر وقت یہی سوچتے رہتے کہ جیل خانے کی دیواروں کے باہر کیا ہو رہا ہے۔ غرض ہم اس تحریک سے جدا ہونے کے باوجود اس میں شریک تھے۔ کبھی انتظار کی

خلش دل کو بے چین کرتی کسی غلطی پر غصہ آ جانا، کمزوری یا کمینہ پن کی حرکت سے نفرت ہوتی۔ اور کبھی ہم جذبات سے الگ ہو کر نہایت سکون اور غیر جانبداری سے تمام حالات پر غور کرتے اور یہ سمجھ لیتے کہ جب بڑی بڑی قوتیں کام کر رہی ہوں اور قہر و غضب کی چٹکیاں چل رہی ہوں تو چھوٹی چھوٹی انفرادی غلطیاں اور کمزوریاں لازمی ہیں۔ ہم سوچتے تھے کہ دیکھیں اس جنگ و جدل اس شور و شغب اس دلیرانہ جوش و خروش، اس ظالمانہ جبر و تشدد اور نفرت انگیز بزدلی کا کیا رنگ رہتا ہے اور ان سب چیزوں کا کیا انجام ہونے والا ہے مستقبل ہم سب کی نظروں سے پوشیدہ تھا اور یہی اچھا تھا، بلکہ ہم قیدیوں کو تو حال کی بھی خبر نہ تھی۔ لیکن اتنا ہم ضرور جانتے تھے کہ یہیں جنگ و مصیبت اور قربانی کا آج بھی سامنا ہے اور کل بھی رہے گا۔

میتھو آرنلڈ نے کیا خوب کہا ہے :-

”لوگ کل میدان میں نکل کھڑے ہوں گے اور جنگ از سر نو شروع ہو جائے گی۔“

زنتھس کا سارا میدان خون سے سرخ نظر آئے گا۔

بکٹر اور آجکس پھر میدان میں اتریں گے۔

اور ہیلین پھر دیوار پر کھڑے ہو کر اس خون چکاں منظر کا تماشا دیکھے گی۔

۵۔ یونان کے شاعر ہومر نے ایٹھس اور ٹرائے کا جنگ نامہ لکھا ہے۔ اس میں زنتھس میدان جنگ کا نام ہے۔ بکٹر اور آجکس فریقین کے سردار ہیں اور ہیلین وہ عورت ہے جس کی خاطر جنگ ہوئی تھی۔

پھر ہم یا تو امن کا گوشہ ڈھونڈیں گے یا میدان جنگ میں چکیں گے۔
 کبھی اندھی امیدوں سے ابھریں گے کبھی اندھی مایوسیوں میں
 ڈوبیں گے۔

دل و جان سے سعی و عمل میں مصروف ہو جائیں گے مگر یہ پتہ نہ
 چلے گا کہ ہماری روح کا کیا حشر ہوتا ہے۔

بازاری پروپاگنڈا

۱۹۳۲ء کے ابتدائی مہینوں میں اور بہت سی عجیب باتوں کے ساتھ ایک یہ بھی تھی کہ برطانوی حکومت دل کھول کر بازاری طرز کے پروپاگنڈے سے کام لے رہی تھی۔ چھوٹے بڑے تمام انسر برٹسی بلند آہنگی سے دعوے کرتے تھے کہ ہم بڑے نیک اور امن پسند ہیں اور کانگریس بڑی پاپی اور جھگڑالو ہے۔ جمہوریت کے حامی ہیں اور کانگریس ڈکٹیٹری کی موید ہے۔ اس نقد کے جوش میں شاید انھیں اس قسم کی چھوٹی چھوٹی باتیں یاد نہیں رہیں جیسے تعزیری قوانین کا نفاذ، ہر طرح کی آزادی کا سلب کر لینا، اخباروں و مطبعوں کا گلا گھونٹنا، بلا مقدمہ چلائے لوگوں کو قید میں ڈال دینا، جائیداد اور روپے کی ضبطی یا اسی طرح کی اور بہت سی باتیں جو آئے دن دیکھنے میں آتی تھیں اور شاید وہ یہ بھی بھولی گئے کہ ہندوستان میں برطانوی حکومت کن اصولوں پر قائم ہے سرکاری دذرا، جو ہمارے ہی ہم وطن تھے، جوش خطابت میں یہ فرماتے تھے کہ کانگریس والے تو اپنے ذاتی اغراض حاصل کرتے ہیں (جیل میں!) اور ہم چند ہزار روپیہ ماہوار کی حقیر خواہ پر دن رات قوم کی خدمت کیا کرتے ہیں، ماتحت عدالتیں نہ صرف ہیں بھاری بھاری سزائیں دیتی تھیں بلکہ اس موقع پر دغ و نصیحت بھی فرماتی تھیں اور کبھی کبھی کانگریس اور اس کے کارکنوں کو جی بھر کے گالیاں بھی دیتی تھیں، سرسیمول ہور نے بھی وزارت ہند کی کرسی پر بیٹھ کر

یہ گل افشانی فرمائی تھی کہ کتے بھونکا کرتے ہیں اور قافلہ بڑھتا چلا جاتا ہے۔ شاید وہ اس وقت یہ بھول گئے تھے کہ سب کتے توجیل میں بند تھے اور وہاں آسانی سے بھونک نہیں سکتے تھے۔ اور جو باہر تھے ان کے منہ پر کس کر چھینکا چڑھا دیا گیا تھا۔

سب سے عجیب بات یہ ہوئی کہ کانپور کے فساد کا الزام کانگریس کے سر بھوپا گیا۔ اس خوفناک فساد کی تباہ کاریوں کو بیان کر کے بار بار یہ کہا گیا کہ کانگریس اس کی ذمہ دار ہے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اس موقع پر صرف کانگریس ہی نے شرافت اور ہمدردی سے کام لیا۔ اس کے ایک لائق ترین فرزند نے امن قائم کرنے کی کوشش میں اپنی جان دے دی اور کانپور کی ہر جماعت اور ہر فرقہ نے اس کا ماتم کیا۔ کانگریس کے کراچی کے اجلاس میں جب یہ خبر پہنچی تو فوراً ایک تحقیقاتی کمیٹی مقرر کی گئی۔ اس کمیٹی نے بہت تفصیلی تحقیقات کی بہینوں کی محنت کے بعد اس نے ایک ضخیم رپورٹ تیار کی جسے حکومت نے فوراً ممنوع قرار دیا اس کے تمام مطبوعہ نسخے ضبط کر لئے اور شاید انھیں ضائع کر دیا۔ ہماری تحقیقات کے نتائج کو اس طرح دباؤنے کے ہادو میں سرکاری معتزین اور انگریزوں کے اخبارات برابر بھی رٹ لگائے گئے کہ یہ فساد کانگریس کی وجہ سے ہوا۔

ایک دن اس معاملہ اور دوسرے معاملات کی حقیقت آشکارا ہو کر رہے گی۔

لیکن بعض اوقات جھوٹ بہت دن تک سچ سے آگے آگے رہتا ہے۔

جھوٹ اپنا کام کر کے مٹ جائے گا۔

سچ بہت بڑا ہے اور اسی کا بول بالا ہوگا۔

مگر اس وقت جب اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

اس وقت جنگ کی ہی حالت تھی اس لئے شاید جذبات کا یہ بیجان ایک قدرتی چیز تھی اور یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ حکومت سچائی یا ضبط سے کام لے گی مگر پھر بھی بیجان کی یہ شدت حیرت انگیز تھی۔ اس سے اندازہ ہوتا تھا کہ ہندوستان کی حکمران جماعت کے اعصاب کی کیا حالت تھی اور اس نے کس طرح اپنے جذبات کو ایک مدت سے دبا رکھا تھا غالباً اس کے اس غیظ و غضب کا سبب ہمارا کوئی قول یا فعل نہیں تھا بلکہ خود اس کا یہ خوف کہ سلطنت ہاتھ سے نکلی جا رہی ہے۔ جن حکمرانوں کو اپنی قوت پر اعتماد ہوتا ہے وہ اس طرح بدحواس نہیں ہو جایا کرتے، تصویر کا دوسرا رخ اس رخ سے بہت مختلف تھا دوسری طرف خاموشی طاری تھی۔ یہ کوئی اختیاری اور بدو دار خاموشی نہیں تھی بلکہ قید خانہ کی 'خوف کی' اور عالمگیر احتساب کی خاموشی تھی۔ اگر اس طرح جبر و تشدد نہ کیا جاتا تو ممکن ہے دوسری طرف بھی یہی بیجان نظر آتا اور اسی طرح مبالغے اور بدزبانی سے کام لیا جاتا البتہ گھٹے جذبات کے اظہار کا ایک ذریعہ ضرور تھا یعنی وہ خلاف قانون خبر کے پرچے جو مختلف شہروں سے کبھی کبھی شائع ہوتے تھے۔

انگریزوں کے جو اخبار ہندوستان میں ہیں، وہ بھی اس بازاری بیجان گندے میں بڑے شوق سے شریک ہو گئے اور ان خیالات کو علی الاعلان ظاہر کرنا شروع کر دیا جو شاید مدت سے وہ اپنے سینوں میں دبائے بیٹھے تھے۔ عموماً انھیں ایسی تحریریں ذرا احتیاط سے کام لینا پڑتا ہے کیونکہ ان کے ناظرین میں ہندوستانیوں کی تعداد بہت کافی ہے لیکن ان طوفان میں یہ احتیاط بھی بہت گئی اور

ہیں انگریزوں اور ہندوستانیوں دونوں کے دلوں کی گہرائی کی ایک جھلک نظر آگئی۔ ہندوستان میں ایک ایک کر کے بیشتر اینگلو انڈین اخبار ختم ہو چکے ہیں۔ صرف تھوڑے سے باقی رہ گئے ہیں۔ لیکن جو باقی ہیں وہ نہایت اعلیٰ معیار کے اخبار ہیں۔ ان کا خبروں کا انتظام بھی نہایت معقول ہے اور ترتیب اور طباعت بھی بہت اچھی ہوتی ہے۔ دنیا کی سیاست کے متعلق ان میں جو افتتاحیہ مقالے شائع ہوتے ہیں گوان کا نقطہ نظر حجت پسندانہ ہوتا ہے لیکن بڑی قابلیت سے لکھے جاتے ہیں اور ان سے پتہ چلتا ہے کہ لکھنے والے کو اپنے موضوع پر پورا عبور حاصل ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اخباری حیثیت سے وہ ہندوستان میں سب سے ممتاز ہیں۔ لیکن ہندوستان کے سیاسی مسائل میں وہ اپنی سطح سے بہت نیچے گر جاتے ہیں اور ایسی یکطرفہ رائے ظاہر کرتے ہیں کہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور جب قومی تحریک کا زور ہوتا ہے تو یہ جانب داری وحشت اور سو قیاء بن کی حد تک پہنچ جاتی ہے وہ حکومت ہند کی آواز کو دہرانے لگتے ہیں اور اس مسلسل پرو پا گنڈے میں ضبط اور احتیاط کے تمام پردے اٹھا دیتے ہیں۔

ان چند منتخب اینگلو انڈین اخباروں کے مقابلے میں ہندوستانی اخبار عموماً ادنیٰ قسم کے ہیں۔ ان کی مالی حالت خراب ہے اور ان کے مالک اسے سنبھالنے کی کوشش بھی نہیں کرتے۔ ان کا روز کا خرچ بھی مشکل سے پورا ہوتا ہے اور بچا رہے ادارتی غلے کو بڑی مصیبتیں اٹھانی پڑتی ہیں۔ ان کی طباعت و غیر خراب ہوتی ہے اور اشتہارات بھی نامناسب قسم کے ہوتے ہیں۔ ہندوستان کے عام مسائل اور سیاسیات میں یہ دالہانہ روش رکھتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہماری قوم جذبات پرست واقع ہوئی

ہے کچھ یہ کہ (جہاں تک انگریزی اخباروں کا تعلق ہے) انگریزی ان کے لئے بدلیسی زبان ہے اور اس میں ایسا طرز بیان اختیار کرنا کہ سادگی کے ساتھ ذرا بھی ہو آسان نہیں ہے۔ لیکن اصل وجہ یہ ہے کہ ایک عرصہ تک محکوم رہتے رہتے اور جبر و تشدد سہتے سہتے ہمارے جذبات گھٹ کر اور دب کر رہ گئے ہیں اور جب ذرا سا موقع ملتا ہے اہل پڑتے ہیں۔

ہندوستانیوں کے انگریزی اخباروں میں طباعت ترتیب وغیرہ کے لحاظ سے مدراس کا ہندو سب سے بہتر ہے۔ اس کی وہ شان ہے جو ایک ثقہ اور تقدس آب بوڑھی بن بیابھی عورت کی ہوتی ہے کہ جہاں کسی نے کوئی ایسا ویسا لفظ زبان سے نکالا اور وہ حیا و غصہ کے مارے آپے سے باہر ہو گئی۔ ہندو خاص طور پر اوسط طبقے کے شہریوں کا پرچہ ہے اور اس کا کاروبار خوب جما ہوا ہے۔ زندگی کے تاریک پہلو، حیات کی کش مکش اور نشیب و فراز سے اسے کوئی واسطہ نہیں۔ بہت سے اعتدال پسند اخباروں کا معیار بھی یہی ثقاہت اور تقدس مآبی ہے۔ یہ رنگ تو وہ پیدا کر لیتے ہیں لیکن ہندو کی اوجھڑو صیات نہیں پیدا کر سکتے نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ہر اعتبار سے رو کھے پھیکے ہو کر رہ جاتے ہیں۔

یہ ظاہر ہے کہ حکومت نے اس حملہ کے لئے عرصہ سے تیاری کی تھی اور وہ چاہتی تھی کہ پہلی ہی ضرب نہایت شدید اور موثر ہو۔ ۱۹۳۱ء میں اس کی ہمیشہ یہ کوشش رہی کہ نئے نئے تحریری ضابطوں سے تحریک کی بڑھتی ہوئی رفتار کو روکے۔ گویا اس وقت پیش قدمی کانگریس کی طرف سے ہوئی تھی اور حکومت مدافعت کرتی تھی۔ ۱۹۳۲ء کا طریقہ اس کے بالکل برعکس تھا۔ یعنی اب حکومت نے چاروں طرف سے حملہ شروع کر دیا۔ ہمارے ملک کے لئے اور اس کے علاوہ علیحدہ علیحدہ تمام صدوبوں کے لئے طرح طرح

کے تعزیری ضوابط نافذ کئے اور ان کی رو سے حکام کو دینا بھر کے اختیارات دیدیئے اور اسے خلاف قانون قرار دئے گئے عمارتیں، جائیداد، موٹریں اور بینک کی رتنیں ضبط کر لی گئیں۔ جلسہ اور جلوس کی ممانعت کر دی گئی اور اخبار اور مطبعے پوری طرح جکڑ دیئے گئے۔ دوسری طرف بہ خلاف سلسلہ ۱۹۳۷ء کے گاندھی جی کی قطع رائے تھی کہ رسول نافرمانی فی الحال شروع نہ کی جائے۔ اور درکنگ کمیٹی کے اراکین بھی زیادہ تر ان کے ہم خیال تھے بعض لوگوں کا اور میرا بھی یہی خیال تھا کہ چاہے ہم جنگ کو کتنا ہی ناپسند کرتے ہوں مگر جنگ یقینی ہے اس لئے ہمیں اس کے لئے تیار رہنا چاہیئے، صوبہ متحدہ اور صوبہ سرحد میں کشمکش برابر بڑھ رہی تھی اس لئے لوگوں کا ذہن آنے والی جنگ کی طرف خود بخود متقل ہونے لگا تھا۔ لیکن بحیثیت مجموعی تعلیم یافتہ اور اوسط طبقہ اس وقت جنگ کے خیال میں نہ تھا گو وہ اس کو بالکل ناممکن نہیں سمجھتا تھا۔ نہ جانے کیوں لوگوں کو یہ امید بندھ گئی تھی کہ گاندھی جی کی واپسی پر جنگ ختم جائے گی ظاہر ہے کہ خود ان کی خواہش نے خیال کی صورت اختیار کر لی تھی۔

غرض سلسلہ ۱۹۳۷ء کے شروع میں حکومت نے سر اسریش قدمی کی اور کانگریس اڈل سے آخر تک ممانعت کرتی رہی، تعزیری ضوابط کے یکایک نافذ ہو جانے اور رسول نافرمانی کے شروع ہو جانے سے اکثر مقامی کارکن ہکا بکا رہ گئے۔ پھر بھی کانگریس کی دعوت پر چاروں طرف سے لبیک کی آواز بلند ہو گئی اور ہر طرف سے رسول نافرمانی کرنے والے اڈ آئے۔ میرا تو یہ خیال ہے کہ سلسلہ ۱۹۳۷ء میں حکومت برطانیہ کا سلسلہ ۱۹۳۷ء سے کہیں زیادہ مضبوطی سے مقابلہ کیا گیا کیونکہ سلسلہ ۱۹۳۷ء میں عموماً سب کہیں اور خصوصاً بڑے بڑے شہروں میں نمود و نمائش زیادہ تھی۔ اس لیے سچ ہے کہ اگر سلسلہ ۱۹۳۷ء

میں لوگوں نے پہلے سے زیادہ استقلال کا ثبوت دیا اور غیر معمولی طور پر
 پراسن سے لیکن سسٹم کے مقابلہ میں جوش بہت کم تھا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا
 جیسے ہم کو مجبوراً جنگ میں شریک ہونا پڑا۔ سسٹم کی جنگ میں ایک خاص
 نشان تھی جو اب باقی نہیں رہی تھی۔ حکومت نے اپنی پوری طاقت سے کانگریس
 کا مقابلہ کیا۔ ہمارے ہندوستان میں گویا مارشل لا جاری تھا۔ اس کے بعد کانگریس
 کو آزادی عمل یا پیش قدمی کا کوئی موقع نہیں ملا۔ پہلے ہی وارنٹ اسے
 اور اس کے اوسط طبقہ کے حامیوں کو جو اس کے خاص ہمدرد تھے
 بیکار کر دیا۔ اس کی چوٹ ان کی جیبوں پر پڑی اور انھیں یقین ہو گیا کہ
 جو کوئی سول ناخرانی کی تحریک میں شریک ہو گا یا کسی طرح اس کی مدد کرے گا
 اسے نہ صرف اپنی آزادی سے بلکہ شاید تمام املاک سے بھی ہاتھ دھونا پڑے گا۔ صوبہ
 متحدہ میں ہم پراس کا کچھ زیادہ اثر نہیں پڑا کیونکہ یہاں تو کانگریس غریبوں
 کی جماعت تھی البتہ کبھی جیسے بڑے بڑے شہروں میں املاک کی فسطحی کے
 خوف نے بڑا اثر ڈالا کیونکہ اس سے تاجروں کا طبقہ تو بالکل برباد ہو جاتا اور
 اونچے پیشوں کے لوگوں کو سخت نقصان اٹھانا پڑتا۔ محض اس دھمکی نے
 (جو کبھی کبھی عمل میں بھی لائی گئی) شہر کے تمام کھاتے پیتے لوگوں کو سس کر دیا
 چنانچہ بعد میں مجھے ایک سیدھے سادے لیکن خوش حال تاجر کا ایک عجیب واقعہ
 معلوم ہوا۔ اس بیچارے کو سیاست سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ بھارت کے کہ
 شاید وہ کبھی کچھ جذبہ دے دیتا تھا۔ مگر پولیس نے اسے دھمکی دی کہ تم پر پانچ لاکھ
 روپیہ جواز کیا جائے گا اور لمبی سزا الگ ہوگی۔ اس قسم کی دھمکیاں بہت
 عام تھیں۔ اور یہ خالی خالی دھمکیاں نہ تھیں کیونکہ اس وقت پولیس کا راج
 تھا اور آئے دن دیکھتے ہیں آتا تھا کہ وہ گھر بھی نہیں بلکہ بستی بھی ہے۔

میرے نزدیک حکومت کے اس رویہ پر کسی کانگریسی کو اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں ہے گو اس میں کوئی شک نہیں کہ حکومت نے اس انتہائی پُر امن تحریک کے خلاف جو جبر و تشدد اختیار کیا وہ تہذیب کے ہر معیار سے گرا ہوا اور سخت قابل اعتراض تھا۔ اگر ہم عملی جِد و جہد اور انقلابی طریقے اختیار کریں گے تو چاہے وہ کتنے ہی پُر امن کیوں نہ ہوں ان کا مقابلہ ضرور ہوگا۔ ڈرائنگ روم میں بیٹھ کر انقلاب کا کھیل نہیں کھیلا جاسکتا۔ لیکن بعض حضرات انقلاب بھی چاہتے ہیں اور مقابلہ سے بھی بچتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ ناممکن ہے۔ جو شخص انقلابی جِد و جہد کی راہ میں قدم رکھنا چاہتا ہے اسے اپنا سب کچھ قربان کرنے کے لئے تیار رہنا چاہیے۔ یہی وجہ ہے کہ کھائے پیتے خوش حال لوگ بہت کم انقلاب پسند ہوتے ہیں گو ان میں سے ایک دھالیے بھی نکل آتے ہیں، وہ حضرات جو دنیاوی عقل رکھتے ہیں انھیں بیوقوف سمجھتے ہیں اور ان پر اپنے طبقے سے غداری کرنے کا الزام لگاتے ہیں۔

عام لوگوں کو جن پر قومی تحریک اصل میں منحصر تھی دبانے کے لئے حکومت کو ادرتدبیروں سے کام لینا پڑا۔ اس لئے کہ ان کے پاس موٹریں تھیں نہ بینکوں میں رقم تھی نہ کوئی اور ایسی املاک تھیں جن پر قبضہ کیا جاسکتا تحریک کو دبانے کے لئے حکومت نے طرح طرح کی سختیاں شروع کیں اور ان کا ایک پچھپ نتیجہ نکلنا کہ وہ حضرات بھی جو (بقول ایک مصنف کے جس کی کتاب حال ہی میں شائع ہوئی ہے) ”سرکاری آدمی“ کہلاتے ہیں، خوب جھنجھوڑے گئے۔ ان میں سے بعض نے یہ سمجھ کر کہ نہ جانے اونٹ کس کروٹ بیٹھے کچھ دن سے کانگریس سے لگاؤٹ کی باتیں شروع کر دی تھیں۔ بھلا حکومت اسے کب برداشت کرنے والی تھی۔ اس کے لئے مجھوں دفاداری کافی نہیں تھی۔

بقول فریڈرک کوپر کے جوٹ ۵۰ کی شوش کے سلسلہ میں مستہ ہیں، حکومت کامل
 عملی اور شوقی وفاداری چاہتی تھی۔ اسے یہ گوارا نہ تھا کہ رعایا کی رواداری کے
 برے پر قائم ہے۔ ایک سال پہلے سٹرلینڈ جارج نے اپنے پرانے رفقاء کار یعنی
 برطانوی لبرل پارٹی کے لیڈروں کے متعلق جو نیشنل گورنمنٹ میں شامل
 ہو گئے تھے یہ فرمایا تھا کہ ”وہ گرگٹ کی طرح جیسا موقع دیکھتے ہیں دیباہی رنگ
 بدل لیتے ہیں“ ہندوستان کے نئے حالات میں اب غیر جانبداری کا رنگ نہیں مل
 سکتا تھا۔ اس لئے ہمارے بعض ہم وطن وفاداری کے گہرے اور شوش رنگوں
 میں جو حکومت کو مرغوب تھے، ڈوب گئے اور بڑی دھوم دھام سے ہمارے
 حکمرانوں سے اظہار محبت کرنے لگے۔ انھیں تعزیری ضوابط، فوجی قواعد، مغرب
 کے بعد گھر سے نہ نکلنے کے احکام، اور دوسری بے شمار مخالفتوں اور مزاحمتوں
 کا تو کوئی خوف تھا نہیں، کیونکہ سرکاری طور پر اعلان ہو چکا تھا کہ یہ سب کچھ
 باغیوں اور مخالفتوں کے لئے ہے۔ وفاداروں کو خوف کی کوئی وجہ نہیں ہے۔
 چنانچہ وہ مزے سے بیٹھے اس شورش اور ہنگامے کا تماشہ دیکھتے تھے، جو
 چاندوں طرف برپا تھا۔ اور اس خوف و ہراس سے ذرا بھی متاثر نہ تھے جو
 ان کے بہت سے ہم وطنوں پر طاری تھا۔ گویا وہ ”وفادار چرواہے“ کی
 ہیروئن ”گلو“ کے ہم زبان ہو کر کہتے تھے:-

ایک چیز کا تو مجھے خوف ہی نہیں
 یعنی مجھ پر دست درازی کرنا ناممکن ہے
 کیونکہ میں تو پہلے ہی سے راضی ہوں

نہ جانے کیوں حکومت کو یہ خیال ہو گیا تھا کہ کانگریس خاص کر کے
 عدوتوں کو جیل بھیجا چاہتی ہے اس امید میں کہ ان کے ساتھ بہتر سلوک کیا

جائے گا اور انھیں معمولی سزائیں ملیں گی۔ یہ محض احقانہ خیال تھا! دنیا میں کوئی بھی اپنی عورتوں کو جیل میں بھونکنا نہیں چاہتا۔ عموماً عورتوں نے اپنے والد خاوند یا بھائیوں کی مرضی کے خلاف، یا کم سے کم بغیر ان کی خوشی کے اس تحریک میں حصہ لیا۔ بہر حال حکومت نے عورتوں کو لمبی لمبی سزائیں دے کر اور جیل خانہ میں ان کے ساتھ سختی کا برتاؤ کر کے اس کی انتہائی کوشش کی کہ وہ ہمت ہار بیٹھیں۔ میری بہنوں کی گرفتاری اور سزایابی کے بعد ہی چند ہندو سولہ برس کی لڑکیاں الہ آباد میں یہ غور کرنے کے لئے جمع ہوئیں کہ اب ہمیں کیا کرنا چاہیے۔ انھیں دنیا کا کوئی تجربہ نہ تھا لیکن وہ جوش سے بشارتیں اور انھیں مشورہ کی ضرورت تھی۔ وہ ایک نجی مکان میں جمع تھیں کہ انھیں گرفتار کر لیا گیا۔ اور ہر ایک کو دو سال قید سخت کی سزا دے دی گئی۔ یہ تو بہت معمولی سا واقعہ تھا اسی قسم کے متعدد واقعات ہندوستان کے کونے کونے میں آئے دن ہورہے تھے۔ جن عورتوں اور لڑکیوں کو تحریک کے سلسلہ میں سزا ہوئی انھیں جیل خانہ میں مردوں سے زیادہ مصیبتیں جھیلنی پڑیں۔ میں نے بہت سے تکلیف دہ واقعات سنے ہیں۔ لیکن سب سے عجیب سرگزشت جو میری نظر سے گزری میرا بہن (میڈلین سلینڈ) کی ترتیب دی ہوئی تھی۔ اس میں انھوں نے اپنے اور رسول نافرمانی کی دوسری قیدی عورتوں کے ہمیں جیل کے تجربے درج کئے تھے۔

صوبہ متحدہ میں ہماری تحریک کا زیادہ زور دہاتی علاقہ میں تھا۔ کسانوں کی طرف سے کانگریس حکومت پر برابر دباؤ ڈالتی رہی تھی۔ اس لئے حکومت نے خاص رقم کی چھوٹ کا وعدہ کر لیا تھا اگرچہ ہمارے نزدیک وہ کافی نہ تھی۔ ہماری گرفتاری کے بعد ہی اور چھوٹ کا اعلان کیا گیا۔ کسی عجیب

بات ہے کہ یہی اعلان ذرا پہلے نہ کیا گیا اور نہ حالات میں بہت بڑا فرق بڑھ جاتا ہم ہرگز بے سوچے سمجھے اس کو رد نہ کر سکتے۔ لیکن دراصل حکومت کو تو یہ فکر تھی کہ اس چھوٹ کا سہارا کانگریس کے سر نہ ہو۔ اس لئے ایک طرف تو اس نے کانگریس کو کچلنے کی کوشش کی اور دوسری طرف کسانوں کو خاموش کرنے کے لئے زیادہ سے زیادہ چھوٹ دی۔ ہمارا یہ بھی اندازہ ہے کہ جہاں کہیں کانگریس کا سب سے زیادہ زور پڑا تھا وہیں سب سے زیادہ چھوٹ ملی۔

اگرچہ بہت معقول چھوٹ دی گئی تھی لیکن اس سے کسانوں کی مشکلات کا حل نہیں ہوا البتہ انھیں کچھ سہولت ضرور ہو گئی۔ گویا حکومت نے کسانوں کی مخالفت کی شدت میں کمی کر دی جس سے ملک کی عام تحریک وقتی طور پر کچھ کمزور پڑ گئی۔ اس تحریک کی وجہ سے بوپی کے ہزاروں کسانوں پر طرح طرح کی آفتیں نازل ہوئی تھیں جن سے بہت سے غریب بالکل تباہ ہو گئے تھے۔ لیکن اسی تحریک کی وجہ سے لاکھوں کسانوں کو اس وقت جو زیادہ سے زیادہ چھوٹ مل سکتی تھی مل گئی اور (سول نافرمانی کے شدائد سے قطع نظر) وہ زبردست پریشانیوں سے بچ گئے۔ ان چھوٹے چھوٹے وقتی فائدوں سے کسانوں کا کچھ زیادہ کام نہیں چلا۔ لیکن اس میں ذرا شک نہیں ہے کہ جو کچھ بھی ملا وہ ان کوششوں کا نتیجہ تھا جو کسانوں کی حمایت میں صوبہ متحدہ کی کانگریس کمیٹی برابری کر رہی تھی۔ عارضی طور پر تمام کسانوں کو اس سے فائدہ پہنچا لیکن ان میں جو سب سے بہادر تھے وہ اس جنگ میں کام آ گئے۔

دسمبر ۱۹۳۱ء میں جب صوبہ متحدہ میں خاص تعزیری ضابطہ نافذ ہوا تو اس کے ساتھ ایک نو جمعی بیان بھی شائع ہوا۔ اس بیان میں اس کے علاوہ اور بیانون میں بھی جو دوسرے تعزیری ضوابط کے ساتھ شائع

ہوئے بہت کچھ جھوٹ سچ درج تھا جس سے پرو پگنڈے کا کام لینا سقیم تھا۔ یہ بھی اس ابتدائی بازاری پرو پگنڈے کا ایک جزو تھا اور میں اس کا موقع بھی حاصل نہ تھا کہ ہم اس کا جواب دیں یا اس سفید جھوٹ کی تردید کر سکیں۔ البتہ ایک مرنہ شیرانی پر اسی طرح کا جھوٹ تراشا گیا تھا تو انھوں نے اپنی گرفتاری سے پہلے اس کی تردید کر دی تھی۔ حکومت کے ان مختلف بیانون اور خبروں کا مطالعہ بھی بہت دلچسپ تھا۔ اس سے ظاہر ہوتا تھا کہ حکومت کتنی بوکھلائی ہوئی تھی اور اس کے واسطے کس حد تک جواب دے چکے تھے۔ کل اتفاق سے میں شاہ اسپین یورپین چارلس سوم کا ایک فرمان پڑھ رہا تھا جس کی رو سے انھوں نے بیوعی فرقے کو اپنی سلطنت سے نکالنے کا حکم صادر فرمایا تھا۔ اسے پڑھ کر مجھے خواہ مخواہ حکومت ہند کے تقریری ضوابط اور ان وجوہ کا خیال آگیا جولان کی تائید میں پیش کی گئی تھیں۔ شاہ چارلس نے فروری ۱۷۶۷ء میں یہ فرمان جاری کیا تھا اور اس میں اپنے فعل کو اس طرح حق بجانب ٹھہرایا تھا تو کہ رعایا میں فرماں برداری، امن و امان اور عدل و انصاف برقرار رکھنے کے سلسلے میں اس جانب پر جو فرض عائد ہوتا ہے اس کی وجہ سے، نیز اور دوسری فوری، عاجز اور ضروری وجوہ کی بنا پر جو اس جانب کے سبب میں محفوظ ہیں اس جانب یہ فرمان نافذ کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔

اسی طرح تقریری ضوابط کی اصل وجوہ و اسرار کے سینے میں یا ان کے میٹروں کے سینوں میں محفوظ رہیں۔ اگرچہ ہر شخص انھیں جاننا تھا مگر کارڈی طور پر جو وجوہ بیان کی گئیں ان سے ہمیں پرو پگنڈے کی اس نوعیت کا پتہ چلا جو حکومت برطانیہ ہندوستان میں شروع کرنے والی تھی۔ چند ماہ بعد میں معلوم ہوا کہ نیم سرکاری رسائل و دست تہارات بہت بڑی تعداد میں تمام ہندوستانی

علاقوں میں تقسیم کئے گئے۔ ان میں طرح طرح کی بے سروپا باتیں درج تھیں۔ خصوصاً کانگریس پر یہ اتہام لگایا گیا تھا کہ اس کی وجہ سے زرعی پیداوار کا بھادو گر گیا جس سے کسانوں کو سخت نقصان پہنچا۔ یہ تو کانگریس کی انتہائی تعریف تھی۔ کیونکہ اگر وہ ساری دنیا میں کساد بازاری پیدا کر سکتی ہے تو اس کی قوتوں کا کیا ٹھکانا ہے۔ لیکن اس جھوٹ کی بڑے اتہام کے ساتھ متواتر اشاعت کی گئی تاکہ کانگریس کے وفار کو صدمہ پہنچے۔

ان سب باتوں کے باوجود، صوبہ ستیہ کے خاص خاص اضلاع کے کسانوں نے رسول نافرمانی کی دعوت کا جو بعض جگہ لازمی طور پر جھوٹ وغیرہ کے مقامی جھگڑوں کے ساتھ گڈ بڑھو گئی تھی بڑا پر جوش خیز قدم کیا۔ ۱۹۳۳ء کے مقابلہ میں اس مرتبہ کسان زیادہ منظم طریقہ سے اور زیادہ بڑی تعداد میں تحریک میں شریک ہوئے۔ شروع شروع میں تو اس میں خاصا خوش دلی کا رنگ تھا۔ میں نے اس قسم کا ایک بہت دلچسپ قصہ سنا ہے۔ ضلع رائے بریلی کے موضع بکولیہ میں پولیس کے کچھ لوگ عدم ادائی لگان کی وجہ سے قرقی لے کر گئے۔ یہ گاؤں بہت خوش حال تھا اور اس کے باشندے ذرا دل والے تھے۔ وہ پولیس اور مال کے افسروں سے بڑے اخلاق سے پیش آئے اور اپنے گھروں کے دروازے کھلے چھوڑ کر خندہ پیشانی سے ان سے کہا کہ جہاں آپ کا جی چاہے تشریف لے جائیے۔ ان لوگوں نے چند مولشی وغیرہ قرق کر لئے۔ اس کے بعد گاؤں والوں نے ان افسروں کی پان پتا کو سے خاطر کی اور یہ بیچارے بہت خفیف اور شرمندہ ہو کر واپس گئے۔ لیکن یہ تو ایک غیر معمولی واقعہ تھا۔ رفتہ رفتہ رواداری۔ خوش دلی اور انسانی شرافت کا یہ جذبہ بہت کم ہو گیا۔ بیچارہ موضع بکولیہ اپنی خوش دلی

کی وجہ سے سزا سے نہ بچ سکا اور اسے اپنی دلیری کی سزا بھگتنی پڑی۔

ان اضلاع میں مہینوں لوگوں نے لگان ادا نہیں کیا۔ اور عا لبا گرمیوں کے شروع میں تھوڑا بہت لگان پہنچنا شروع ہوا۔ یہاں بڑی بڑی تعداد میں گرفتاریاں بھی ہوئیں۔ لیکن یہ حکومت کی عام پالیسی کے خلاف تھا کیونکہ اس وقت وہ عموماً خاص خاص کارکنوں اور دیہات کے لیڈروں کو گرفتار کرتی تھی۔ باقی لوگ صرف مار پیٹ کر چھوڑ دئے جاتے تھے جیل بھیجنے اور گولی چلانے سے مار پیٹ زیادہ ترین مصلحت معلوم ہوتی تھی۔ کیونکہ اس کا حسب ضرورت بار بار اعادہ کیا جاسکتا تھا یہ دور دست دیہاتی علاقوں میں ہوتی تھی اس لئے باہر والوں کو اس کی خبر نہیں ہوتی تھی پھر یہ بھی تھا کہ اس طرح جیل خانوں میں قیدیوں کی تعداد بھی زیادہ بڑھنے نہیں پاتی تھی مار پیٹ کے علاوہ لا تعداد بے دخلیاں اور قرتیاں بھی ہوئیں اور املاک و مویشی بھی کثرت سے فروخت کئے گئے۔ کسان اپنے کلیجہ پر پتھر رکھ کر یہ دیکھتے تھے کہ ان کے پاس جو تھوڑا بہت اساسہ ہے وہ بھی ان سے چھین رہا ہے اور ان کی آنکھ کے سامنے کوڑیوں کے مول بک رہا ہے۔

حکومت نے ہندوستان بھر کی بے شمار عمارتوں پر قبضہ کر لیا تھا۔ اسی سلسلہ میں اس نے سورا ج بھون بھی ضبط کر لیا۔ اس عمارت میں کانگریس کا اسپتال قائم تھا چنانچہ اس کے تمام قیمتی ساز و سامان پر بھی حکومت کا قبضہ ہو گیا۔ چند روز تک تو یہ اسپتال بالکل بند رہا۔ پھر قریب ہی کے ایک چین میں کھلے میدان میں دوبارہ جاری کر دیا گیا۔ چند روز بعد وہ سورا ج بھون کے متصل ایک چھوٹی سی عمارت میں منتقل ہو گیا اور یہاں کوئی دو ڈھائی سال

نک حارسی رہا۔

یہ افواہ بھی تھی کہ ہمارا سکونت مکان آئند بھون بھی ضبط ہو جائے گا۔ کیونکہ میں نے انکم ٹیکس کا معتد بہ حصہ ادا کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ یہ رسم ۱۹۳۰ء میں والد کی آمدنی پر تحویص ہوئی تھی لیکن انھوں نے سول ناظرانی کی وجہ سے ادا نہیں کی تھی ۱۹۳۱ء میں دہلی کے ضلع نامہ کے بعد انکم ٹیکس انسٹروں سے میری کچھ بحث ہوئی۔ آخر کار میں اسے ادا کرنے کو تیار ہو گیا۔ بلکہ ایک قسط ادا بھی کر دی تھی۔ اس کے بعد ہی تعزیری ضوابط نافذ ہوئے اور میں نے یہ طے کیا کہ اب کوئی رقم ادا نہیں کروں گا۔ مجھے یہ قطعاً نامناسب بلکہ ناجائز معلوم ہوتا تھا کہ کسانوں کو نو میں لگان ادا کرنے کی تلقین کروں اور خود انکم ٹیکس ادا کروں۔ غرض مجھے یہ توقع تھی کہ حکومت ہمارا مکان بھی قرق کرے گی۔ اس تصور ہی سے میرا دل دکھتا تھا کیونکہ میں جانتا تھا کہ اس طرح میری والدہ کو گھر چھوڑنا پڑے گا، ہماری کتابیں، کاغذات اور وہ ساز و سامان جو ہمیں بعض ذاتی وجوہ کی بنا پر بہت عزیز تھا، غیروں کے ہاتھ میں چلا جائے گا اور ممکن ہے سب برباد ہو جائے۔ نیز قومی جھنڈا تار کر یونین جیک لہرا دیا جائے گا۔ بخلاف اس کے گھر ہاتھ سے نکل جائے میں مجھے ایک خبری بھی معلوم ہوئی۔ میں نے سمجھا کہ اس طرح میں کسانوں سے جو پیچھے اپنے گھر بار سے محروم کئے جا رہے ہیں نزدیک تر ہو جاؤں گا۔ اور ان کے دل بڑھ جائیں گے۔ تحریک پر یقیناً اس کا بہت اچھا اثر پڑے گا لیکن حکومت نے یہ مناسب نہ سمجھا اور ہمارے گھر کو ہاتھ نہیں لگایا۔ شاید اس نے میری ماں کا کچھ خیال کیا ہو۔ یا شاید یہ صحیح اندازہ کر لیا ہو کہ اس سے سول ناظرانی کو تقویت پہنچے گی۔ کئی مہینہ بعد حکومت کو میرے دیلوے

کے چند حصوں کا پتہ چلا اور وہ اس نے انکم ٹیکس کے حساب میں مستحق کر لئے میری اور میرے بہنوئی کی موٹریں تو پہلے ہی قرق کر کے فروخت ہو چکی تھیں۔

اس زمانہ میں ایک چیز سے مجھے بڑی کوفت ہوئی۔ یعنی مختلف میونسپلٹیوں اور پبلک اداروں نے خصوصاً کلکتہ کارپوریشن نے جس میں کانگریسی اراکین کی اکثریت بیان کی جاتی تھی اپنی عمارتوں پر سے قومی جھنڈا اتار دیا۔ انھوں نے بیچرک حکومت اور پولیس کے دباؤ سے کی تھی کیونکہ انھیں یہ دھمکی دی گئی تھی کہ اگر تم نے حکم کی تعمیل نہ کی تو سخت تدارک کیا جائے گا۔ عدول علی کا زیادہ سے زیادہ یہ نتیجہ ہوتا کہ میونسپلٹی کو معطل کر دیا جاتا یا ممبروں کو سزا ہوتی لیکن ادارے جو مستقل حقوق رکھتے ہیں عموماً بزدل ہوتے ہیں اس لئے انھیں وہی کرنا چاہئے تھا جو انھوں نے کیا۔ پھر بھی مجھے اس سے سخت تکلیف ہوئی۔ یہ جھنڈا ہمارے لئے ان چیزوں کا نشان بن گیا ہے جو ہمیں بہت عزیز ہیں اور اس کے سایہ کے نیچے ہم نے بارہا اس کی عزت و وقار کو برقرار رکھنے کی قسمیں کھائی ہیں۔ اس لئے اسے اپنے ہاتھ سے اتارنا یا اپنی رضا مندی سے اتارنا نہ صرف عہد شکنی بلکہ متکبریت ہے۔ یہ گویا روح کی ذلت اور حق کا انکار یا زبردستی کے ذریعے ماضی کا اقرار ہے۔ جن لوگوں نے اس طرح حکومت کے آگے سر جھکا دیا۔ انھوں نے قوم کو ذلیل کیا اور اس کی خود داری کو صدمہ پہنچایا۔

ہم یہ نہیں کہتے کہ انھیں سورا بن کر آگ میں کود پڑنا چاہئے تھا دو سرور کو اس بنا پر الزام دینا بالکل غلط بلکہ حماقت ہے کہ وہ صفا اہل ہیں کیوں نہیں آئے جیل کیوں نہیں گئے بھیتیں اور نقصان کیوں نہیں ٹھائے

ہر شخص پر بہت سے فرائض اور ذمہ داریوں کا بار ہوتا ہے اور ہر ایک اپنے حالات کو خود بہتر سمجھ سکتا ہے اس لئے کسی دوسرے کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اپنے آپ حکم بن کر اس کا فیصلہ کرے لیکن میدان میں نہ آنا اور چیز ہے۔ اور حق سے یا اس چیز سے جسے انسان حق سمجھتا ہو منہ موڑنا اور بات ہے۔ بیوپاشی کے ممبروں کو اگر قومی عزت کے خلاف کوئی حکم دیا جاتا اور اس کی خلاف ورزی کی ان میں جرأت نہ ہوتی تو انھیں رکنیت سے استعفیٰ دیدینا چاہئے تھا۔ لیکن عام طور پر انھوں نے ایسا نہیں کیا اور اپنی نشستوں سے لپٹے رہے۔

تماس مورے کہا ہے ”جس طرح شہد کی مکھیاں پھولوں پر
بیٹھ کر جھنجھٹا بنا کر دیتی ہیں

اسی طرح وحک جماعت والے جب وزارت کی کرسی
پر بیٹھتے ہیں تو ان کی زبانیں بند ہو جاتی ہیں۔“

بہر حال ایسے ناگمانی نازک موقع پر جہاں انسان بدحواس ہو جاتا ہے کسی کے رویہ پر اعتراض کرنا بے انصافی ہے۔ کبھی کبھی بڑے بڑے بہادروں کے اوسان خطا ہو جاتے ہیں جیسا کہ گذشتہ جنگ عظیم میں بارہا دیکھنے میں آیا ہے۔ اس سے پہلے ۱۹۱۳ء میں جب ٹاناک جہاز تباہ ہوا تو بڑے بڑے مشہور لوگوں نے جن کے متعلق خواب میں بھی بزدلی کا تصور نہیں کیا جاسکتا تھا جہاز دانوں کو رشوت دے دے کر بچنے کی کوشش کی۔ اور دوسروں کو ڈوبنے کے لئے چھوڑ دیا۔ حال ہی میں جب مورہ کا سل جہاز میں آگ لگی اس وقت بھی بڑے شرمناک حالات دیکھنے میں آئے۔ کون جانتا ہے کہ ایسے ناگمانی موقع پر جب ضبط و عقل پر حیوانی جبلت غالب آجاتی ہے خود ہمارا کیا

عمل ہو۔ اس لئے ہیں دوسروں کو برا نہیں کہنا چاہیے۔ لیکن اس کے معنی نہیں ہیں کہ ہم صحیح راستہ سے بھٹکنے پر خاموش رہیں اور آئندہ اس کی احتیاط نہ کریں کہ قوم کی کشتی کو کھینے کا کام ایسے ہاتھوں میں نہ دیا جائے جو تھر تھرتے ہوں اور ضرورت کے وقت جواب دے دیں۔ اپنی ناکامیابی کی تاویلیں کرنا اور اسے صحیح قرار دینا اس سے بھی بُرا ہے۔ عذر گناہ بدتر از گناہ،

دو قوتوں کی جنگ زیادہ تر اخلاقی نظم اور ہمت پر مبنی ہوتی ہے سخت سے سخت لڑائی کا دار و مدار انہیں چیزوں پر ہے۔ مارشل فوش فرماتے ہیں ”آخر کار جنگ میں ہسی کی فتح ہوتی ہے جس کی ہمت بندھی رہی“ پُر امن جنگ میں تو اخلاقی نظم اور ہمت کی اور زیادہ ضرورت ہے۔ اس لئے جو شخص اپنے عمل سے اس اخلاقی نظم کو نقصان پہنچاتا ہے یا قوم کی ہمت کو پست کرتا ہے وہ اپنے ملک کے ساتھ غداری کرتا ہے۔

مہینے گزرتے گئے اور روز کی اچھی بری خبریں ہمارے پاس پہنچتی رہیں یہاں تک کہ ہم اپنی اپنی جیلوں میں وہاں کی کند اور بے مزہ زندگی کے عادی ہو گئے۔ اس کے بعد قومی ہفتہ کا زمانہ (۶ اپریل تا ۱۳ اپریل) آیا۔ ہم جانتے تھے کہ اس زمانہ میں بہت سے غیر معمولی واقعات ہوں گے۔ اور یہی ہوا۔ لیکن میرے لئے تو ایک حادثہ کے سامنے سب کچھ ماند پڑ گیا۔ والد آباد میں میری والدہ ایک جلوس میں شامل تھیں۔ پولیس نے اس جلوس کو راستہ میں روکا اور لاشعنی چارج کیا جس وقت جلوس روکا گیا تو کسی نے میری والدہ کے لئے ایک کرسی لا کر ڈال دی۔ وہ سڑک پر جلوس کے آگے بیٹھی تھیں چند لوگ خاص طور پر ان کی دیکھ بھال کر رہے تھے جن میں میرا سکرٹری بھی شامل تھا۔ ان سب کو پولیس گرفتار کر کے لے گئی۔ اس کے بعد حملہ شروع

ان کی یہ صحتیابی حقیقی نہیں بلکہ محض ظاہری تھی۔ اور اس ضعیف العمری میں انہیں جو شدید صدمہ پہنچا تھا اس نے ان کے سارے نظام کو بلا ڈالا۔ اور ان پر انی شکایات کو ابھار دیا جنہوں نے ایک سال بعد بڑی خطرناک صورت اختیار کر لی۔

(۴۳)

بریلی اور دہرہ دون کے جیلوں میں

چھ ہفتے مئی جیل میں رہنے کے بعد میں بریلی کے ڈسٹرکٹ جیل میں بھیجا گیا۔ میری صحت پھر خراب ہو گئی تھی اور روز حرارت ہو جاتی تھی جس کی وجہ سے طبیعت پریشان تھی۔ چار مہینے کے بعد جب کہ شدید گرمی پڑ رہی تھی میں بریلی جیل سے منتقل کر دیا گیا اور اب کی بار ایک ٹھنڈی جگہ بھیجا گیا۔ یعنی دہرہ دون کی جیل میں جو ہمالیہ پہاڑ کے دامن میں واقع ہے۔ یہاں میں سلسل ساڑھے چودہ مہینے یعنی قریب قریب اپنی دو سال کی میعاد کے ختم تک رہا۔ ملاقاتوں، خطوں اور منتخب اخباروں کے ذریعے سے مجھے باہر کی ٹھوڑی بہت خبریں تو پہنچ جاتی تھیں مگر پھر بھی مجھے بہت سی باتوں کی مطلق خبر نہ تھی صرف خاص خاص واقعات کا ایک دھندلا سا تصور ذہن میں تھا۔

جیل سے رہا ہونے کے بعد میں اپنے ذاتی معاملات اور اس وقت کے سیاسی حالات میں ابھارا۔ کوئی ساڑھے پانچ مہینے کے بعد پھر قید خانے میں پہنچ گیا اور اب بھی یہیں ہوں۔ اس طرح پچھلے ساڑھے تین برس میں میرا وقت زیادہ تر جیل میں گزرا اور میں واقعات سے بے خبر رہا مجھ کو اس کا موقع ہی کب ملا کہ کچھ ملک میں ہو رہا تھا اس سے تفصیلی واقفیت حاصل کرتا۔ مجھے ابھی تک بھی طرح سے نہیں معلوم ہے کہ دوسری گول میز کانفرنس میں جس میں گاندھی جی نے شرکت کی تھی پرے کے پچھلے کیا کیا ہوا ہیں نہ ان سے اس مسئلے پر گفتگو کر سکا نہ اور واقعات

پر جو اس عرصے میں پیش آئے۔

مجھے ۱۹۳۲ء اور ۱۹۳۳ء کے حالات کا اتنا علم نہیں ہے کہ اس زمانہ میں قومی تحریک کی نشوونما دکھاسکوں مگر چونکہ میں اس کی بنیاد سے واقف تھا اور کام کرنے والوں کو بھی جانتا تھا اس لئے بہت سے چھوٹے چھوٹے واقعات کی حقیقی اہمیت کو سمجھ سکتا تھا۔ اس طرح مجھے تحریک کی عام رفتار کا خاصا اندازہ تھا پہلے چار پانچ مہینے سول نافرمانی بڑے زور شور سے چلتی رہی اس کے بعد رفتہ رفتہ دھیمی پڑتی گئی۔ البتہ بیچ میں کبھی کبھی پھر بھڑک اٹھتی تھی۔ عملی جہد و جد کی انقلابی شدت تھوڑے ہی دن رہ سکتی ہے اس کا ایک حالت پر قائم رہنا ناممکن ہے یا بڑھتی سے یا گھٹتی ہے۔ چنانچہ سول نافرمانی بھی، پہلے ہلے کے بعد آہستہ آہستہ گھٹنے لگی مگر اس دھیمی رفتار سے وہ بہت مدت تک جاری رہ سکتی تھی خلاف قانون قرار دئے جانے کے باوجود کانگریس کا نظام خاصی کامیابی سے چلتا رہا وہ صوبوں کے کارکنوں کے کام سے باخبر رہتی تھی، انھیں ہدایتیں بھیجتی تھی، ان سے رپورٹیں منگاتی تھی اور کبھی کبھی انھیں مالی امداد بھی دیتی تھی۔

صوبوں کی کانگریس کمیٹیاں بھی کم و بیش کامیابی سے چلتی رہیں۔ اس سارے عرصے میں جب میں جیل میں تھا مجھے دوسرے صوبوں کے کچھ زیادہ حالات معلوم نہیں ہو سکے مگر رہائی کے دنوں میں صوبہ متحدہ کی جہد و جد کے متعلق کچھ معلومات حاصل ہوئی۔ اس صوبہ کی کانگریس ۱۹۳۲ء میں تمام سال اور ۱۹۳۳ء کے وسط تک باقاعدہ کام کرتی رہی۔ یہاں تک کہ کانگریس کے قائم مقام پریذیڈنٹ نے گاندھی جی کے شورے سے سول نافرمانی ملتوی کر دی۔ اس عرصے میں اکثر اضلاع کو ہدایتیں بھیجی جاتی تھیں چھپے ہوئے یا سناٹکھوٹا سٹائل سے لکھے ہوئے خبرنامے باقاعدہ شائع کئے جاتے تھے، اضلاع کے کام کا وقتاً فوقتاً

محاسبہ کیا جاتا تھا اور قومی کارکنوں کو الاؤنس تقسیم کیا جاتا تھا۔ یہ کام زیادہ تر خفیہ طور پر کرنا پڑتا تھا مگر صوبہ کی کانگریس کمیٹی کا ہر سکرٹری جو دفتر وغیرہ کا نگران ہوتا تھا کھلم کھلا کام کرتا تھا۔ یہاں تک کہ وہ گرفتار ہو جاتا تھا اور اس کی جگہ دوسرا شخص آ جاتا تھا۔

۱۹۳۱ء اور ۱۹۳۲ء کے تجربہ سے ہمیں یہ معلوم ہوا کہ ہم تمام ہندوستان میں خفیہ خبر رسانی کا سلسلہ آسانی سے قائم کر سکتے ہیں اگرچہ کچھ زیادہ کوشش نہیں کی گئی اور برابر مزاحمت ہوتی رہی پھر بھی ہمیں خاصی کامیابی حاصل ہوئی مگر ہم میں سے بہت لوگوں کا یہ خیال تھا کہ خفیہ طور پر کام کرنا رسول نافرمانی کے اصول کے ساتھ نہیں کھیلتا اور اس سے عام لوگوں میں ابیداری پیدا نہیں ہوتی بلکہ افسردگی سی چھا جاتی ہے۔ اگر عام تحریک بڑے پیمانے پر جاری ہو تو اس کے ساتھ تھوڑی بہت خفیہ کارروائی بھی مفید ہو سکتی ہے مگر اس میں ہمیشہ یہ خطرہ رہتا ہے (خصوصاً اس وقت جب تحریک کا زور گھٹ رہا ہو) کہ کہیں یہ کم و بیش بے اثر خفیہ کارروائیاں عام تحریک کی جگہ نہ لے لیں۔ گاندھی جی نے جولائی ۱۹۳۳ء میں خفیہ کارروائیوں کو ناپسندیدہ قرار دیا۔

صوبہ متحدہ کے علاوہ گجرات اور کرناٹک میں بھی کچھ دن تک کسانوں کی محصول نہ دیے کی تحریک چلتی رہی۔ گجرات اور کرناٹک دونوں جگہ کاشتکار اپنی زمین کے مالک ہیں۔ انھوں نے حکومت کو مالگزار سی ادا کرنے سے انکار کیا اور اس کی وجہ سے انھیں بہت سخت نقصان پہنچا۔ کانگریس کی طرف سے تھوڑی بہت کوشش کی گئی کہ مصیبت زدوں کی مدد کی جائے اور بے دخلیوں اور مالک کی مضبوطیوں سے جو نقصان پہنچا تھا اس کی تلافی کی جائے۔ ظاہر ہے کہ کوشش بہت محدود تھی۔ صوبہ متحدہ میں کانگریس کمیٹی نے بے دخل کسانوں

کی مدد کی کوئی کوشش نہیں کی۔ یہاں مسئلہ بہت بڑا تھا اس صوبے میں مسلمانوں کی تعداد زمیندار کاشتکاروں سے بہت زیادہ ہے اور رقبہ بھی بہت وسیع تھا اور کانگریس کمیٹی کے پاس روپیہ بہت کم تھا۔ یہاں بیسیوں ہزار آدمیوں کو اس تحریک کی وجہ سے نقصان پہنچا تھا ان سب کی مدد کرنا ناممکن تھا اور ان میں اور دوسرے کاشتکاروں میں جو خوفناک کر رہے تھے تفریق کرنا بھی مشکل تھا اگر دو چار ہزار آدمیوں کی مدد بھی کی جاتی تو اس سے جھگڑے پڑ جاتے اور بد دلی بھیل جاتی اس لئے ہم نے یہ فیصلہ کیا کہ ہم کوئی مالی امداد نہیں دیں گے یہ بات کاشتکاروں کو پہلے ہی سے سمجھا دی گئی تھی اور انھوں نے ہمدلی مشکلات کو تسلیم کر لیا تھا۔ یہ دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ انھوں نے کیسی کیسی تکلیفیں اٹھائیں اور اُن تک نہ کی۔ البتہ جہاں تک ممکن تھا ہم نے بعض افراد کی خصوصاً جیل جانے والے کارکنوں کے بال بچوں کی مدد کی۔ اس بد نصیب ملک کے افلاس کا یہ حال ہے کہ ایک روپیہ مہینہ بھی ان کے لئے بڑی نعمت تھی۔

اس سارے عرصہ میں صوبہ متحدہ کی کانگریس کمیٹی (جو خلاف قانون قرار دے دی گئی تھی) اپنے اجرت پر کام کرنے والے کارکنوں کو قلیل مقررہ الاؤنس دیتی رہی اور جب وہ بادی بادی سے جیل جاتے تھے تو ان کے خاندان کی خبر گیری کی جاتی تھی۔ یہ بحث کی سبب بڑی مد تھی۔ اس کے بعد کاشتکاروں وغیرہ کی چھپائی کا نمبر تھا۔ یہ بھی خاصی رقم ہو جاتی تھی۔ ایک اور بڑی مد سفر خرچ کی تھی اور اس کے علاوہ جن اضلاع کی کمیٹیوں کی مالی حالت اچھی نہ تھی انھیں کچھ امداد دی جاتی تھی۔ ان سب مصادر کے باوجود صوبہ متحدہ کی کانگریس کمیٹی نے جس مہینے میں جنوری ۱۹۳۲ء سے آخر اگست ۱۹۳۳ء تک جب وہ ایک طاقتور حکومت کے ساتھ زبردست لڑائی لڑ رہی تھی کل ترسیلہ ہزار روپیہ یعنی تقریباً تین ہزار

ایک سو چالیس روپیہ ماہوار خرچ کیا۔ (اس رقم میں الہ آباد، آگرہ، کانپور، لکھنؤ وغیرہ کی خوش حال ضلع کمیٹیوں کے علیحدہ مصارف شامل نہیں ہیں) صوبہ متحدہ ۳۳ء اور ۳۴ء میں سارے وقت تحریک میں پیش پیش رہا اور میرے خیال میں جتنا کام اس نے کیا اس کے مقابلے میں یہ خرچ بہت ہی کم ہے۔ اس چھوٹی سی رقم کا بھلا ان خاص اخراجات سے کیا مقابلہ ہے جو صوبہ کی حکومت نے سول نافرمانی کو دبانے کے لئے برداشت کئے میرا قیاس ہے (اگرچہ مجھے ٹھیک معلوم نہیں) کہ کانگریس کے بعض اور بڑے بڑے صوبوں نے اس سے بہت زیادہ خرچ کیا۔ بہار، کانگریس کے نقطہ نظر سے اپنے ہمسائے صوبہ متحدہ سے بھی غریب ہے پھر بھی اس کا کام اس تحریک میں نہایت شاندار تھا۔

غرض سول نافرمانی رفتہ رفتہ دھیمی پڑتی گئی مگر پھر بھی وہ کسی نہ کسی حد تک جاری رہی۔ البتہ اس میں عام تحریک کارنگ کم ہوتا گیا حکومت کی سختیوں سے قطع نظر کر کے اسے پہلا سخت دھچکا ستمبر ۱۹۳۲ء میں پہنچا جب کہ گاندھی جی نے ہریجنوں کے معاملے کی وجہ سے پہلی بار رت رکھا۔ اس برت سے عام لوگوں میں جوش اور بیداری پیدا ہوئی مگر اس نے دوسرا رخ اختیار کر لیا۔ مئی ۱۹۳۲ء میں سول نافرمانی کے التوا کا اعلان کر دیا گیا اور وہ علی طور پر ختم ہو گئی۔ اس کے بعد بھی وہ اصولی طور پر باقی تھی مگر اس پر عمل بہت کم ہوتا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ اگر التوا نہ کیا جاتا تب بھی وہ رفتہ رفتہ ٹھنڈی پڑ جاتی۔ حکومت کے جبر و تشدد نے سارے ہندوستان کو سن کر دیا تھا۔ مجموعی طور پر قوم کی اعصابی قوت ختم ہو چکی تھی اور کوئی ایسی چیز نہ تھی جو اسے ابھارے۔ انفرادی طور پر بہت سے لوگ تھے جو سول نافرمانی کر سکتے تھے مگر وہ ایک مصنوعی فضا میں کام کر رہے تھے۔

جیل میں اس عظیم الشان تحریک کے رفتہ رفتہ ٹھنڈے کی خبر سن کر ہم کو بڑی تکلیف

ہوئی، حالانکہ ہم میں سے بہت کم لوگ ایسے تھے جنہیں فوری کامیابی کی امید ہو
ایک شخصیت کا احتمال ضرور تھا کہ اگر عام لوگ پورے جوش کے ساتھ اٹھ کھڑے
ہوں تو شاید کوئی فوری نتیجہ ظاہر ہو سکتا ہے مگر اس پر بھروسہ انہیں کیا جا سکتا تھا۔
اس لئے ہم لوگوں کو یہی توقع تھی کہ لڑائی بہت طویل کھینچے گی، بڑے بڑے نیشنل فرار
دیکھنے پڑیں گے، صد ہا مشکلات کا سامنا ہو گا تب کہیں آہستہ آہستہ عام لوگوں میں
انضباط، اتحاد عمل اور اتحاد خیال پیدا ہو گا۔ ۱۹۳۲ء کے شروع میں کبھی کبھی اس
خیال سے ایک خوف سا ہوتا تھا کہ کہیں ہمیں بہت جلد ظاہری کامیابی
نہ حاصل ہو جائے کیونکہ اس کا نتیجہ لازمی طور پر یہ ہوتا کہ کانگریس مصاحبت کرتی
اداس سے گورنمنٹ کے آدمیوں اور طلب پرستوں کی بن آتی۔ ۱۹۳۱ء کے
تجربے نے ہماری آنکھیں کھول دی تھیں۔ کامیابی اسی حالت میں مفید
ہو سکتی ہے جب عام لوگوں میں اتنی قوت اور ان کے خیالات میں اتنی وحدت
ہو کہ وہ اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ ورنہ یہی ہو گا کہ عام لوگ توڑ پھوٹ گئے اور
قرابانیاں کریں گے اور عین وقت پر دوسرے لوگ آکر مزے میں مال غنیمت
پر قبضہ کر لیں گے۔ اس کا بہت سخت اندیشہ تھا اس لئے کہ خود کانگریس کے
اندروگوں کے خیالات بہت الجھے ہوئے تھے اور ان کے سامنے کوئی واضح
نقصور نہ تھا کہ وہ کس قسم کی حکومت یا سماج چاہتے ہیں۔ بعض کانگریسی تو
اس خیال کے تھے کہ موجودہ نظام حکومت میں کچھ زیادہ تبدیلی کرنے کی
ضرورت نہیں ہے بس برطانوی حکام کو ہٹا کر ان کی جگہ سودیشی چھاپ
کے لوگوں کو مقرر کر دینا کافی ہے۔

خالص قسم کے حکومت پرستوں سے کچھ زیادہ اندیشہ نہیں تھا کیونکہ
ان کا ایمان تو یہ ہے کہ جو حکومت بھی ہو اس کی اطاعت کی جائے۔ ان کے

علامہ لبرل پارٹی اور تعاونی پارٹی بھی تقریباً پورے طور پر برطانوی حکومت کی ہم خیال تھی، اور ان کی طرف سے جو نکتہ چینی ہوتی رہتی تھی اس کا نہ کوئی اثر تھا نہ کوئی قدر و قیمت۔ سب جانتے تھے کہ یہ لوگ تو ہر حال میں قانون کے بندے ہیں اور اس لئے ان سے یہ توقع تو ہو ہی نہیں سکتی تھی کہ رسولِ نافرمانی کو پسند کریں گے۔ انھوں نے صرف ناپسندیدگی کے اظہار پر اکتفا نہیں کی بلکہ کم و بیش حکومت کے دستِ ہیلاؤدہ بن گئے۔ ہر قسم کی قانونی آزادی چھینی جا رہی تھی اور وہ سمجھے ہوئے چپ چاپ تماشا دیکھ رہے تھے۔ حکومت صرف رسولِ نافرمانی کو توڑنا اور دبانا نہیں چاہتی تھی بلکہ ہر قسم کی سیاسی زندگی اور میلک جدد و جہد کو مد کنا چاہتی تھی مگر اس کی مخالفت میں ایک آواز بھی نہ اٹھی۔ جو لوگ قانونی آزادی کی حمایت کیا کرتے تھے وہ سب لڑائی میں شریک تھے اور حکومت کے جبر و تشدد کے آگے سر نہ جھکانے کی سزا بھگت رہے تھے۔ دوسرے لوگوں نے ڈس کے مائے ذلت سے سر تسلیم خم کر دیا اور نکتہ چینی کی جرأت نہیں کی۔ اگر کبھی کچھ ہلکی سی نکتہ چینی ہوتی بھی تھی تو بہت نیاز مندانہ لہجے میں اور اس کے ساتھ کانگریس کو اوڈھنچیک میں شریک ہونے والوں کو دل کھول کر برا بھلا بھی کہا جاتا تھا۔

مغربی ملکوں میں رائے عامہ پوری قوت سے قانونی آزادی کی حمایت کرتی ہے اور اگر اس میں مداخلت کی جائے تو بیزاری اور مخالفت کا طوفان برپا ہو جاتا ہے (شاید اب یہ بات ایک قصہ پا دینہ ہو گئی ہے) بہت سے ایسے لوگ ہیں کہ خود علی جدد و جہد میں شریک ہونا نہیں چاہتے مگر وہ تقریر و تحریر کی آزادی جلسوں اور انجمنوں کی آزادی، اشخاص اور اخبارات کی آزادی کی اتنی قدر کرتے ہیں کہ ہمیشہ اس کے لئے احتجاج کرتے رہتے ہیں اور حکومت کے استبداد کو روکنے میں مدد دیتے ہیں۔ ہندوستان کی لبرل جماعت کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ کسی حد

ملک انگلستان کی لبرل پارٹی کے روایات کی حامل ہے (حالانکہ اصل میں ان دونوں میں نام کے سوا کوئی چیز مشترک نہیں) اور اس سے یہ توقع ہو سکتی تھی کہ وہ قانونی آزادی کی پامالی کی کم سے کم اصولی مخالفت کرے گی کیونکہ خود اسے بھی اس سے نقصان پہنچتا ہے۔ مگر اس نے ایسا نہیں کیا۔ اس کو یہ توفیق نہ ہوئی کہ وائسیر کی ہم زبان ہو کر کہتی: ”تم جو کچھ کہتے ہو اس کا میں قطعاً مخالف ہوں۔ میں مرتے دم تمہارے اس حق کی حمایت کروں گا کہ جو کہنا چاہتے ہو وہ کہہ سکو۔“

شاید انھیں الزام دینا بے انصافی ہے، کیونکہ انھوں نے کبھی آزادی اور جمہوریت کا حامی ہونے کا دعویٰ نہیں کیا اور موقع ایسا تھا کہ اگر کوئی ایسی ویسی بات ان کی زبان سے نکل جاتی تو، بچارے مصیبت میں پڑ جاتے۔ البتہ دیکھنا چاہیے کہ آزادی کے قدیم علمبردار برطانوی لبرل، اور لیبر پارٹی کے نئے اشتراکی ہندوستان میں حکومت کے جبر و تشدد سے کس حد تک متاثر ہوئے۔ وہ اس دردناک منظر کو خاصے اطمینان اور سکون سے دیکھتے رہے اور کبھی کبھی اس ہالیسی کے متعلق جسے مائیکس گارہین کا نامہ نگار جبر و تشدد کا سائنٹفک استعمال کہتا ہے، پسندیدگی کا اظہار بھی کرتے رہے۔ حال میں انگلستان کی نیشنل گورنمنٹ نے قانون بناوٹ کا مسودہ پاس کرانے کی کوشش کی تھی اور اس پر لبرل پارٹی اور لیبر پارٹی کی طرف سے بڑی لے دے ہوئی تھی، اس پر منجملہ اور اعتراضات کے ایک اعتراض یہ بھی تھا کہ یہ تقریر کی آزادی میں مداخلت کرتا ہے اور مجسٹریٹوں کو تلاشی کا وارنٹ جاری کرنے کی اجازت دیتا ہے۔ میں جب ان اعتراضات کو پڑھتا تھا تو دل سے ان کی تائید کرتا تھا اور اسی کے ساتھ سیری آنگھوں میں ہندوستان کی تصویر بھرنے لگتی تھی جہاں برطانیہ کے مجوزہ قانون بناوٹ سے ہزار درجہ بدتر قانون نافذ کیا مجھے حیرت تھی کہ اہل برطانیہ انگلستان میں پسو کو دیکھ کر ناک بھوں چڑھاتے ہیں

اور ہندوستان میں اونٹ کا اونٹ نکل جاتے ہیں اور ان کی تیوری پر بل تک نہیں آتا۔ میں تو ان کے اس کمال کا قائل ہوں کہ وہ اپنے اخلاقی اصول کو اپنے مادی اغراض کے سانچے میں ڈھال لیتے ہیں اور ہر چیز جو ان کے سیاسی منصوبوں میں مدد دے، انھیں اچھی معلوم ہوتی ہے۔ وہ سچے دل سے اخلاقی جوش کے ساتھ ہٹلر اور موسولینی کو برا کہتے ہیں کہ وہ آزادی اور جمہوریت کے دشمن ہیں اور اسی سچے دل سے ہندوستان میں آزادی اور جمہوریت کی پامالی کی حمایت کرتے ہیں اور اسے ضروری سمجھتے ہیں۔ اعلیٰ درجہ کے اخلاقی دلائل سے وہ یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ ان کا یہ فعل خالص بے غرضی پر مبنی ہے۔

ادھر ہندوستان میں آگ لگی ہوئی تھی اور ہمارے مرد اور عورتوں کی جان پر بیت رہی تھی اور ادھر لندن میں خاصان حکومت ہندوستان کے لئے دستوں اساسی بنا رہے تھے۔ ۱۹۳۲ء میں تیسری گول پیئر کانفرنس۔ اور اس کی نہ جانے کتنی کیٹیاں سو رہی تھیں اور اسمبلی کے ممبران کمیٹیوں کی ممبری کی کوشش کر رہے تھے تاکہ قوم کی خدمت بھی کریں اور سیر و سفر کا لطف بھی اٹھائیں۔ اس کے بعد ۱۹۳۲ء میں پارلیمنٹ کی جو انٹ کمیٹی کا اجلاس شروع ہوا اور اس میں ہندوستانی اسیر بلائے گئے۔ پھر ہماری دنیا میں حکومت کی طرف سے ان لوگوں کو جو شہادت دینے جا رہے تھے جہاز کے ٹکٹ مفت دئے گئے۔ بہت سے لوگ دوبارہ ہندوستان کی خدمت کے جوش میں پبلک کے خراج پر سمندر پار گئے اور دیکھا ہے بعض نے تو کرائے کی رقم پر حجت بھی کی۔

کوئی تعجب کی بات نہ تھی کہ اباب غرض کے یہ نمائندے ہندوستان کی عام تحریک سے خوف زدہ ہو کر برطانوی شہنشاہی کے زیر سایہ لندن میں جمع ہوئے مگر ہمارے جذبہ قومیت کو یہ دیکھ کر سخت صدمہ پہنچا کہ ہمارے ہندوستانی

بھائیوں نے یہ حرکت عین اس وقت کی جب مادر وطن موت اور زندگی کی کشمکش میں گرفتار تھی۔ مگر ہم میں سے بہت سے لوگ سمجھتے تھے کہ ایک لحاظ سے یہ اچھا ہو کیونکہ ہمارا یہ خیال تھا (جو آگے چل کر فطرتاً ہی ہوا) کہ اس سے صاف صاف معلوم ہو جائے گا کہ ہندوستان میں کون لوگ جنت پسند ہیں اور کون ترقی پسند اس تفریق سے عام لوگوں کی سیاسی تربیت میں مدد ملے گی اور سب پر ظاہر ہو جائے گا کہ بغیر کابل آزادی کے ہمارے سماجی مسائل حل نہیں ہو سکتے اور عام لوگوں کی مصیبت دور نہیں ہو سکتی۔

یہ حضرات نہ صرف روزمرہ کی زندگی کے لحاظ سے بلکہ اخلاقی اور ذہنی اعتبار سے بھی، عام ہندوستانیوں سے بالکل الگ ہو گئے ہیں۔ اُن کے اور ان کے درمیان کوئی رشتہ باقی نہیں رہا۔ انھیں مطلق احساس نہیں کہ عام لوگوں کے کیا خیالات ہیں اور وہ کون سا جذبہ ہے جو انھیں قربانیاں کرنے اور تکلیفیں سہنے پر ابھار رہا ہے۔ ان نامور مدبروں کو صرف ایک ہی حقیقت نظر آتی ہے یعنی برطانوی شہنشاہی۔ ان کے نزدیک اس کا مقابلہ کرنا ناممکن ہے اس لئے چار ناچار اس کی اطاعت کرنی چاہیے۔ وہ اتنا بھی نہ سمجھے کہ عام لوگوں کی مرضی کے بغیر ہندوستان کا مسئلہ حل نہیں ہو سکتا اور کوئی حقیقی اور عملی دستور نہیں بنایا جا سکتا بشرط۔ جی اسپنڈر نے اپنی نئی کتاب ”ہمارے زمانہ کی مختصر تاریخ“ میں آئرلینڈ کی مشہور کانفرنس کی ناکامیابی کا ذکر کیا ہے جوشہادے میں دستور کی کشمکش کو ختم کرنے کے لئے کی گئی تھی۔ وہ لکھتے ہیں کہ جو سیاسی لیڈر اس نازک وقت میں دستور بنانے کی فکر میں تھے ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی مکان کا میراں وقت کرے جب اس میں آگ لگی ہو۔ آئرلینڈ میں ۱۹۱۷ء میں جو آگ لگی تھی اس سے بہت بڑی آگ ۱۹۳۲ء اور ۱۹۳۳ء میں ہندوستان میں پھیلی ہوئی تھی اور

اگرچہ اس کے شعلے بجھ گئے ہیں مگر اس کے انگھڑے، جن میں ہندوستان کے جوش آزادی کی حرارت ہے، مدت تک دہکتے رہیں گے۔

ہندوستان کے سرکاری حلقوں میں تشدد کا جذبہ انتہا کو پہنچ گیا تھا۔ روایات پہلے سے چلی آتی تھیں اور برطانوی حکومت ابتدا سے ہندوستان میں زیادہ تر پولیس کا کام کرتی تھی۔ ملکی حکام کے طرز خیال پر بھی فوجی رنگ غالب تھا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ دشمنوں کی فوج مفتوحہ علاقے میں پڑاؤ ڈالے پڑی ہے۔ جب موجودہ نظام کی مخالفت شروع ہوئی تو یہ رنگ اور بھی گہرا ہو گیا۔ ان لغو حرکتوں نے یعنی جو بنگال وغیرہ میں کبھی کبھی ہوتی تھیں حکومت کے تشدد کو اور بھڑکایا اور اسے سختی کرنے کے لئے ایک عذر بھی مل گیا۔ حکومت کی پالیسی اور اس کے تعزیری ضابطوں کی وجہ سے غلط اور پولیس کو اتنے وسیع اختیارات حاصل ہو گئے کہ گویا ہندوستان میں پولیس کا راج قائم ہو گیا اور کوئی اس کی روک ٹوک کرنے والا نہ رہا۔

اس جبر و تشدد کی زد میں کم و بیش ہندوستان کے سب ہی صوبے آئے مگر صوبہ سرحد اور بنگال کو سب سے زیادہ مصیبت اٹھانی پڑی۔ صوبہ سرحد ہمیشہ سے بڑی حد تک ایک فوجی علاقہ تھا اور اس میں نیم فوجی انتظام رائج تھا۔ اس کا محل وقوع جنگی نقطہ نظر سے بہت اہم تھا اور وہاں سرخ پوشوں کی تحریک پھیلنے سے حکومت بالکل بدحواس ہو گئی تھی۔ سارے صوبے میں ہر طرف فوجی دستے نظر آتے تھے جو امن قائم کرنے میں اور سرکش دیہات کو قابو میں لانے میں مصروف تھے۔ سارے ہندوستان میں پورے پورے گاؤں پر اور کبھی کبھی (خصوصاً بنگال میں) شہروں پر بھی بھاری جرمانے لگائے جاتے تھے۔ اکثر تعزیری پولیس بھی تعینات کی جاتی تھی۔ ظاہر ہے کہ جب پولیس

کو اتنے اختیار دے دیئے گئے تھے اور کسی قسم کی روک ٹوک نہیں تھی تو اس کا زیادتی کرنا ایک لازمی امر تھا۔ قانون و انصاف کی بد نظمی اور بے انصافی کی عجیب عجیب مثالیں دیکھنے میں آتی تھیں۔

بنگلہ کے بعض حصوں میں بہت افسوسناک منظر نظر آتا تھا۔ حکومت وہاں کی ساری آبادی کو (یہ کہنا زیادہ صحیح ہو گا کہ ساری ہندو آبادی کو) دشمن سمجھتی تھی اور بارہ اور پچیس سال کے درمیان عمر رکھنے والے ہر مرد و عورت لڑکے لڑکی کو ایک کاغذ رکھنا پڑتا تھا جس میں اس کا نام و نشان درج ہوتا تھا۔ جتنے کے جتنے بند کر دئے جاتے تھے یا انھیں کسی علاقے میں داخل ہونے کی ممانعت کر دی جاتی تھی۔ لباس پر بند شیش عائد کی گئی تھیں۔ مدرسوں کی نگرانی ہوتی تھی یا وہ بند کر دئے جاتے تھے۔ لوگوں کو بائیسکل رکھنے کی اجازت نہیں تھی انھیں اپنی نقل و حرکت کی اطلاع پولیس کو دینی پڑتی تھی۔ غروب آفتاب کے بعد گھر سے نکلنے کی ممانعت، فوجوں کا گشت، تعزیری پولیس، مجموعی جرمائے، غرض دنیا بھر کے قاعدوں اور ضابطوں کی زنجیروں نے لوگوں کو جکڑ رکھا تھا۔ علاقے کے عملاتے فوجی محاصرہ کی حالت میں تھے اور ان کے سارے باشندوں کی حیثیت ان قیدیوں کی سی تھی جو عارضی طور پر رہائے جاتے ہیں اور ہر وقت پولیس کی شدید نگرانی میں رہتے ہیں۔ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ برطانوی حکومت کے نقطہ نظر سے یہ عجیب و غریب قاعدے یا ضابطے ضروری تھے یا نہیں تھے۔ اگر ان کی ضرورت نہیں تھی تو حکومت پر بہت سخت الزام آتا ہے کہ اس نے پورے پورے علاقوں کے باشندوں کو خواہ مخواہ ستایا۔ ذلیل کیا اور شدید نقصان پہنچایا اور اگر ان کی ضرورت تھی تو اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوستان میں برطانوی حکومت کی جڑیں کھوکھلی ہو چکی تھیں۔

اس جبر و تشدد نے جیل میں بھی ہمارا بیچا نہیں چھوڑا، قیدیوں کی تقسیم مختلف درجوں میں کرنا ایک لغو فعل تھا اور اس سے اکثر ان لوگوں کو جو اونچے درجے میں رکھے جاتے تھے سخت تکلیف ہوتی تھی۔ بہت کم لوگوں کو اونچے درجے ملتے تھے اور بہت سے زود حس مردوں اور غور توں کو ایسی شرائط کی پابندی کرنی پڑتی تھی جو ان کے لئے سوہان روح تھیں معلوم ہوتا تھا کہ حکومت جان بوجھ کر ایسی پالیسی اختیار کرتی ہے جس سے سیاسی قیدیوں کی حالت عام قیدیوں سے بدتر ہو جائے۔ جیل کے ایک انسپکٹر جنرل نے تو یہاں تک کیا کہ تمام جیل خانوں میں ایک خفیہ گشتی بھیج دی جس میں یہ ہدایت کی کہ سول نافرمانی کے قیدیوں کے ساتھ ”انتہائی سختی کا برتاؤ کرنا چاہیے“ کوڑے لگانے کی سزا جیل میں عام ہو گئی۔ ۲۷ اپریل ۱۹۳۳ء کو نائب وزیر ہند نے دارالعوام میں بیان کیا ”سر سیمول ہور کو اطلاع ملی ہے کہ ۱۹۳۲ء میں ہندوستان میں پانچ سو قیدیوں کو سول نافرمانی کی تحریک کے سلسلے میں کوڑے لگائے گئے“ معلوم نہیں اس تعداد میں وہ لوگ بھی شامل ہیں یا نہیں جنہیں جیل کے قوانین کی خلاف ورزی کی سزائیں کوڑے لگائے گئے۔ ۱۹۳۲ء میں جب سب جیل میں یہ خبریں پہنچیں کہ بہت سے لوگوں کو کوڑے کی سزائیں دی گئی ہیں تو مجھے یاد آیا کہ دسمبر ۱۹۳۲ء میں ہم نے اس قسم کے دو ایک واقعات کے خلاف احتجاج کیا تھا

۱۔ گشتی ۳ جون ۱۹۳۲ء کو جاری کی گئی تھی اور اس کے الفاظ حسب ذیل تھے :-
 ”انسپکٹر جنرل جیل کے ہتھموں اور ماتحت افسروں کو آگاہ کرتے ہیں کہ سول نافرمانی کے قیدیوں کے ساتھ کوئی رعایت نہیں کرنی چاہیے۔ ان کا دماغ درست کر دینا چاہیے اور ان کے ساتھ انتہائی سختی کا برتاؤ ہونا چاہیے۔“

اور تین روز کا فاقہ کیا تھا۔ اس وقت مجھے اس وحشیانہ سزا سے سخت صدمہ پہنچا تھا۔ اب بھی مجھے صدمہ ہوتا تھا اور دل دکھتا تھا مگر اس کا کبھی خیال بھی نہ آیا کہ مجھے پھر احتجاج اور فاقہ کرنا چاہیے۔ معلوم ہوتا تھا کہ اب میں بالکل بے بس ہوں۔ انسان کا احساس وحشت اور ہیبت کا منظر دیکھتے دیکھتے گند ہو جاتا ہے۔ کتنی ہی بُری چیز کیوں نہ ہو ایک مدت کے بعد دنیا کو اس کی عادت ہو جاتی ہے۔

ہمارے آدمیوں سے جیل میں سخت ترین مشقت کے کام لئے جاتے تھے مثلاً چکی پیسا، کو لھو چلانا وغیرہ اور انھیں ہر قسم کی تکلیفیں دی جاتی تھیں تاکہ وہ عاجز آکر معافی مانگ لیں اور اقرار نامے پر دستخط کر کے رہا ہو جائیں یہ جیل کے افسروں کی بڑی کامیابی سمجھی جاتی تھی۔

جیل کی اکثر سزائیں لڑکوں اور نوجوانوں کے حصے میں آتی تھیں اس لئے کہ وہ بے جاسختیوں پر بیزاری کا اظہار کرتے تھے۔ یہ بڑے اچھے بہادر لڑکے تھے جن میں خود داری، تیزی طراری، من چلا پن کوٹ کوٹ کر بھرا تھا۔ اگر یہ انگلستان کے پبلک اسکولوں اور یونیورسٹیوں میں ہوتے تو ان کی بڑی قدر اور ہمت افزائی کی جاتی۔ مگر ہندوستان میں ان کی نوجوانانہ تصور پرستی اور خود داری کا صلہ یہ ملتا تھا کہ ان کے پیروں میں بیڑیاں ڈالی جاتی تھیں، کال کوٹھری میں بند کئے جاتے تھے اور کوڑوں سے پیٹتے تھے۔

ہماری عورتوں کی حالت جیل میں اور بھی زیادہ افسوسناک تھی۔ یہ عموماً اوسط طبقے کی عورتیں تھیں جو گھروں کی چار دیواری میں زندگی بسر کرنے کی عادی تھیں، اور اس سماج نے جس میں مردوں کی خود غرضانہ حکومت ہو

انھیں طرح طرح کی بندشوں اور رسموں میں جکڑ رکھا تھا۔ آزادی کی تحریک ان کے لئے دہری اہمیت رکھتی تھی۔ جس جوش و خروش سے یہ اس تحریک میں شریک ہوئے اس کی تہ میں یقیناً یہ خواہش تھی کہ انھیں گھر کی غلامی سے بھی نجات مل جائے۔ یہ خواہش مبہم اور غیر محسوس ہی مگر شدت سے ان کے دلوں میں موجود تھی۔ جیل میں محدودے چند کے سوا ان خواتین کے ساتھ معمولی قیدیوں کا سا برتاؤ ہوتا تھا۔ وہ بدترین قسم کی عورتوں کے ساتھ رکھی جاتی تھیں اور اکثر انھیں سخت تکلیفیں برداشت کرنی پڑتی تھیں۔ ایک بار میں اس بارک میں رکھا گیا جو عورتوں کے احاطہ سے متصل تھی۔ صرف ایک دیوار بیچ میں تھی۔ اس احاطے میں اور عورتوں کے ساتھ چند سیاسی قیدی عورتیں بھی تھیں جن میں سے ایک خاتون کے گھر میں ایک زمانہ میں مہمان رہ چکا تھا۔ ایک اونچی دیوار کے حائل ہونے کے باوجود نگراں قیدی عورتوں کی ڈانٹ ڈپٹ کی آواز صاف سائی دیتی تھی اور مجھے سخت صدمہ ہوتا تھا کہ میری دوستوں کو ایسی بیہودہ اور نامعقول باتیں سننی پڑتی ہیں۔

یہ بات صریح طور پر نظر آتی تھی کہ ۱۹۳۲ء اور ۱۹۳۳ء میں دو برس پہلے یعنی ۱۹۳۰ء کے مقابلے میں سیاسی قیدیوں کے ساتھ اور بھی بُرا برتاؤ ہوتا تھا۔ یہ تو جو ہی نہیں سکتا تھا کہ چند افسر اپنی مرضی سے ایسا کرتے ہوں سوا اس کے اور کوئی وجہ عقل میں نہیں آ سکتی تھی کہ حکومت نے قصداً یہ پالیسی مقرر کی ہے۔ کچھ سیاسی قیدیوں پر عذوبہ نہیں بلکہ یوں بھی صوبہ متحدہ کا جیل کا محکمہ اس زمانہ میں اس کے لئے بدنام تھا کہ وہ ہر قسم کی ہمدردی اور اذیت سے محروم ہے۔ یہیں نہایت معذرت ریعے سے اس کی ایکے پچھپ مثال معلوم ہوئی۔ ایک بار جیل کے ایک معزز ڈیڑھ چار ہاری طرح باغی یا مفسد نہیں،

حکومت کے مقررین میں سے تھے اور سر کا خطاب رکھتے تھے، ہم سے
 نے کے لئے آئے۔ انھوں نے بیان کیا کہ چند مہینے پہلے وہ ایک اور جیل کے
 مانتے کے لئے گئے تھے اور انھوں نے اسی رپورٹ میں جیل کے متعلق الفاظ
 لکھے تھے کہ وہ ہمدردی کے ساتھ ضابطے کی پابندی کراتے ہیں، جیلر نے ان سے
 خواست کی کہ آپ میری ہمدردی کا ذکر نہ کیجئے اس لئے کہ سرکاری حلقوں میں
 کوئی اچھی چیز نہیں سمجھی جاتی۔ مگر ڈیٹر صاحب نہیں مانے اور انھیں یقین
 آیا کہ اس رپورٹ سے جیلر کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ تھوڑے
 دن کے بعد جیلر ہاں سے دور کسی کو ردہ مقام پر بدل دیا گیا جو اس کے
 ایک قسم کی سزا تھی۔

بعض جیلروں کو جو خاص طور پر سخت اور بے باک سمجھے جاتے تھے
 قیاس لیس اور خطاب دے گئے۔ رشوت کی جیل میں اس قدر گرم بازاری ہو
 شاہد ہی کوئی شخص اس سے بچتا ہو۔ مگر میرا اور میرے بہت سے دوستوں
 یہ تجربہ ہے کہ جیل کے افسروں میں وہی لوگ سب سے زیادہ رشوت
 دے ہیں جو بڑے سخت گیر بنے ہیں۔

خوش قسمتی سے میرے ساتھ جیل میں اور جیل کے باہر بھی لوگوں کا برتاؤ
 مت اچھا رہا اور ہر شخص جس سے مجھے سابقہ پڑا میرے ساتھ اخلاق
 برہم رانی سے پیش آیا ان موقعوں پر بھی جب میں اس سلوک کا مستحق
 ہوں تھا۔ البتہ جیل میں ایک واقعہ ایسا ہوا جس سے مجھے اور میرے
 بڑوں کو بڑا دکھ پہنچا۔ ایک ہار میری والدہ، مکلا، اور میری بیٹی اندرا
 آباد کے ڈسٹرکٹ جیل میں میرے بہنوئی رنجیت پنڈت سے ملنے کے
 گئیں۔ جیلر نے انھیں بے قصور قرار دے کر باہر نکال دیا۔ مجھے اس

سے بہت رنج ہوا۔ اور صوبے کی حکومت نے اس معاملے میں جو طریقہ اختیار کیا اس سے اور بھی زیادہ صدمہ پہنچا۔ اس خیال سے کہ کہیں پھر جیل کے ملازموں کے ہاتھ سے میری والدہ کی توہین نہ ہو میں نے سب سے ملاقات کرنا ترک کر دیا۔ دہرہ دو دن کے جیل میں سات مہینے تک ایک شخص سے بھی ملاقات نہیں کی۔

(۴۴)

ایک قیدی کی نفسی کیفیتیں

میں اور گوند بلبلھنٹہ بریلی ڈسٹرکٹ جیل سے دسہ دو دن جیل منتقل کر دیے گئے۔ اس خیال سے کہ کوئی مظاہرہ نہ ہونے پائے، ہمیں بریلی اسٹیشن سے ریل پر سوار نہیں کیا بلکہ ہاں سے پچاس میل آگے لے جا کر ایک چھوٹے سے اسٹیشن پر گاڑی پر بٹھایا اور وہ بھی خفیہ طور پر رات کے وقت یہ مہینوں تنہائی میں بند رہنے کے بعد رات کی خنکی میں موٹر کار کا یہ سفر بڑا خوش گوار معلوم ہوا۔

بریلی جیل سے روانگی سے پہلے ایک بات ایسی ہوئی جس نے میرے دل پر بڑا اثر کیا۔ اور جس کی یاد اب تک تازہ ہے۔ بریلی کا انگریز سپرنٹنڈنٹ پولیس بھی وہاں موجود تھا۔ جب میں موٹر میں بیٹھنے لگا تو اس نے کچھ شرماے ہوئے ایک بٹنل میری طرف بڑھایا اور کہا کہ اس میں جرمنی کے چند پرانے بالتصویر سالے ہیں، میں نے سنا تھا کہ آپ نے جرمن زبان سیکھنا شروع کی ہے اس لئے میں یہ رسالے آپ کے لئے لیتا آیا۔ میں نے ان صاحب کے پہلے کبھی ملا تھا اور نہ اس کے بعد ملنے کا اتفاق ہوا۔ مجھے ان کا نام تک معلوم نہیں، ان کے اس بے ساختہ اخلاق اور اس جذبہ ہمدردی نے جو اس کا محرک ہوا، مجھے بہت متاثر کیا اور میں ان کا یہ احسان کبھی نہ بھولوں گا۔

آدھی رات کے منائے میں موٹر کے اس طویل سفر میں، میں انگریزوں اور ہندوستانیوں حاکموں اور محکموں، سرکاری عہدے داروں اور غیر سرکاری لوگوں کے تعلقات پر غور کرتا رہا۔ ان دونوں کے درمیان کتنا زبردست خلیج حائل ہے

اور یہ ایک دوسرے سے کس قدر بددل اور بدظن ہیں۔ لیکن اس بددلی اور بدگمانی کے علاوہ اجنبیت کی بڑھی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے سے بالکل ناواقف ہیں اس لئے ہر فریق دوسرے سے کھٹکتا ہے اور کھچا کھچا رہتا ہے۔ ایک دوسرے کو ترش رو اور روکھا نظر آتا ہے اور دونوں میں سے کسی کو یہ احساس نہیں ہوتا کہ اس پرچے کے پیچھے شرافت اور انسانیت بھی ہے۔ انگریز ملک کے حاکم ہیں اور جاہ و منصب عطا کرنا ان کے اختیار میں ہے اس لئے بہت سے خوشامدیٰ ابن الوقت اور عہدوں کے خواہاں انھیں گھیرے رہتے ہیں اور انہی ناپاک نمونوں سے انھوں نے ہندوستانیوں کی سیرت کا اندازہ لگایا ہے۔ دوسری طرف ہندوستانیوں نے انگریزوں کو صرف افسروں کی حیثیت سے دیکھا، جو انسانیت سے خالی ہشینیوں کی طرح کام کرتے ہیں۔ اور ہر وقت اپنے مستقل حقوق کو محفوظ رکھنے کی دھن میں رہتے ہیں۔ کسی شخص کے انفرادی رویے میں جب وہ اپنے انسانی جذبات کے ماتحت کام کرتا ہے، اور اس کے منصبی طرز عمل میں جب وہ ایک فوج کا سپاہی ہوتا ہے، زمین آسمان کا فرق ہے بسا ہی جب ڈیوٹی پر ہوتا ہے تو اس کی انسانیت رخصت ہو جاتی ہے۔ وہ ایک کل کے پتلے کی طرح حرکت کرتا ہے اور ان بے ضرر انسانوں پر گولی چلاتا ہے جنھوں نے اس کا کچھ نہیں بگاڑا۔ یہی حال اس پولیس کے افسر کا ہے جسے آج کسی شخص سے ذرا سی پرسلو کی کرنا بھی گوارا نہیں تو کل بے گناہوں پر تے تکلف لاٹھی چارج کرتا ہے۔ اس وقت نہ وہ اپنے آپ کو انسان سمجھتا ہے نہ مجمع کے ان افراد کو جن پر وہ لاٹھیاں اور گولیاں برساتا ہے۔

جب کوئی شخص دوسرے فریق کو جماعت یا مجمع کی حیثیت سے دیکھتا رہے تو انسانی رشتہ غائب ہو جاتا ہے اور وہ یہ بھول جاتا ہے کہ جماعت بھی افراد سے

مردوں، عورتوں اور بچوں سے بنتی ہے جن کے سینے میں دل ہے اور اس میں محبت، نفرت اور تکلیف کا احساس موجود ہے۔ انگریز اگر صاف گوئی سے کام لیں تو یہ کہیں گے کہ انھوں نے ہندوستانیوں میں بعض محقوں آدمی بھی دیکھے ہیں مگر وہ استثنا کا حکم رکھتے ہیں۔ ورنہ عموماً ہندوستانی سخت قابل نفرت ہیں۔ اسی طرح ہندوستانی بھی یہی کہیں گے کہ وہ چند ایسے انگریزوں کو جانتے ہیں جو قابل تعریف ہیں لیکن انھیں چھوڑ کر باقی سب کے سب مغرور، ظالم اور بد ہیں۔ عجیب بات ہے کہ ہر شخص دوسری قوم کا اندازہ ان افراد سے نہیں لگاتا جن سے اسے انسان کی حیثیت سے سابقہ پڑا ہے بلکہ دوسرے لوگوں سے جن سے وہ بالکل ناواقف ہوتا ہے یا بہت کم واقفیت رکھتا ہے۔

میں ذاتی طور پر اس معاملے میں بڑا خوش نصیب ہوں کیونکہ میرے ہم وطن اور انگریز دونوں بلا استثنا ہمیشہ مجھ سے بڑے اخلاق سے پیش آئے یہاں تک کہ وہ پولیس والے جنھوں نے مجھے گرفتار کیا یا ایک جگہ سے دوسری جگہ لے گئے اور جیل وغیرہ بھی مجھ سے بڑی ہربانی سے پیش آتے رہے اور ان کی اس انسانیت کی وجہ سے لڑائی کی تلخیوں اور جیل کی زندگی کی سختیوں میں بہت کچھ کمی ہو گئی میرے ہموطنوں کا مجھ سے اچھا سلوک کرنا کوئی تعجب کی بات نہ تھی کیونکہ ان میں تو مجھے کچھ نہ کچھ شہرت اور مقبولیت حاصل تھی لیکن انگریز بھی مجھے محض ایک جماعت کے رکن نہیں بلکہ ایک فرد کی حیثیت دیتے تھے۔ میں نے انگلستان میں تعلیم پائی ہے اور وہاں کے ایک پبلک اسکول میں رہا ہوں۔ شاید اس وجہ سے وہ مجھے اپنے سے قریب تر سمجھتے ہیں۔ اور چاہے میری قومی سرگرمیاں انھیں کتنی ہی نامحقول معلوم ہوتی ہوں لیکن وہ اپنے معیار کے مطابق مجھے کم و بیش مہذب ضرور مانتے ہیں۔ میرے ساتھ جو خاص مراعات کی جاتی تھیں جب میں اس کا مقابلہ اپنے ساتھیوں کی حالت سے کرتا

تھا تو اکثر مجھے اس سے تکلیف ہوتی تھی اور شرم آتی تھی۔

لیکن ان تمام رعایتوں کے باوجود جیل بھر جیل ہے اور وہاں تکلیف ماحول کبھی کبھی ناقابل برداشت ہو جاتا تھا۔ وہاں کی ساری فضائیں، کینے بن، رشوت اور جھوٹ سے ناپاک تھی جیل کے ملازم یا تو انتہائی غشامد کرتے تھے یا گالی سے ہت کرتے تھے۔ جو شخص حساس طبیعت رکھتا ہو وہ ہمیشہ بے چین رہتا تھا۔ ذرا ذرا کی بات پر طبیعت جھنجھلائی تھی۔ کسی خط یا اخبار میں کوئی بری خبر دیکھ کر کچھ دیر کے لئے پریشانی یا غصے سے دل بے قابو ہو جاتا تھا۔ باہر تو کام میں لگے رہنے سے تسکین رہتی تھی اور مختلف دلچسپیاں اور سرگرمیاں دماغ اور جسم کا توازن قائم رکھتی تھیں لیکن جیل میں گھسے ہوئے جذبات کے نکاس کا کوئی ذریعہ ہی نہیں تھا اور آدمی اندر ہی اندر کھولتا رہتا تھا اسی وجہ سے اس کی رائے ہر معاملے کے متعلق یک طرفہ اور غلط ہوتی تھی۔ اور بیماری تو جیل میں بڑی سخت مصیبت تھی۔

پھر بھی میں نے جیل کے معمولات کا اپنے آپ کو عادی بنالیا اور کافی جسمانی ورزش اور دماغی محنت کے ذریعے سے اپنی صحت کو قائم رکھا۔ ورزش اور محنت کی باہر کوئی اہمیت ہو یا نہ ہو لیکن جیل میں یہ نہایت ضروری چیز ہے کیونکہ اس کے بغیر صحت بالکل برباد ہو جاتی ہے میں اوقات کی نہایت سختی سے پابندی کرتا تھا اور جہاں تک ممکن تھا اپنے پرانے معمولات کو قائم رکھتا تھا تاکہ طبیعت سُست نہ ہونے پائے مثلاً میں پابندی سے داڑھی سونڈتا تھا (جیل میں مجھے سیفیٹریز پر زور رکھنے کی اجازت تھی) میں نے ان چھوٹی چھوٹی باتوں کا ذکر اس لئے کر دیا کہ لوگ عموماً ان کی پروا نہیں کرتے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اور کاموں میں بھی سُست پڑ جاتے ہیں۔ دن بھر سخت محنت کرنے کے بعد شام کی تکان بہت اچھی معلوم ہوتی تھی اور رات کو بڑے مزے کی نیند آتی تھی۔

اس طرح دن بھٹے اور مہینے گزرتے گئے لیکن کبھی کبھی کوئی مہینہ ایسا بھاری ہو جاتا تھا کہ کانے نہ گنتا تھا۔ اور بعض اوقات میں دنیا کی ہر چیز اور ہر شخص سے بیزا ہو جاتا تھا۔ اپنے جیل کے ساتھیوں سے، جیل کے عملے سے، باہر والوں سے کہ انھوں نے ایسا کیوں کیا یا ایسا کیوں نہ کیا۔ سلطنت برطانیہ سے (مگر اس سے تو میں ہمیشہ سے بیزا رہتا تھا)۔ اور سب سے زیادہ اپنے آپ سے۔ میں سخت اعصابی بے چینی میں مبتلا رہتا تھا اور وہ نفسی کیفیتیں جو ایک قیدی پر گزرتی ہیں، مجھ پر بڑی شدت سے طاری ہوتی تھیں لیکن خوش قسمتی سے مجھے اس قسم کے دوروں سے بہت جلد رافقہ ہو جاتا تھا۔

جیل میں ملاقات کا دن ہمارے لئے عید کا دن ہوتا تھا۔ ہر شخص اس کے انتظار میں دن گنا کرتا تھا لیکن ملاقات کا جوش ختم ہونے کے بعد فطرتاً اس کا رد عمل شروع ہوتا تھا یعنی ہمیں بڑی تنہائی اور اُداسی محسوس ہوتی تھی کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ ملاقاتیں خوش گوار ثابت نہیں ہوتی تھیں یعنی کوئی پریشان کن خبر سننے میں آتی تھی یا کوئی اور بات ایسی ہوتی تھی جس کی وجہ سے میں رنجیدہ ہو جاتا تھا۔ ملاقات کے موقعوں پر جیل کے افسر تو موجود رہتے ہی تھے لیکن بریلی میں دو تین مرتبہ ایسا بھی ہوا کہ خفیہ پولیس والے بھی کاغذ پمپل لئے بیٹھے تھے اور جو لفظ ہماری زبان سے نکلتا تھا اسے بڑے شوق سے لکھتے جاتے تھے۔ مجھے اس پر بڑا غصہ آتا تھا اور ان ملاقاتوں کا سارا لطف جاتا رہتا تھا۔

اس کے بعد جب الہ آباد جیل میں ایک ملاقات کے موقع پر میری ماں اور بیوی کے ساتھ بہت براہِ مہرہ گیا اور حکومت نے بھی اس کا کوئی تدارک نہیں کیا تو میں نے احتجاج کے طور پر ان ملاقاتوں کو جو میرے لئے اس قدر قیمتی تھیں ترک کر دیا۔ قریب قریب سات مہینے تک میں کسی شخص سے نہیں ملا۔

میرے لئے یہ بڑے سخت دن تھے۔ اس کے بعد جب میں نے دوبارہ ملاقات کا سلسلہ شروع کیا اور میرے عزیز پہلے پہل مجھ سے ملنے آئے تو کچھ نہ پوچھے کہ کس قدر خوشی ہوئی میری بہن کے چھوٹے چھوٹے بچے بھی ان کے ساتھ آئے تھے۔ ان میں سے ایک ننھا سا بچہ حسبِ عادت میرے کاندھے پر چڑھ گیا تو مجھے اپنے جذبات کا ضبط کرنا مشکل ہو گیا۔ اتنے دن تک انسانوں کی صحبت کے لئے ترسنے کے بعد گھر کی زندگی کے لطف نے مجھے بے چین کر دیا۔

جس زمانے میں ملاقات کا سلسلہ بند تھا مجھے گھر کے یاد دہانے والوں کے خطوط کا (کیونکہ میری دونوں بہنیں جیل میں تھیں) اور زیادہ بے چینی سے انتظار رہنے لگا۔ اور یہ چیز میرے لئے اور بھی قیمتی ہو گئی۔ اگر مقررہ وقت پر خط نہ پہنچتا تو مجھے سخت پریشانی ہوتی لیکن جب آجاتا تو مجھے اس کے کھولنے میں ایک قسم کی سچکی ہٹ سی ہوتی۔ میں اس سے اس طرح کھیلتا رہتا جیسے کوئی اپنی محبوب چیز سے کھیلتا ہے جو اپنے قابو میں ہو۔ اور میرے دل کی تہ میں یہ خیال بھی کھٹکتا رہتا کہ کہیں اس میں کوئی ایسی خبر و بات نہ ہو جس سے مجھے تکلیف پہنچے۔ خط بھیجنے اور خط پانے والوں سے پرسکون زندگی میں بڑا غفل واقع ہوتا ہے۔ ان سے جذبات میں ایک ہیجان پیدا ہو جاتا ہے جس سے تکلیف ہوتی ہے ایک دور و زنگ خیالات پریشان رہتے ہیں اور روزمرہ کے کام پر پوری توجہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔

نینی اور ربی کے جیلوں میں ہمارے ساتھ بہت سے لوگ تھے لیکن ڈیڑھ دو دن میں شروع شروع میں صرف ہم تین آدمی تھے یعنی گوند لیجہ پنچہ۔ کاشی پور کے کنوآئند سنگھ اور میں۔ دو ایک مہینے بعد پنچہ جی اپنی چھ مہینے کی میعاد کاٹ کر چلے گئے لیکن دو مہینے اور تشریف لے آئے۔ جنوری ۱۹۳۳ء تک سب ساتھی مجھے چھوڑ کر چلے گئے اور میں اکبلا رہ گیا۔ آخر اگست میں مجھے رہائی ملی۔ اس عرصے میں یعنی

پورے آٹھ مہینے دھروں جیل میں، میں نے بالکل تنہائی کی زندگی گزاری یہاں تک کہ کوئی بات کرنے کو بھی نہ تھا۔ البتہ کبھی کبھی جیل کا کوئی الہکار چنڈنٹ کے لئے آگاتا تھا۔ اگرچہ اصطلاحی طور پر مجھے قید تنہائی کی سزا نہیں دی گئی تھی لیکن یہ صورت قریب قریب وہی تھی۔ میرے لئے یہ بڑا صبر آزما زمانہ تھا! اچھا ہوا کہ میں نے ملاقات کا سلسلہ پھر شروع کر دیا تھا کیونکہ اس سے مجھے کچھ نہ کچھ سکون حاصل ہو جاتا تھا۔ میرے ساتھ ایک خاص رعایت یہ تھی کہ مجھے باہر سے تازہ پھول منگوانے اور چنڈنٹ کو رکھنے کی اجازت دیدی گئی تھی۔ ان سے میرا جی بہت کچھ بہل جاتا تھا عموماً جیل میں پھولوں اور تصویروں کے رکھنے کی اجازت نہیں ہوتی۔ اکثر لوگوں نے میرے لئے پھول بھیجے لیکن مجھے ان کے لینے کی اجازت نہیں ملی۔ بات یہ ہے کہ جیل کی کوٹھری میں خوشنائی پیدا کرنا پسند نہیں کیا جاتا۔ مجھے یاد ہے کہ ایک دفعہ جیل کے سپرنٹنڈنٹ نے میرے ایک ساتھی کو جو میرے برابر کی کوٹھری میں رہتے تھے، اس بات پر تنبیہ کی کہ انھوں نے اپنا منہ ہاتھ دھونے کا سامان سلیقے سے سجھا کر رکھا تھا۔ انھوں نے فرمایا کہ اپنی کوٹھری کو اس طرح مت سجھاؤ کہ اس سے آرائش اور عیش پسندی ظاہر ہو۔ اب ذرا اس سامان عیش کی فہرست بھی ملاحظہ کیجئے۔ ایک دانت صاف کرنے کا برش، منجن کی شیشی، فائونٹین پن کی روشنائی، سر میں ڈالنے کے تیل کی ایک بوتل، ایک بُرش، ایک کنگھا اور شاید دو ایک اور چھوٹی چھوٹی چیزیں۔

جیل میں انسان کو روزمرہ کی معمولی معمولی چیزوں کی بڑی قدر ہوتی ہے۔ وہاں اپنا ذاتی سامان بہت کم ہوتا ہے، اس میں آسانی سے اضافہ نہیں ہو سکتا اگر کوئی چیز کھو جائے تو دوبارہ منگانا بہت مشکل ہے۔ اس لئے ہر شخص انھیں بہت عزیز رکھتا ہے وہ ایسی چھوٹی چھوٹی چیزیں جمع کرتا ہے جو باہر عموماً

ردی کی ٹوکری میں پھینک دی جاتی ہیں۔ ملکیت کا جذبہ وہاں بھی انسان کا پیچھا نہیں چھوڑتا۔ جہاں کوئی چیز جو کھنے کے قابل ہو میسر نہیں آتی۔

تسمبھی کبھی زندگی کی خوشگوار چیزوں کے لئے دل تڑپتا ہے مثلاً جسمانی آرام و آسائش، خوشگوار ماحول، دوستوں کی صحبت، دلچسپ گفتگو، بچوں کے ساتھ کھیلنا..... کبھی اخبار میں کوئی تصویر یا فوٹو دیکھ کر پرانے زمانے کی یاد تازہ ہو جاتی ہے اور جوانی کی بے فکر یوں کا نقشہ آنکھوں کے سامنے کھینچ جاتا ہے۔ گھر کی یاد کاٹنے کی طرح کھٹکنے لگتی ہے اور سارا دن بے چینی میں گستا ہے۔

میں روز تھوڑی دیر چرخہ کاٹتا تھا کیونکہ ذہنی کام کرنے کے بعد جسمانی محنت سے سکون حاصل ہوتا تھا۔ لیکن میرا خاص شغل لکھنا پڑھنا تھا جو کتاب میں چاہتا تھا وہ سب مجھے نہیں مل سکتی تھیں کیونکہ اس معاملے میں بڑی پابندیاں تھیں اور سختی سے احتساب ہوتا تھا۔ احتساب کرنے والے بعض اوقات نا اہل لوگ موتے تھے۔ مثلاً ایک مرتبہ اسپنڈر کی کتاب ”زوال مغرب“ اس لئے روک دی گئی کہ کتاب کا نام خطرناک اور باغیانہ معلوم ہوتا ہے لیکن مجھے شکایت کا موقع نہیں ہوا اس لئے کہ پھر بھی مجھے بہت سی مختلف قسم کی کتابیں پڑھنے کو مل جاتی تھیں۔ اس معاملے میں بھی میرے ساتھ خاص رعایت تھی کیونکہ میرے بہت سے ساتھیوں کو (جو درجہ اول کے قیدی تھے) مسائل حاضر کے متعلق کتابیں ملنے میں بڑی دقت ہوتی تھی۔ مجھے معلوم ہوا کہ بنارس جیل میں دھانڈ پیسٹرک (جس میں حکومت برطانیہ کی دستوری تجاوزات درج تھیں) ہنگامے کی اجازت نہیں دی گئی کیونکہ اس میں سیاسی معاملات کی بحث تھی۔ برطانوی افسر صرف دو قسم کی کتابوں کے پڑھنے کا مشورہ دیتے ہیں مذہبی کتابیں اور ناول۔ یہ عجیب بات ہے کہ حکومت برطانیہ مذہب کی بڑی قدر داں ہے اور بڑی بے تعصبی سے ہر قسم کے مذہب کی ہمت افزائی کرتی ہے۔

جب ہندوستان میں معمولی سے معمولی مدنی حقوق بھی حاصل نہیں ہیں تو قیدیوں کے حقوق کا تذکرہ کرنا فضول ہے، پھر بھی یہ مسئلہ قابل غور ہے۔ اگر ایک عدالت کسی شخص کو قید کی سزا دیتی ہے تو اس کا یہ منشا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ جسم کے ساتھ دماغ کو بھی سزا دی جائے۔ قیدی کا جسم پابند ہے لیکن دماغ کیوں نہ آزاد ہو؟ ہندوستان کے جلیوں کے ارباب حل و عقد یقیناً اس سوال پر برا فروختہ ہوں گے۔ کیونکہ ان میں جدید خیالات کو سمجھنے کی صلاحیت، اور غور و فکر کی عادت عموماً بہت کم ہوتی ہے۔ احتساب یوں بھی بے انصافی اور حماقت کا فعل ہے۔ ہندوستان میں ہم اس کی بدولت بہت سی جدید طبوعات اور ترقی پذیر رسائل اور اخبارات سے محروم رہتے ہیں۔ ممنوعہ کتابوں کی فہرست کافی طویل ہے اور اس میں برابر اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ اس پر طرہ یہ ہے کہ قیدیوں کو وہ کتابیں نہیں ملتی جن کی جیل کے باہر خریدنے اور پڑھنے کی قانوناً اجازت ہے۔

کچھ عرصہ ہوا کہ ریاستہائے متحدہ امریکہ میں یہ سوال اٹھا تھا۔ وہاں نیویارک کے مشہور و معروف سنگ سنگ جیل میں چند اشتہالی رسائل کی مانعت تھی! امریکہ کے حکمران طبقہ کو اشتہالیوں سے خاں کد ہے لیکن اس کے باوجود جیل کے حکام نے تسلیم کیا کہ قیدیوں کو ہر طرح کی مطبوعات حتیٰ کہ اشتہالی رسائل و اخبارات بھی منگائے کا حق ہے۔ جیل کے وارڈن نے اس میں صرف ایک استثنا کیا تھا یعنی ان کارٹونوں کی اجازت نہیں دی تھی جنہیں وہ اشتعال انگیز سمجھتا تھا۔

ہندوستان کی جلیوں کے متعلق ذہنی آزادی کے مسئلہ پر بحث کرنا بالکل فضول ہے کیونکہ یہاں تو عام قیدیوں کو نہ کوئی اخبار ملتا ہے اور نہ لکھنے کا سامان احتساب کیا ذکر ہے۔ یہاں تو ان سب چیزوں کی ایک سرے سے مانعت ہے صرف درجہ اول کے قیدیوں کو لکھنے کا سامان ملتا ہے لیکن روزانہ اخبار ان میں

سے بھی سب کو نہیں دے جاتے اور جنہیں ملتے بھی ہیں تو وہی اخبار جنہیں حکومت پسند کرتی ہے۔ یہ دوسرے اور تیسرے درجے کے سیاسی اور غیر سیاسی قیدی ان کے لئے اصولاً لکھنے کا سامان ممنوع قرار دیا گیا ہے بعض سیاسی قیدیوں کے ساتھ یہ رعایت کی جاتی ہے کہ انہیں لکھنے کا سامان دیدیا جاتا ہے لیکن اکثر یہ رعایت منسوخ ہوتی رہتی ہے۔ درجہ اول کے قیدی ہزار میں ایک سے زیادہ نہ ہونے ہونگے اس لئے ہندوستانی قیدیوں کی عام حالت پر غور کرتے وقت ہم انہیں نظر انداز کر سکتے ہیں۔ مگر یہ یاد رہے، جہاں تک کتابوں اور اخباروں کا تعلق ہے، درجہ اول کے ان خوش نصیب، قیدیوں کو بھی وہ مراعات حاصل نہیں ہیں جو اکثر مہذب ممالک کے عام قیدیوں کو حاصل ہیں۔

بقیہ قیدیوں یعنی ہزار میں نو سو سنانوے کو ایک وقت میں دو تین کتابیں ہنگامے کی اجازت ہے لیکن پابندیاں اتنی سخت ہیں کہ عام طور پر وہ اس رعایت سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ لکھنا یا کتابوں کے نوٹ لینا بہت خطرناک سمجھا جاتا ہے۔ اور اس کی سخت ممانعت ہے۔ ذہنی تربیت کو جہاں بوجھ کر اس طرح روکنا بہت عجیب اور مہی خیز ہے۔ قیدیوں کی اصلاح کے نقطہ نظر سے یہ نہایت ضروری ہے کہ ان کے دماغ کی تربیت کی جائے اور اس کا رخ بدلا جائے۔ انہیں لکھنا پڑھنا اور کوئی کارآمد ہنر سکھایا جائے لیکن ہندوستان میں جیل کے حکام کو شاید یہ بات نہیں سوجھی کم سے کم صوبہ متحدہ میں تو اس کا نام و نشان بھی نظر نہیں آتا۔ ابھی کچھ عرصے سے لڑکوں اور نوجوان قیدیوں کو لکھنا پڑھنا سکھانے کی کوشش شروع ہوئی ہے۔ لیکن وہ بالکل ناکافی ہے اور جن لوگوں کے سپرد یہ خدمت کی گئی ہے وہ قطعاً نااہل ہیں۔ کبھی کبھی یہ بھی کہا جاتا ہے کہ قیدی پڑھنے لکھنے کو پسند نہیں کرتے لیکن میرا تجربہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ میرے پاس بہت سے قیدی اسی

غرض سے آتے تھے اور میں نے دیکھا کہ انھیں لکھنے پڑھنے کا دل سے شوق تھا جن قیدیوں سے لینے کا ہمیں موقع ملا تھا ہم انھیں پڑھاتے تھے اور وہ بڑی محنت سے کام کرتے تھے۔ اکثر جب آدھی رات کو میری آنکھ کھلی تو میں یہ دیکھ کر حیرت میں رہ گیا کہ دو ایک قیدی بارک کے اندر وحندلی سی لالٹین کے پاس بیٹھے اپنا سبق یاد کر رہے تھے۔

غرض میں کتب بینی میں مصروف رہتا تھا۔ میں اپنے مطالعے کا موضوع بدلتا رہتا تھا مگر عموماً محسوس، کتابیں پڑھتا تھا۔ نادلوں سے ذہن سُست ہو جاتا ہے۔ اس لئے میں نے زیادہ نادلیں نہیں پڑھیں۔ جب پڑھتے پڑھتے تھک جاتا تو لکھنے لگتا تھا۔ تاریخ عالم کے موضوع پر میں نے اپنی لڑکی کے نام خطوں کا جو سلسلہ لکھا ہے اس میں میں اپنی سزا کے پورے دو سال مصروف رہا۔ اور اس سے میرے ذہن کی چستی اور استعدادی قائم رہی۔ ایک حد تک مجھے یہ محسوس ہوتا تھا کہ میں اسی دور ماضی میں رہتا ہوں۔ جس کی تاریخ میں لکھ رہا ہوں اس لئے میں اپنے جیل کے احوال کو قریب قریب بھول گیا تھا۔

سفر نامے پڑھنے کا مجھے بڑا شوق تھا مثلاً ہیوس سائنگ، مارکوپولو، ابن بطوطہ وغیرہ پرانے سیاحوں کے تذکرے اور زمانہ حال کے لوگوں مثلاً ہیڈن (جس نے وسطی ایشیا کے ریگستانوں میں سفر کیا ہے) اور روج (جس نے تبت کے بڑے دلچسپ واقعات لکھے ہیں) وغیرہ کی کتابیں تصویروں کی کتابیں خصوصاً پہاڑوں، برف کے تودوں، اور ریگستانوں کی تصویریں دیکھنے میں بھی بڑا لطف آتا تھا کیونکہ جیل میں ہر شخص وسیع فضاؤں، سمندر اور پہاڑوں کے لئے ترستا ہے میرے پاس موم بلباں، کوہ الپس، اور ہمالیہ کی تصویروں کی چند خوبصورت کتابیں تھیں میں اکثر انھیں دیکھا کرتا تھا اور جب میری کوٹھری یا پارک کا درجہ

حرارت ۱۵ ڈگری یا اس سے بھی زیادہ ہوتا تھا تو میں برف کے ان تودوں کو حسرت سے نکالتا تھا۔ اٹلس کو دیکھ کر طبیعت میں بڑا ہیجان پیدا ہوتا تھا۔ اس سے ان جگہوں کی یاد تازہ ہو جاتی تھی جنہیں ہم دیکھ چکے تھے اور ان مقامات کا تصور بندھ جاتا تھا، جنہیں دیکھنے کا ارمان تھا۔ بے اختیار جی چاہتا تھا کہ ان پر اسے منظر دوں کا پھر لطف اٹھائیں۔ ان نقطوں اور نشانوں کی سیر کریں جو بڑے بڑے شہروں کو ظاہر کرتے ہیں، ان موٹی گہری لکیروں پر سے گزریں جو پہاڑوں کی علامت ہیں اور ان نیلے دھبوں کو عبور کریں جو سمندر کی نشانی ہیں۔ غرض دنیا کے تمام دلکش مناظر دیکھیں اور بدلتی ہوئی انسانی زندگی کی کش مکش کا مطالعہ کریں۔ یہ آرزوئیں ہمیں بے چین کر دیتی تھیں اور جلدی سے ہم حسرت و افسوس کے ساتھ اٹلس کو اٹھا کر رکھ دیتے تھے اور پھر اسی چار دیواری میں لوٹ آتے تھے جو ہمیں گھیرے ہوئے تھی اور انہی بے کیف معمولات میں مصروف ہو جاتے تھے جو ہماری قسمت میں لکھے تھے۔

(۴۵)

قید خانے کے جانور

ایک سال اور ڈھائی مہینہ میں نے دسہرہ دون جیل میں اپنی چھوٹی سہی کو ٹھہری یا کمرے میں گزارے اور مجھے ایسا محسوس ہونے لگا کہ گویا میں اس کا ایک جزو بن گیا ہوں۔ میں اس کے ہر حصہ سے آشنا تھا۔ سفیدی سے پتی ہوئی دیواروں، نامہوار فرش، اور گرم خوردہ چھت کی کڑیوں کے ایک ایک نشان اور ایک ایک داغ سے واقف تھا۔ باہر مختصر سے صحن میں گھاس کے چھوٹے چھوٹے مجھے میرے پرانے دوست بن گئے تھے۔ میں اپنی کوٹھری میں تنہا نہیں تھا اس لئے کہ یہاں ہر قسم کے زہریلے کیڑے مکوڑوں اور بھڑوں نے اپنی نوآبادیاں قائم کر رکھی تھیں۔ کڑیوں کے پیچھے چھپکلیوں کا ڈیرہ تھا جو ہر شام کو اپنے شکار کی تلاش میں باہر نکل آتی تھیں۔ اگر یہ صحیح ہے کہ انسان کے خیالات و جذبات کا کوئی نقش اس کے گرد و پیش میں باقی رہ جاتا ہے تو یقین ہے کہ اس کو ٹھہری کی تنگ فضا بھی طرح طرح کے خیالات سے معمور ہوگی اور وہ ہر چیز میں بسے ہوئے ہوں گے۔

دوسرے قید خانوں میں، میں اچھی اچھی کوٹھریوں میں رہا ہوں لیکن دسہرہ دون جیل میں مجھے ایک ایسی رعایت حاصل تھی جس کی میں دل سے قد کر تا تھا۔ یہاں کا اصل جیل خانہ نہایت مختصر ہے اور ہم جیل کے احاطہ ہی میں لگڑاس کی دیواروں سے باہر ایک پرانی حوالات میں رہتے تھے۔ یہ جگہ

بہت چھوٹی تھی اس قدر چھوٹی کہ اس میں ٹہلنے کی مطلق گنجائش نہ تھی لہذا ہمیں اجازت تھی کہ اپنی کوٹھری سے باہر جیل کے پھاٹک کے سامنے جو تقریباً سو گز کے فاصلہ پر تھا صبح و شام ٹہل سکیں۔ گویا احاطہ جیل میں رہنے کے باوجود ہم اس کی دیواروں سے باہر نکل کر پہاڑ اور کھیتوں کا منظر دیکھ سکتے تھے۔ پاس ہی آمد و رفت کے لئے ایک سڑک بھی تھی۔ لیکن اس رعایت سے جس کا میں نے ذکر کیا ہے صرف میں ہی نہیں بلکہ درجہ الف اور ب کے تمام قیدی فائدہ اٹھا سکتے تھے۔ جیل کی دیواروں سے باہر مگر اس کے احاطہ کے اندر ہی ایک اور چھوٹی سی حالات بھی تھی جو یورپین حالات کہلاتی تھی۔ اس کے ارد گرد کوئی دیوار نہ تھی لہذا اس میں بیٹھے ہی بیٹھے کوہستان کے دلغریب منظر اور میردنی زندگی کا نظارہ ممکن تھا۔ یورپین مجرم اور دوسرے قیدی جو یہاں رکھے گئے تھے انھیں بھی صبح و شام جیل خانہ کے پھاٹک کے سامنے چل قدمی کی اجازت حاصل تھی۔

صرف وہی قیدی جو ایک مدت تک جیل کی ادبچی ادبچی دیواروں کے اندر بند رہیں اس امر کا اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس کی حدود سے باہر ٹہل لینا یا بیرونی دنیا کے وسیع اور کشادہ منظر سے لطف اندوز ہونا نفسیاتی اذیت بار سے کیسی عجیب و غریب نعمت ہے مجھے جیل سے باہر نکلنے کا اس قدر شوق تھا کہ برسات کے موسم میں بھی جب موسلا دھار بارش کا سلسلہ کئی روز تک جاری رہتا اور مجھے ٹخنوں ٹخنوں پانی میں چلنا پڑتا میں نے باہر نکل کر ٹھلنا ترک نہیں کیا۔ اس قسم کی چل قدمی یوں تو ہر جگہ اچھی معلوم ہوتی مگر قریب ہی سر لنگ ہمالیہ کا منظر میرے لئے مزید خوشی کا باعث ہوتا تھا جس سے دم بھر کے لئے قید خانے کی پریشانی اور کلفت بڑی حد تک دفع ہو جاتی

یہ سیری خوش قسمتی تھی کہ اس طویل عرصہ میں جب ملاقاتوں کا سلسلہ بالکل مسدود ہو جاتا اور مجھے کئی ہفتینہ لگا تا رہنا رہنا پڑتا یہ محبوب پہاڑ میری آنکھوں کے سامنے تھے۔ کہ ٹھہری کے اندر سے اگرچہ میرے لئے ان کا لطف اٹھانا ناممکن تھا مگر ان کا تصور میرے دل میں اس طرح سما گیا تھا کہ مجھے ان کے قرب کا ہر وقت احساس رہتا۔ معلوم ہوتا تھا میرے اور ان کے درمیان ایک پراسرار ربط قائم ہو گیا۔

پرنسوں کے جھنڈ اڑتے اڑتے نظر سے غائب ہو گئے۔
اور وہ بادل کا اکیلا ٹکڑا بھی تیرتا ہوا دور چلا گیا۔
میں تنہا بیٹھا ہوں اور میرے آگے بہت دور جنگ منگ
کی بلند چوٹی کھڑی ہے۔

ہم ایک دوسرے سے کبھی نہیں اکتاتے۔ پہاڑ اور میں
میں یہ تو نہیں کہہ سکتا کہ شاعری نے پو کی طرح مجھے پہاڑوں سے
کبھی وحشت نہیں ہوئی لیکن یہ بہت کم ہوتا تھا۔ عموماً مجھے ان کے قرب سے
ایک طرح کی تسکین محسوس ہوتی تھی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان پہاڑوں کی وقار
اور ثبات، لاکھوں کروڑوں برس کی حکمت و دانائی سے مالا مال مجھے ختم مائی
کہتا ہے، میرے تلون پر ہنستا ہے اور میرے بے چین دل کو سکون اور
تقویت بخشتا ہے۔

ہندوستان کے نشیبی میدانوں کی نسبت دہرہ دون میں بہار کا
موسم طویل بھی ہوتا ہے اور خوش گوار بھی۔ جاڑے میں درختوں کے پتے گر گئے
تھے اور وہ نئے ہو کر رہ گئے تھے تعجب تو یہ ہے کہ پیل کے وہ چار بڑے بڑے
درخت بھی جو پہاڑ کے سامنے کھڑے تھے ہتوں سے قریب قریب خالی

ہو گئے تھے اور ان پر ایک فسوڑی سی چھا ئی تھی۔ مگر ہسٹار کی ہواؤں نے انہیں پھر گرمادیا اور ان کے رگ دریشہ میں زندگی کی لہر دوڑ گئی۔ دفعۃً ان پیل کے پیردوں اور تمام درختوں میں ایک حرکت پیدا ہوئی اور ایک طلسمات کا عالم نظر آنے لگا جیسے پردے کے پیچھے پراسرار قوتیں کام کر رہی ہوں میں ان کی شاخوں میں ہری ہری کونپلیں بھوسے دیکھ کر چونک پڑتا تھا۔ یہ منظر نہایت ہی خوش گوار اور مسرت خیز تھا دفعۃً لاکھوں کورڈوں پتے بڑی سرعت کے ساتھ شاخوں پر نمودار ہو کر آفتاب کی روشنی میں چمک اٹھے اور پھر ہوا کی تال پر رقص کرنے لگے۔ کونپلوں کا دیکھتے ہی دیکھتے پتے بن جانا کس قدر عجیب و غریب منظر ہے۔

اس سے پہلے میں نے یہ کبھی نہیں دیکھا تھا کہ آم کے نئے پتوں کا رنگ سُرخ مائل بھورا ہوتا ہے بالکل اسی طرح جیسے موسمِ خزاں میں کشمیر کے پہاڑوں پر ہلکا گلابی رنگ چھا جاتا ہے۔ لیکن یہ آم کے پتے بہت جلد اپنا رنگ بدل کر بھر سبز ہو جاتے ہیں۔

برسات کی بارشیں ہمیشہ خوش گوار ہوتی ہیں اس لئے کہ وہ گرمی کی تپش بجھا دیتی ہیں۔ مگر کبھی نعمت کی فراوانی رحمت بھی بن جاتی ہے اور دہرہ دون تو بارش کے دیوتا کا استھان ہے۔ برسات کی ابتدا میں شروع ہی کے پانچ چھ ہفتوں میں یہاں تقریباً پچاس ساٹھ انچ بارش ہو جاتی ہے۔ اس وقت جیل کے ایک تنگ گوشے میں دبک کر بیٹھ جانا اور یہ کوشش کرنا کہ آدمی ٹپکتی ہوئی چھت کے پانی یا کھڑکیوں میں سے آنے والی بوجھار سے بچا رہے کچھ اچھا نہیں لگتا۔

برسات کے بعد خزاں کا موسم نہایت خوش گوار ہوتا تھا اور جاتا بھی

بشرطیکہ بارش نہ ہو۔ پانی کی بوچھاڑ، بجلی کی کڑک، تیز و تند ہواؤں کے چلنے سے دم ابھتا تھا اور بے اختیار جی چاہتا تھا کہ ایک چھامکان، کسی قدر آسائش اور گرمی میسر ہو۔ بعض اوقات اولے گرتے تھے اور ایک ایک ادلا کیلینے کی گولی سے بڑا ہوتا تھا جب یہ اولے نالی دار آہنی چھت پر گرتے تو ان سے کچھ اس قسم کا زبردست شور پیدا ہوتا تھا جیسے توپیں چل رہی ہوں۔

ایک دن مجھے خاص طور سے یاد ہے۔ دسمبر ۱۹۳۲ء کی چوبیسویں تاریخ تھی۔ دن بھر عدد باران کا زور رہا۔ سردی نہایت سخت تھی۔ جسمانی تکلیف کے لحاظ سے یہ سب سے برا دن تھا جو میں نے جیل میں گزارا لیکن شام کو دفعۃً مطلع صاف ہو گیا۔ ارد گرد کے تمام پہاڑ اور پہاڑیاں برف سے ڈھکی ہوئی تھیں یہ دیکھ کر میری تمام افسردگی اور کلفت دور ہو گئی۔ اگلے روز بڑا دن تھا، صاف اور خوش گوار، اور برف آلود پہاڑوں کا منظر نہایت دل فریب معلوم ہوتا تھا۔

روزمرہ کے مشاغل سے محروم ہونے کی وجہ سے ہمیں فطرت کے مشاہدے کا شوق ہو گیا۔ مختلف قسم کے جانوروں اور کیڑوں کو جو وہاں موجود تھے ہم بہت غور سے دیکھنے لگے۔ جب میری مشاہدے کی قوت بڑھ گئی تو میں نے دیکھا کہ میری کوٹھری اور باہر محن میں ہر قسم کے کیڑے مکوڑے موجود ہیں۔ اس وقت مجھے احساس ہوا کہ میں تنہائی کی شکایت کرتا تھا اور یہ خبر نہ تھی کہ وہ احاطہ جو بلا ہر خالی اور دیران معلوم ہوتا تھا زندگی سے سمور ہے۔ ان رینگنے والے کپڑوں نے مجھے کبھی نہیں ستایا اس لئے میں نے بھی انہیں نہیں چھڑا البتہ کھٹکوں اور ٹھنڈوں اور ایک حد تک مکھیوں سے میری لڑائی مسلسل جاری رہی۔ بھڑوں اور زہریلے کیڑوں سے جو سینکڑوں کی تعداد میں

میری کوٹھری میں موجود تھے میں نے کبھی تعرض نہیں کیا۔ مجھ میں اور ان میں صرف ایک دفعہ ذرا سا جھگڑا ہوا تھا۔ شاید ایک بھڑنے نادانستہ طور پر مجھے کاٹا اور مجھے اس قدر طیش آیا کہ میں نے ان کو نیت دنا بود کرنے کی ٹھان لی۔ لیکن انھوں نے اپنے چھتوں کو بچانے کے لئے جن میں غالباً ان کے اندر تھے بڑی بہادری سے میرا مقابلہ کیا۔ مجبوراً مجھے اپنا ہاتھ رد کرنا پڑا اور میں نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر آئندہ انھوں نے مجھے کسی قسم کی تکلیف نہیں دی تو میں بھی ان کو اپنے حال پر چھوڑ دوں گا۔ اس واقعہ کے بعد میں ایک سال سے کچھ اوپر ہی اس کوٹھری میں رہا ہوں لیکن ان بھڑوں یا زہریلے کیڑوں نے کبھی مجھے تنگ نہیں کیا اور ہم ایک دوسرے کا احترام کرتے رہے۔

چمکا ڈروں سے مجھے نفرت تھی لیکن مجبوراً انھیں بھی برداشت کرنا پڑتا تھا۔ شام کے دھند لگے میں وہ نہایت خاموشی سے پرواز کرتے اور ایک لحظہ کے لئے آسمان کی تاریک فضا کے مقابل نظر آجاتے۔ ان بھیاک جانوروں سے مجھے ڈر لگتا تھا۔ معلوم ہوتا تھا وہ میرے پہرے کے برابر سے گزر جاتے ہیں اور یہ خوف تھا کہ کہیں ہم ایک دوسرے سے ٹکرانہ جائیں۔ بڑے بڑے چمکا ڈر فضا میں بہت اوپر پرواز کرتے تھے۔

میں گھنٹوں چیونٹی دیمک اور دوسرے کیڑے مکوڑوں کا مشاہدہ کیا کرتا تھا اور چھپکلیوں کا جب وہ شام کو رینگتی ہوئی چپکے چپکے اپنے شکار کو تالتی رہتیں یا کبھی نہایت ہی مضحک انداز سے دم ہلا کر ایک دوسرے کا پیچھا کرتیں۔ عام طور پر یہ بھڑوں کی طرف سے بھی نہیں لیکن دومرتبہ میں نے دیکھا کہ انھوں نے نہایت احتیاط سے بھڑوں کا پیچھا کیا اور پھر دفعۃً سرے انھیں دبوچ لیا۔ میں نہیں جانتا کہ انھوں نے جان بوجھ کر اپنے آپ کو

ڈنک سے بچا پایا یہ محض اتفاقی بات تھی۔

ان کے علاوہ گھریاں قریب کے درختوں پر بے شمار تھیں کبھی کبھی انہیں یہاں تک جرات ہوتی کہ ہمارے پاس چلی آتیں۔ لکھنؤ جیل میں میں کبھی کبھی گھسنے قریب قریب بے حس و حرکت بیٹھا مطالعہ کیا کرتا تھا۔ اس اثنا میں اکثر ایسا ہوتا کہ ایک گھری میری ٹانگ سے ہوتی ہوئی گھسنے پر آ بیٹھی اور ادھر ادھر دیکھنے لگی۔ دفعۃً میری آنکھیں اس سے چار ہوتیں اور وہ محسوس کرتی کہ میں کوئی درخت وغیرہ نہیں ہوں جو اس نے مجھے سمجھ رکھا تھا۔ ایک لمحہ کے لئے وہ خوف سے ٹھنکتی اور پھر نہایت تیزی کے ساتھ بھاگ جاتی بعض اوقات گھریوں کے چھوٹے چھوٹے بچے درختوں پر سے گر پڑتے۔ ان کی ماں گھری بھی ان کے پیچھے ہی آ جاتی اور ایک چھوٹی سی گیند کی طرح ان کا ہچکچاہٹا کر انہیں کسی محفوظ گوشہ میں لے جاتی۔ کبھی یہ بچے گم بھی ہو جاتے تھے۔ ایک بار میرے ایک رفیق کو اسی قسم کی تین گھریاں مل گئیں جن کی ہم بہت دیر تک دیکھ بھال کرتے رہے۔ یہ گھریاں اس قدر چھوٹی تھیں کہ ان کو کھلانا پلانا ناممکن معلوم ہوتا تھا۔ آخر یہ مسئلہ ایک نئی ترکیب سے حل کیا گیا یعنی ہم نے فونٹین میں رویشنائی ڈالنے کی نلکی کی نوک پر ذرا سی ردنی لگا دی۔ اور اس سے دودھ پلانے کی بوتل کا کام لیا۔

کبوتروں سے میں نے کوئی جیل خالی نہیں پایا۔ سوائے المورہ کے کوہستانی قید خانہ کے۔ دہرہ دون میں سینکڑوں ہزاروں کبوتر تھے شام کو ان کے جھنڈ کے جھنڈ سطح آسمان پر چھا جاتے۔ بعض اوقات جیل کے عمدہ داران کا شکار کرتے اور کھا جاتے۔ یہاں میناں بھی تھیں جو ہر جگہ ہوتی ہیں۔ ان کے ایک جڑے نے میری کوٹھری کے دروازہ کے

بالکل اوپر اپنا گھونسل بنا رکھا تھا اور ان کی خوراک کا انتظام میرے ذمہ تھا۔ رفتہ رفتہ وہ مجھ سے اس قدر مانوس ہو گئیں کہ اگر صبح یا شام ان کے کھانے میں ذرا سی بھی دیر ہو جاتی تو وہ میرے پاس چلی آتیں اور شور مچا مچا کر اپنی غذا طلب کرتیں ان کی حرکات و سکنات کو دیکھ کر اور بے صبری کی چیخوں کو سن کر مجھے بے حد لطف آتا تھا۔

نینی میں بہت سے طوطوں نے میری بارک کی دیواروں میں درزوں کے اندر اپنے گھونسلے بنا رکھے تھے۔ ان کا ایک دوسرے سے اختلاط اور ظہا محبت کرنا نہایت دلکش معلوم ہوتا تھا۔ کبھی کبھی دو نر طوطوں میں کسی مادہ کی بدولت جنگ بھی ہو جاتی تھی ان موقعوں پر مادہ نہایت اطمینان سے بیٹھی تماشا دیکھتی رہتی اور جس کی فتح ہوتی اسے اپنا مورد عنایت بناتی۔

دوسرے دن میں طرح طرح کے پرند موجود تھے ان کے چھپوں سے ایک شور بہا ہو جاتا تھا۔ مگر کول کی دروناک کوک ان سب پر غالب آ جاتی تھی برسات اور برسات سے کچھ پہلے ”داغی بخار“ کا پرند آ جاتا اور مجھے بہت جلد معلوم ہو گیا کہ اس کا یہ نام کیوں رکھا گیا۔ مجھے یہ دیکھ کر تعجب ہوتا تھا کہ دن ہو یا رات، دھوپ ہو یا بارش یہ پرندہ لگانا ایک ہی نغمہ الاپتا رہتا ہے ہیں اکثر پرندے نظر نہیں آتے تھے۔ ہم صرف ان کی آواز سنتے تھے ہمارے مختصر سے صحن میں کوئی درخت نہیں تھا البتہ میں عقابوں اور چیلوں کو دیکھا کرتا تھا جو بہت اوپر ہوا میں نہایت خوبصورتی سے منڈلایا کرتی تھیں۔ کبھی کبھی وہ تیر کی طرح نیچے گرتیں اور پھر ہوا کے جھونکے میں اوپر اٹھ جاتیں۔

مرفابیوں کا جھنڈا البتہ ہمارے سروں پر سے گزرتا تھا۔

بریلی جیل میں بندروں نے ایک بہت بڑی نوآبادی قائم کر رکھی

تھی۔ ان کی حرکتیں دیکھنے سے تعلق رکھتی تھیں۔ ایک واقعہ مجھے اب تک یاد ہے ایک بندر کا بچہ کسی طرح ہماری بارک کے احاطہ میں آ گیا اور باوجود کوشش کے دیوار کو نہیں پھانڈ سکا۔ یہ دیکھ کر جیل کے محافظوں، قیدیوں اور قیدی نگرانوں نے ہڑکڑا کر اس کی گردن میں رسی ڈال دی۔ اس کے ماں باپ ایک اونچی سی دیوار پر بیٹھے یہ سب کچھ دیکھ رہے تھے اور ان کا غصہ کھٹہ بکھٹہ بڑھ رہا تھا۔ دفعتاً ان میں سے ایک جفا دہی بندر بچے کو دپڑا اور اس ہجوم پر جس نے بندر کے بچہ کو گھیر رکھا تھا حملہ کر دیا۔ یہ فعل غیر معمولی جرأت اور دلیری کا کام تھا اس لئے کہ محافظ اور قیدی نگراں ہاتھوں میں لاثھیاں اور ڈنڈے لئے اس کو دھمکا رہے تھے اور ان کی تعداد بھی بڑی تھی آخر بے دریغ جرأت کی فتح ہوئی اور انسانوں کا ہجوم لاثھیاں اور ڈنڈے سب کچھ چھوڑ کر ڈر کے مارے بھاگ گیا۔ یوں بندروں نے اپنے بچے کو انسانوں کے ہاتھ سے بچا لیا۔

بعض اوقات جیل میں ایسے جانور بھی چلے آتے تھے جن کا آنا کچھ بہت زیادہ خوش گوار نہ تھا۔ بچھوؤں کو میں اکثر اپنی کوٹھری میں دیکھتا تھا۔ خصوصاً رعد و باراں کے طوفان کے بعد عجیب بات یہ ہے کہ مجھے کبھی کسی بچھو نے نہیں کاٹا حالانکہ مجھے ان سے ایسی ایسی جگہوں پر سابقہ پڑا تھا جہاں ان کی موجودگی کا وہم بھی نہیں ہوتا تھا۔ مثلاً بستر پر۔ اکثر ایسا بھی ہوا کہ میں نے کوئی کتاب پڑھنے کے لئے اٹھائی اور اس میں بچھو موجود تھا، میں نے ایک نہایت سیاہ بچھو کو جو شکل سے بہت زیادہ زہریلا معلوم ہوتا تھا بوتل میں بند کر رکھا تھا اور اسے کھیاں وغیرہ کھلایا کرتا۔ ایک دن میں نے اس کو ڈوری میں باندھ کر دیوار پر چھوڑا تو وہ میرے ہاتھ سے بھاگ نکلا۔ اس کی

آزادی کو میں خطرناک سمجھتا تھا اس لئے میں نے اپنی کوٹھری کا کونا کونا چھان مارا لیکن کچھ بہتہ نہ چلا۔

جیل میں میری کوٹھری میں یا اس کے قریب ہی تین چار سانپ بھی پائے گئے۔ ان میں سے ایک کی خبر کسی نہ کسی طرح باہر جا پہنچی اور اجنبیوں نے اسے موٹی موٹی سرخروں کے ساتھ شائع کیا۔ سچ پوچھئے تو مجھے اس سے تکلیف نہیں ہوئی بلکہ لطف آیا۔ قید خانہ کی زندگی بڑی بے کیف ہوتی ہے اور اس کی یکسانی کو جو چیز بھی توڑ دے وہ اچھی معلوم ہوتی ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ مجھے سانپ اچھے معلوم ہوتے ہیں مگر مجھے ان سے وحشت نہیں ہوتی جتنی بعض اور لوگوں کو ان کے ڈسنے سے بیشک ڈر معلوم ہوتا ہے اور جب کبھی اس کا سامنا ہو جائے یقیناً اس سے اپنی حفاظت کی فکر کرتا ہوں میرے دل میں کرامیت یا غیر معمولی خوف کا کوئی جذبہ نہیں ہوتا۔ البتہ کھنکھاروں سے مجھے ڈر لگتا ہے۔ بلکہ ڈر سے زیادہ گھمن آتی ہے۔ ایک مرتبہ علی پور جیل کلکتہ میں آدھی رات کو میری آنکھ کھلی تو میں نے محسوس کیا کہ کوئی چیز میرے پاؤں پر رینگ رہی ہے۔ میں نے چور محل کو جلا یا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک گھنکھو رابستر پر موجود ہے۔ میں گھبرا کر بستر سے کودا اور کوٹھری کی دیوار سے ٹکراتے ٹکراتے رہ گیا۔ یہ موقع تھا جب میں نے صحیح طور پر محسوس کیا کہ یہاں دلائل کی اضطرابی حرکات کیا ہوں گی۔

دہرہ دو دن میں میں نے ایک نیا جانور دیکھا یا یوں کہنا چاہیے کہ وہ جانور میرے لئے نیا تھا۔ میں جیل کے پھاٹک میں کھڑا جیلر سے باتیں کر رہا تھا کہ ہمیں ایک شخص نظر آیا جو ایک عجیب غریب جانور کو اٹھائے لئے جا رہا تھا۔ جیلر نے اسے بلوا بھیجا تو میں نے دیکھا کہ یہ جانور چمپلی اور مگر مچھ کے درمیان ہے۔ یہ تقریباً دو فٹ لانا تھا اس کے پنجے اور کھال سفید واری تھی

اس ہنگم جانور کو جو ابھی زندہ تھا ایک عجیب غریب طریق سے مردہ کر دیے
 گرہ لگائی جاتی ہے شکاری اسے بانس میں لٹکائے خوش خوش گھر لئے
 جا رہا تھا ہم نے دریافت کیا تو اس نے بتلایا کہ اس جانور کو بوا کہتے ہیں
 جیل کے اس سوال سے کہ وہ اسے کیا کرے گا اس شخص کی ہچکچاہٹوں سے
 وہ کہنے لگا کہ میں اس کی بھیجا بناؤں گا۔ یہ شخص جنگل کا رہنے والا تھا۔ اس واقعہ
 کے کچھ دنوں کے بعد جب میں ایف، ڈبلیو، چیمپلین کی کتاب ”جنگل اندھیرے
 اور روشنی میں“ کا مطالعہ کر رہا تھا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس جانور کو
 پنگو لین کہتے ہیں۔

قیدیوں اور بالخصوص ان بھروسوں کے لئے جن کی سزا بہت طویل ہو
 جبکہ زیادہ تکلیف دہ امر یہ ہے کہ ان کے جذبات افسردہ ہو جاتے ہیں۔
 بعض اوقات وہ جانوروں کو پال کر اس کی تلافی کرنا چاہتے ہیں۔ عام
 قیدیوں کو اس کی اجازت نہیں ہوتی مگر قیدی ننگراں جن کو تھوڑی بہت
 آزادی حاصل ہوتی ہے ایسا کریں تو حکام جیل کو کوئی اعتراض نہیں ہوتا
 عام طور پر گھریاں اور عجیب بات یہ ہے کہ نیولے پالے جاتے ہیں۔ کتوں کو
 تو جیل میں آنے کی اجازت ہی نہیں ہوتی البتہ بلیوں پر کوئی قید نہیں۔
 ایک دفعہ بلی کا ایک چھوٹا سا بچہ مجھ سے مانوس ہو گیا جس کو دراصل جیل
 کے ایک افسر نے پالا تھا۔ جب اس کی تبدیلی ہو گئی تو مجھے اس بچے کی
 جدائی کا واقعی افسوس ہوا۔ کتے اگرچہ جیل میں نہیں آ سکتے لیکن دہرہ دون
 میں مجھے بالکل اتفاقی طور پر ان سے سابقہ پڑ گیا۔ ہمارے جیل کے افسروں
 میں سے ایک صاحب اپنے ساتھ ایک کتیا لے آئے لیکن جیلان کی تبدیلی
 ہو گئی تو انھوں نے اسے وہیں چھوڑ دیا۔ اس پر یہ کتیا ادھر ادھر ماری ماری پھرنے

لگی۔ کبھی مور یوں میں پڑی رہتی اور کبھی محافظین جیل کے یہاں سے اسے چند ٹکڑے مل جاتے۔ لیکن زیادہ تر اسے بھوکا ہی رہنا پڑتا۔ چونکہ میں قید خانہ کے باہر حالات میں رہتا تھا اس لئے کبھی کبھی خوراک کی تلاش میں یکتیا میرے پاس بھی آ سکتی تھیں۔ اسے باقاعدہ کھلانا پلانا شروع کیا۔ کچھ دن گزر گئے تو اس نے ایک نالی میں بہت سے بچے دے جن میں سے اکثر لوگ اٹھالے گئے مگر تین بچ گئے۔ ان کی خوراک کا اہتمام میرے ذمہ تھا مگر ایک مرتبہ جیلان میں سے ایک پلا بہت زیادہ بیمار ہو گیا تو مجھے اس کی وجہ سے بے حد تکلیف اٹھانا پڑی بعض اوقات مجھے رات کو بار بار اٹھنا پڑتا کہ اس کی نگہداشت کر سکوں جب یہ پلانچ گیا تو میں بہت خوش ہوا کہ میری تیمارداری رائیگاں نہیں گئی۔

جیل سے باہر مجھے کبھی جانوروں سے اتنا سابقہ نہیں پڑا جتنا جیل کے اندر یہ صحیح ہے کہ کتوں کا مجھے ہمیشہ شوق رہا ہے اور میں نے کئی بار ان کو بالابھی لیکن اپنے دوسرے مشاغل کی وجہ سے کبھی پوری طرح ان کی دیکھ بھال نہیں کر سکا۔ قید خانہ میں، میں کتوں کی رفاقت سے خوش تھا۔ عام طور سے ہم ہندوستانی جانوروں کو پیار سے نہیں پالتے اور عجیب مت یہ ہے کہ باوجود اہنسا کے عام فلسفہ کے ان سے اکثر لاپرواہی بلکہ سختی کا سلوک کرتے ہیں مثال کے طور پر گائے ہی کو لے لیجئے۔ ہندوؤں کو یہ جانور جس قدر محبوب ہے وہ اس کی دیکھ بھال کیا پرستش تک کرتے ہیں یہاں تک کہ بعض اوقات اس کے لئے یلوے بھی ہو جاتے ہیں۔ بایں ہمہ گائے کے کچھ بہت اچھا سلوک نہیں کیا جاتا۔ معلوم ہوتا ہے عبادت کے ساتھ شفقت کا ہونا ضروری نہیں۔

مختلف ممالک نے مختلف قسم کے جانوروں کو اپنے مقاصد یا سیرت کے اظہار کے لئے علامت کے طور پر اختیار کر رکھا ہے مثلاً ریاستہائے متحدہ اور جرمنی نے عقاب، انگلستان نے شیر اور بل ڈاگ اور فرانس نے لڑتا ہوا مرغ، قدیم روس کا نشان ریچھ تھا۔ کیا جانوروں کو قومی نشان بنانے سے قوموں کی سیرت پر کچھ اثر پڑتا ہے؟ ان میں سے اکثر... لڑنے والے جانور بلکہ درندے ہیں۔ لہذا یہ کوئی عجیب بات نہیں کہ جن قوموں نے اس قسم کی مثالوں کو سامنے رکھ کر نشوونما پائی ہے انھوں نے خود بھی قصداً اس قسم کے عادات و خصائل اختیار کر لئے ہیں وہ دوسروں پر جھپٹتے ہیں غارتے ہیں اور موقع پا کر دبوچ لیتے ہیں۔ اسی طرح اگر ہندوؤں کے دل میں حلم اور عدم تشدد کا غلبہ ہے تو اس پر بھی کوئی تعجب نہیں ہونا چاہیے کیونکہ ان کا قومی نشان گائے ہے۔

(۴۶)

جدوجہد

جیل سے باہر جنگ کا سلسلہ جاری تھا اور ہمارے بہادر مرد اور عورتیں
 پر امن طریقہ سے ایک مضبوط اور مستحکم حکومت کا مقابلہ کر رہی تھیں گوانھیں
 اس بات کا یقین تھا کہ اس وقت یا مستقبل قریب میں ان کی کامیابی نامکن ہے
 دوسری جانب حکومت کے سلسل اور ہر لحظہ بڑھتے ہوئے تشدد سے یہ حقیقت
 آشکارا ہو رہی تھی کہ ہندوستان میں اس کی بنا کس چیز پر قائم ہے ہمیں کم سے
 کم اسی خیال سے تسکین ہوتی تھی کہ اس کا پردہ ریاچاک ہو گیا۔ بالآخر سنگینوں کو
 فتح ہوئی لیکن ایک بہت بڑے جنگجو کا قول ہے کہ ”سنگینوں سے اور کام لے
 سکتے ہیں مگر ان پر بیچ نہیں سکتے“ ہم سمجھتے تھے کہ ہمارا اس طرح محکوم رہنا
 زیادہ اچھا ہے بجائے اس کے کہ ہم اپنے ضمیر کو بیچ ڈالیں اور روحانی اعتبار
 سے ننا ہو جائیں۔ قید خانوں میں اگرچہ ہمارے جسم بالکل بے بس تھے مگر ہم محسوس
 کرتے تھے کہ ہم یہاں بھی اپنا کام کر رہے ہیں بلکہ شاید ان لوگوں سے بہتر کر رہے
 ہیں جو جیل سے باہر ہیں۔ مانا کہ ہم کمزور ہیں لیکن یہ بات کہاں تک ٹھیک ہے
 کہ ہم اپنے آپ کو بچانے کے لئے ہندوستان کا مستقبل قربان کر دیں۔ اس
 میں شک نہیں کہ انسان کی قوتیں اور اس کی طاقت محدود ہیں اور ہمارے بہت
 سے ساتھی محدود ہو گئے یا مر گئے، بعض نے غلطی اختیار کر لی اور بعض
 نے ہمارے ساتھ غدار کی بھرپوری جدوجہد کا سلسلہ جاری رہا۔ اس کی

وجہ یہ ہے کہ اگر انسان اپنے مقصد کو فراموش نہ کرے اور اپنی ہمت کو مضبوطی کے ساتھ قائم رکھے تو اس کے لئے ناکامی کا کوئی امکان نہیں حقیقی ناکامی یہ ہے کہ ہم اپنے اصولوں کو ترک کر دیں یعنی اپنے حقوق سے دست بردار ہو جائیں اور ظلم کے آگے ذلت سے سر جھکا دیں۔ یاد رکھنا چاہیے کہ اپنوں کے لگائے ہوئے زخم دشمن کے لگائے ہوئے زخموں سے دیر میں بھرتے ہیں۔

اسی کمزوری اور حالات کی نامساعدت کو دیکھ کر اکثر طبیعت افسردہ ہو جاتی تھی مگر اس کے باوجود ہمیں اپنی کامیابیوں پر فخر تھا کیونکہ ہماری قوم نے واقعی بڑی بہادری سے کام لیا تھا اور ہمیں یہ محسوس کر کے خوشی ہوتی تھی کہ ہم ایک شجاع اور باہمت جماعت کے فرد ہیں۔

سول نافرمانی کی تحریک کے دوران میں دو مرتبہ یہ کوشش کی گئی کہ کانگریس کا عام اجلاس منعقد کیا جائے ایک مرتبہ دہلی میں اور دوسری مرتبہ کلکتہ میں۔ ظاہر تھا کہ ایک خلاف قانون جماعت امن و امان سے اپنا اجلاس کس طرح منعقد کر سکتی ہے۔ جب کبھی ایسا ہوتا پولیس سے اس کا تصادم ضروری تھا اور واقعہ بھی یہ ہے کہ ان جلسوں کو پولیس ہمیشہ لاطھیوں کے زور سے منتشر کرتی رہی۔ اس نے بہت سے لوگوں کو گرفتار بھی کیا لیکن یہاں قابل ذکر بات یہ ہے کہ ان غیر قانونی اجتماعات میں سینکڑوں نمائندے ہندوستان کے ہر حصہ سے آئے اور مجھے یسُن کر حیرت ہوتی تھی کہ صوبجات متحدہ کا حصہ ان میں بہت نمایاں تھا۔ مارچ ۱۹۳۲ء کے آخر میں جب اجلاس کلکتہ کی نوبت آئی ہے تو میری ماما جی نے بھی اس میں شرکت پر اصرار کیا لیکن پنڈت مالویہ اور ان کے رفقا کی طرح وہ بھی گرفتار ہو گئیں اور انھیں بھی کلکتہ جاتے ہوئے چند دن اسنول کی جیل میں گزارنا پڑے۔ اس موقع پر انھوں نے

جس بہت اور قوت کا اظہار کیا اس سے مجھے بے حد تعجب ہوا۔ وہ کمزور تھیں اور بیمار بھی لیکن وہ قید خانہ سے نہیں ڈرتی تھیں اس لئے کہ وہ اس سے زیادہ سخت مصیبتیں برداشت کر چکی تھیں جس ماں کا بیٹا، دونوں بیٹیاں اور بہت سے عزیز جن کو وہ دل سے چاہتی تھیں زیادہ تر جیل میں رہتے لے خالی گھر سے وحشت نہ ہوتی تو اور کیا ہوتا۔

جب ہماری جد و جہد دھیمی پڑ گئی اور اس نے ایک خاص رفتار اختیار کر لی تو اس میں وہ جوش و خروش بھی نہیں رہا، البتہ بیچ میں کبھی کبھی لوگ بھڑک اٹھتے تھے۔ اس زمانہ میں میرے خیالات زیادہ تر دوسرے ملکوں کی سیر کیا کرتے تھے جہاں تک ممکن تھا میں نے جیل کے اندر اپنا وقت اس کساد بازاری کے مطالعہ میں گزارا جو دنیا پر چھائی ہوئی تھی اس بحث کے متعلق مجھے جو کتاب بھی ملی میں نے اسے پڑھ ڈالا۔ اور جوں جوں مجھے زیادہ کتا میں دستیاب ہوتی گئیں میری دلچسپی بھی بڑھتی گئی۔ معلوم ہوتا تھا ہندوستان اور اس کے تمام مسائل اور جد و جہد اس زبردست ناظم کا ایک سین ہی جو سیاسی اور معاشی قوتوں کی کشمکش کی شکل میں دنیا بھر میں قومی اور بین الاقوامی اسٹیج پر کھیلا جا رہا ہے۔ اس جد و جہد میں میری ہمدردی کا رخ روز بروز اشتعالیت کی طرف ہوتا گیا۔

اشتراکیت اور اشتعالیت بہت دنوں سے مجھے اپنی طرف کھینچ رہی تھیں اور روس کا میرے دل پر خاص اثر تھا۔ یہ صحیح ہے کہ میں اس ملک کی اکثر باتوں کو ناپسند کرتا تھا مثلاً مخالف رائے کا بے رحمی سے دبا دینا، مزدوروں کی جبری تنظیم، اور مختلف کارروائیوں میں تشدد سے کام لینا جو میرے نزدیک غیر ضروری تھا۔ لیکن سرمایہ داروں کی دنیا میں بھی تو جبر و تشدد کی کمی نہیں

غرض مجھے روز بروز یقین ہوتا گیا کہ ہماری حلیص سماج اور ہماری ملکیت کی بنیاد ہی تشدد پر قائم ہے اور بغیر تشدد کے اس کا زیادہ دن چلنا محال ہے۔ اگر عام لوگوں کی یہی حالت رہی کہ بھوک اور فاقے کا ڈر انھیں چند آدمیوں کا حکم ماننے پر مجبور کرے اور ان کی فلاح و عظمت کا باعث ہو تو تھوڑی سی سیاسی آزادی لے کر کیا کرنا ہے۔

تشدد سے دراصل کوئی بھی خالی نہیں لیکن سرمایہ داری نظام کا تو خمیر ہی تشدد سے بنا ہے یہ خلاف اس کے روس کا تشدد اگرچہ بجائے خود کچھ بہت اچھی چیز نہیں پھر بھی اس کا مقصد ایک جدید نظام قائم کرنا ہے جو صلح و اشتراک اور جمہور کی حقیقی آزادی پر مبنی ہے۔ باوجود اپنی غلطیوں کے سوویٹ روس نے غیر معمولی مشکلات پر غلبہ حاصل کیا ہے اور ہمیں تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس جدید نظام کی تاسیس میں اس کو بڑی حد تک کامیابی ہوئی جب تمام عالم میں کساد بازاری کا زور تھا اور کسی نہ کسی طرح ہر شخص کا قدم پیچھے کی طرف ہٹ رہا تھا سوویٹ روس میں ہمارے دیکھتے ہی دیکھتے ایک نئی دنیا تعمیر ہو رہی تھی۔ اس کی نظر لین عظیم! جیسے بلند انسان کی قیادت میں مستقبل پر تھی اور وہ صرف یہی دیکھتا تھا کہ آئندہ کیا ہونے والا ہے۔ برعکس اس کے دوسرے ممالک ماضی کے اذکار رفتہ ہاتھوں میں دب کر اپنی قوتیں زائل کر چلے تھے اور ان کی ساری کوشش یہ تھی، کہ گزرے ہوئے عہد کے نکتے آثار کو محفوظ رکھیں۔ وسط ایشیا کے پس ماندہ ممالک نے سوویٹ حکومت کے ماتحت جو زبردست ترقی کی ہے۔ اس کی روداد نے مجھے خاص طور پر متاثر کیا۔ لہذا ان دونوں منظر کا مقابلہ کرتے ہوئے بالآخر مجھے روس کے ساتھ اتفاق کرنا پڑا جو اس تاریک اور سنسان عالم میں میرے سامنے ایک روشن اور حوصلہ افزا نمونہ پیش کر رہا تھا۔

لیکن اگرچہ سوویٹ روس کی کامیابی یا ناکامی ایک اشتمالی ریاست قائم کرنے کے عملی تجربے کی حیثیت سے بے حد اہم ہے، مگر نظریہ اشتمالیت کی صحت پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ممکن ہے بولشویک اپنی غلطیوں یا بعض قومی یا بین الاقوامی وجوہ کی بنا پر ناکام رہیں اور پھر بھی اشتمالیت کا نظریہ بالکل صحیح ہو۔ خود اس نظریہ کی روسے دوسروں کے لئے ہر بات میں اندھا دھند روس کی تقلید کرنا حماقت ہے اس لئے کہ روس نے اشتمالیت کو جس طریق پر استعمال کیا ہے اس کا انحصار اس ملک کے مخصوص حالات اور تاریخی نشوونما پر ہے اور پھر ہندوستان اور دوسرے ممالک کو یہ موقع حاصل ہے کہ بولشویک روس کی غلطیوں سے بھی اتنا ہی فائدہ اٹھائیں جتنا اس کی کامیابیوں سے۔ غالباً بولشویکوں کی کوششیں یہ رہی ہیں کہ وہ اپنا قدم نہایت تیزی کے ساتھ آگے بڑھائیں ان کے ارد گرد دشمنوں کا زرعہ تھا اور وہ بیرونی حملہ آوروں سے ڈرتے تھے۔ اگر ان کی رفتار اس قدر تیز نہ ہوتی تو شاید وہ اس مصیبت سے جو دیہاتی علاقوں کو اٹھانی پڑی ہو سکتے تھے لیکن اب سوال یہ ہے کہ تبدیلی کی رفتار کم رکھنے سے انقلاب ممکن بھی تھا یا نہیں۔ ایسی نازک صورت حال میں جب ایک نظام میں بنیادی تبدیلی کرنی تھی جزدی اصلاحات سے کام نہیں چل سکتا تھا۔ چاہے آگے چل کر ترقی کی رفتار کتنی ہی سست کیوں نہ ہو پہلا قدم ہی ہونا چاہیے تھا کہ موجودہ نظام کا خاتمہ کر دیا جائے جو اپنا کام پورا کر چکا تھا اور آئندہ ترقی کی راہ میں حائل تھا۔

ہندوستان میں زمین اور صنعت کے مسائل ایک دوسرے سے وابستہ ہیں بلکہ تمام کا حل صرف اسی طرح ممکن ہے کہ ایک انقلابی لائحہ عمل اختیار کیا جائے۔ مسٹر لائیڈ جارج اپنی تصنیف "جنگ کی یادداشت" میں لکھتے

ہیں، اس سے بڑی غلطی اور کیا ہوگی کہ ہم ایک کھائی کو دو جستوں میں عبور کرنے کی کوشش کریں۔“

مجھے روس سے بحث نہیں مگر مارکیٹ کے نظریے اور اس کے فلسفے نے میرے ذہن کے بہت سے تاریک گوشوں کو منور کر دیا۔ اب میرے نزدیک تاریخ کے معنی ہی بدل گئے۔ مارکسی تغیر نے اسے کہیں زیادہ روشن اور واضح کر دیا اور مجھے محسوس ہونے لگا کہ یہ ایک ڈرامہ ہے جو گویا بتدریج کھیلا جا رہا ہے اور اس کی تہ میں ایک مقصد اور نظام موجود ہے، خواہ وہ غیر شعوری کیوں نہ ہو۔ ماضی اور حال کی دل ہلا دینے والی تباہی اور بربادی کے باوجود مستقبل میں ہزار ہا خطروں کے ساتھ امید کی روشنی جلوہ گر ہے۔ مارکیٹ کا جو پہلو مجھے خاص طور سے پسند آیا وہ اس کا علمی طرز خیال اور اذعانی عقیدے سے قطعاً آزاد ہوتا ہے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ روس اور بعض دوسرے مقامات میں سرکاری اشتعالیت میں اذعانت کا زور ہے۔ اور جو لوگ اشتعالیت کے منکر ہیں ان پر تشدد کیا جاتا ہے۔ یہ امر بلاشبہ افسوسناک ہے مگر سوڈیٹ ممالک میں جہاں زبردست تغیرات نہایت تیزی کے ساتھ رونما ہو رہے تھے اور اندرونی مخالفت کے قومی ہو جانے سے ہولناک ناکامی کا اندیشہ تھا، اس تشدد کی وجہ سمجھ میں آسکتی ہے۔

میں سمجھتا ہوں کہ دنیا کی عظیم الشان کساد بازاری اور نازک حالات سے اس نظریے کی تائید ہوتی ہے جو مارکیٹ نے تاریخ کا تجربہ کرتے ہوئے پیش کیا ہے۔ جب اور تمام نظام اور نظریے اندھیرے میں بھٹکے ہوئے تھے یہی ایک اصول تھا جس نے کم و بیش صحت کے ساتھ ان مشکلات کی توضیح کی اور ان کا حقیقی حل پیش کیا۔

جوں جوں مجھے اس بات کا یقین ہوتا گیا میں نے اپنے دل میں ایک نیا جوش محسوس کرنا شروع کیا۔ قانون شکنی کی تحریک کے ناکام رہنے سے جو افسردگی پیدا ہو رہی تھی لمحہ بلمحہ کم ہوتی گئی۔ مجھے یہ نظر آنے لگا کہ دنیا نہایت تیزی کے ساتھ منزل مقصود کی طرف بڑھ رہی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ہمارا راستہ جنگ کے زبردست خطرات اور مصائب و آفات سے پُر ہے لیکن بہر حال ہم اس راستے کو طے کر رہے ہیں۔ ہم میں جمود ہرگز نہیں ہے۔ قومی تحریک نے میری نظر میں اس دور و دراز سفر کے ایک مرحلے کی صورت اختیار کر لی میں نے اسے بہت غنیمت سمجھا کہ جبروت شدہ نے ہماری قوم کو آنے والی کشاکش کے لئے تیار کر دیا اور اس پر مجبور کر دیا کہ جو نئے خیالات اس وقت دنیا کو ہمارے ہیں ان پر غور کرے۔ جوں جوں ہمارے کمزور عناصر ہم سے دور ہوں گے ہم زیادہ مضبوط، زیادہ منضبط اور زیادہ پختہ ہوتے جائیں گے۔ وقت ہماری مدد کر رہا ہے۔

یہی وجہ تھی کہ میں نے روس، جرمنی، انگلستان، جاپان، امریکہ، فرانس، چین، اسپین، اٹلی اور وسط یورپ کے واقعات کا زیادہ احتیاط سے مطالعہ کرنا شروع کر دیا اور کوشش کرتا رہا کہ موجودہ حالات کی ابھی ہوئی گتھیوں کو سلجھا سکوں۔ مجھے ان کوششوں سے بے حد دلچسپی تھی جو آئے والے طوفان کو روکنے کے لئے ہر ملک فرداً فرداً یا دوسروں کے ساتھ ملکر کر رہا تھا بین الاقوامی کانفرنسوں کی ان مسلسل ناکامیوں سے جو سیاسی اور معاشی خرابیوں کی اصلاح کے لئے اور مختلف اسلحہ جات کے مسئلے کو حل کرنے کے لئے منعقد کی جا رہی تھیں، مجھے وہ تکلیف دہ مسئلہ یاد آ جاتا تھا جو ہمیں اپنے ملک میں مد پیش ہے یعنی فرقہ وارانہ مسئلہ۔ باوجود انتہائی خلوص اور نیک نیتی کے ہم اس مسئلے کو ابھی تک حل نہیں کر سکے

اسی طرح جیسے اس عالمگیر یقین کے باوجود کہ ان کی ناکامی تمام دنیا کے لئے ایک خوفناک حادثے کا باعث ہوگی یورپ اور امریکہ کے مدبرین ایک دوسرے سے اتفاق رائے نہیں کر سکے۔ معلوم ہوتا ہے کہ دونوں صورتوں میں جس طریقے سے معاملے کو طے کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے وہ غلط ہے اور صحیح طریقہ اختیار کرنے کی کسی کوجرات نہیں ہوتی۔

دنیا کے مصائب اور نزاعات پر اس طرح غور کرتے کرتے میں اپنی ذاتی اور قومی مصیبتوں کو بھول گیا۔ بعض اوقات مجھے بڑی مسرت ہوتی تھی کہ تاریخ عالم کے اس نہایت ہی اہم انقلابی دور کا میں اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر رہا ہوں۔ ممکن ہے کہ دنیا کے اس گوشے میں آنے والے زبردست تغیرات میں میرا بھی کچھ حصہ ہو۔ کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ جنگ اور تشدد کی فضا کو دیکھ کر میرا دل بیٹھ جاتا اس سے بھی زیادہ افسوسناک اور یاس انگیز منظر یہ تھا کہ بعض اچھے خاصے ذہین اور سمجھ دار آدمی محکومیت و غلامی اور پستی اخلاق کے اس درجہ خوگر ہو چکے ہیں کہ ان کے دل میں انسان کے افلاس، اس کا دکھ درد اور مظلومیت سے بیزاری کا جذبہ سرے سے پیدا ہی نہیں ہوتا۔ اس دم گھٹنے والی فضا میں ہر طرف سو قیامت شور و غل اور منظم فریب کا زور ہے اور نیک لوگ خاموش ہیں۔ ہٹلر اور ہٹلر کے بعد ”بھورے خط“ کی کامیابیوں سے مجھے بے حد قلق ہوا لیکن اس خیال سے اپنے دل کو تسلی دی کہ یہ زیادہ دن چلنے والی چیز نہیں۔ بعض دفعہ یہ بھی احساس ہوتا تھا کہ انسان کی سعی و کوشش بالکل بے سود ہے اس لئے کہ قدرت کی مشین اندھا دھند اپنا کام کر رہی ہے اور اس میں ایک چھوٹے سے پرزے کی حقیقت ہی کیا ہے۔

بائیں ہمہ زندگی کا اشتعالی فلسفہ میرے لئے تسکین خاطر اور اطمینان کا

باعث تھا۔ میں سوچا کرتا تھا کہ ہندوستان میں اس پر کیوں کر عمل کیا جائے۔ ابھی تو ہم نے سیاسی آزادی کا مسئلہ ہی حل نہیں کیا۔ ہمارے دلوں پر قوم پرستانہ لُصَب العین کا تسلط ہے۔ سوال یہ ہے کہ ہم معاشی آزادی کی کوشش بھی اسی وقت شروع کر دیں یا سیاسی آزادی کے بعد اس کی طرف توجہ کریں۔ لیکن ہندوستان اور ہندوستان سے باہر جو واقعات رونما ہوئے ہیں ان سے قدرتنا سماجی مسئلہ روز بروز ہمارے سامنے آتا گیا اور یہ ظاہر ہو گیا کہ ہم اپنی سیاسی آزادی کے مسئلے کو اس سے الگ نہیں رکھ سکتے۔

حکومت برطانیہ نے ہندوستان میں جو روش اختیار کر رکھی ہے اس سے قدرتنا ہماری جماعت کے وہ طبقے جو اجتماعی مسائل میں رجعت پسند ہیں سیاسی آزادی کے مخالف ہوتے گئے یہ ایک ناگزیر امر تھا اور مجھے خوشی ہوئی کہ معاشی طبقوں کی حد بندی ہو گئی معلوم نہیں دوسروں کو اس بات کا احساس ہوا یا نہیں۔ میرے خیال میں تو بہت کم لوگوں کو ہوا۔ یہ سچ ہے بڑے بڑے شہروں میں تھوڑے بہت کٹر اشتمالی موجود تھے وہ قومی تحریک کے زبردست مخالف تھے۔ اس کے علاوہ مزدوروں کی وہ منظم تحریک جس کا تعلق خصوصیت کے ساتھ بمبئی اور ایک حد تک کلکتہ سے تھا ایک اشتراکی تحریک تھی مگر کساد بازاری اور تکالیف و مصائب نے اسے چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں منتشر کر دیا۔ یوں بھی پڑھے لکھے لوگوں کے اندر مبہم سے اشتراکی اور اشتمالی خیالات پھیل رہے تھے یہاں تک کہ حکومت کے بعض سمجھدار ملازم بھی ان سے متاثر ہوئے۔ کانگریس کا نوجوان طبقہ جو کبھی برائس کی جمہوریت کی بحثیں اور مارے، کیمتہ اور میزینی کی تصنیفات پڑھا کرتا تھا اب روس کے اشتمالی اور اشتراکی حالات کا مطالعہ کر رہا تھا۔ مقدمہ سازش میرٹھ

نے لوگوں کے ذہن کو بڑی حد تک ان نئے خیالات کی طرف متوجہ کر دیا اور دنیا کی نازک صورت حالات نے انہیں مجبور کر دیا کہ وہ اس بحث پر غور کریں۔ اس طرح تحقیق اور تنقید اور موجودہ نظام کی مخالفت کی فضا پیدا ہو گئی۔ اس سے پتہ چلتا تھا کہ اب ہوا کا رخ کس طرف ہے۔ تاہم یہ تحریک نہایت کمزور اور ڈانواں ڈول تھی۔ بعض لوگ فاشستی خیالات کی حمایت کر رہے تھے غرض اشتراکیت کا کوئی صاف اور واضح تصور لوگوں کے ذہن میں نہیں تھا اور وہ ابھی تک قومیت کے رنگ میں ڈوبے ہوئے تھے۔

میں اس بات کو خوب سمجھتا تھا کہ جب تک میں تھوڑی بہت سیاسی آزادی حاصل نہ ہوگی ہمارے لئے قومیت کا تخیل ہی سب سے بڑا محرک عمل رہے گا۔ اگر کانگریس اب تک ہندوستان کی سب سے زیادہ مضبوط اور ترقی پسند جماعت ہے (بعض مزدور جماعتوں کو مستثنیٰ کرتے ہوئے) تو اس کی وجہ بھی یہی ہے۔ پچھلے تیرہ برس سے اس نے گاندھی جی کے زیر قیادت اسی اوسط طبقے کے شہریوں کی ذہنیت کے باوجود ایک غیر معمولی بیداری پیدا کر دی ہے جس سے انقلابی مقاصد کو بڑی مدد ملی۔ اس کا وجود ابھی تک کارآمد ہے اور آئندہ بھی رہے گا۔ یہاں تک کہ لوگوں کے دل میں قومیت کے جذبے کی جگہ سماجی انقلاب کا جذبہ پیدا ہو جائے اس لئے ہماری آئندہ ترقی اصول اور عمل دونوں کے لحاظ سے کانگریس سے وابستہ ہے۔ اگرچہ ہم دوسرے ذرائع سے بھی کام لے سکتے ہیں۔

چنانچہ میرے نزدیک کانگریس سے قطع تعلق کرنا گویا قومی زندگی کی رو سے الگ ہونا اور اپنے سب سے قومی حربے کو کھو دینا ہے۔ غالباً اس کا نتیجہ یہ بھی ہو گا کہ ہم اپنی قوتوں کو بے کار تجربات میں ضائع کر دیں۔ لیکن

سوال یہ ہے کہ کیا کانگریس اپنی موجودہ شکل میں کبھی ایسا کر سکے گی کہ ہمارے سماجی نظام کو بنیادی طور پر بدل ڈالے۔ اگر اس قسم کا کوئی مسئلہ اس کے سامنے پیش کیا جاتا تو یقین ہے کہ اس کے دو یا دو سے زیادہ ٹکڑے ہو جاتے اور اگر یہ نہ ہوتا تو اس کے بہت سے اجزاء اس سے الگ ہو جاتے۔ اگر اس سے ہر جماعت کے مقاصد بالکل صاف ہو جاتے اور ایک اچھی منظم پارٹی خواہ اسے کانگریس میں اکثریت حاصل ہو تو یا اقلیت، انقلابی سماجی پروگرام کی حمایت کرتی تو یہ صورت کچھ ایسی بری نہ تھی۔

لیکن اس وقت کانگریس اور گاندھی جی ایک چیز تھے۔ سوال یہ تھا کہ گاندھی جی کیا کریں گے۔ اصول و نظریات کے لحاظ سے وہ بعض اوقات اس قدر پیچھے رہ جاتے ہیں کہ انسان کو تعجب ہوتا ہے لیکن جہاں تک عمل کا تعلق ہے وہ بحالت موجودہ ہندوستان کے سب سے بڑے انقلاب پسند ہیں۔ انھوں نے ایک عجیب و غریب شخصیت پائی ہے اس لئے انھیں عام پیالوں سے ناپنا یا معمولی منطقی اصول سے جانچنا ناممکن ہے۔ مگر چونکہ وہ فطرتاً انقلاب پسند ہیں اور ہندوستان کی سیاسی آزادی کے حصول کا بیڑا اٹھا چکے ہیں اس لئے جب تک یہ آزادی حاصل نہ ہو جائے وہ یقیناً انتہا پسندانہ طرز عمل اختیار کریں گے۔ اس دوران میں وہ عام لوگوں میں زبردست قوتوں کو بیدار کر دیں گے اور مجھے تو تھوڑی سی امید ہے کہ وہ خود بھی رفتہ رفتہ اشتراکیت کی منزل کی طرف بڑھیں گے۔

ہندوستان اور ہندوستان کے باہر اکثر اشتمالی سالہا سال سے گاندھی جی اور کانگریس پر نہایت سختی سے نکتہ چینی کر رہے ہیں اور کانگریس کے لیڈروں پر بدترین الزامات لگاتے ہیں۔ نظری اعتبار سے دیکھئے تو کانگریس

کی ذہنیت کے متعلق ان کی بہت سی تنقیدیں نہایت صحیح اور بر عمل تھیں جن کی آئندہ واقعات نے ایک حد تک تائید بھی کی۔ اس کے علاوہ ہندوستان کے عام سیاسی حالات کا تجربہ جو بعض شمالی اس سے پہلے کر چکے تھے غیر معمولی طور پر صحیح ثابت ہوا لیکن اصول اور کلیات کی بحث سے قطع نظر کر کے جب تفصیلات کا اور کانگریس کی سرگرمیوں کا سوال آتا ہے تو اس میں بھیس بڑا دھوکا ہوتا ہے۔ ہندوستان میں شتمالیوں کی قلیل تعداد اور بے اثری کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ اشتمالیت کی اشاعت و تبلیغ اور لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف کھینچنے کے بجائے ان کا مشغول زیادہ مزدوروں کی مذمت کرنا ہے۔ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ اس کا رد عمل ان کے لئے کس قدر مضرت رساں ثابت ہو رہا ہے۔ انھوں نے زیادہ تر مزدور حلقوں کو اپنی جولانیوں کا مرکز بنا رکھا ہے۔ جہاں دو چار چلتے ہوئے فقرے مزدوروں کو ان کی طرف کھینچ لاتے ہیں لیکن پڑھے لکھے لوگوں کے لئے محض چلتے ہوئے فقرے کافی نہیں۔ اشتمالی اس بات سے بے خبر ہیں، کہ اس وقت ہندوستان میں ادسط طبقہ سب سے بڑی انقلابی قوت کا مالک ہے یہ صحیح ہے کہ کٹر اشتمالیوں کے اس طرز عمل کے باوجود بہت سے تعلیم یافتہ لوگ اشتمالیت کی طرف کھینچ آئے ہیں مگر ان دونوں کے درمیان ابھی تک ایک خلیج حائل ہے۔

اشتمالیوں کی رائے میں کانگریس کے لیڈروں کا مقصد یہ رہا ہے کہ حکومت پر عام لوگوں کا دباؤ ڈال کر ہندوستانی سرمایہ داروں اور زمینداروں کے لئے صنعتی اور تجارتی فوائد حاصل کریں۔ کانگریس کا کام یہ ہے کہ "کسانوں" نیچے ادسط طبقے کے لوگوں اور صنعتی مزدوروں کی سیاسی اور معاشی بے چینی کی قوت سے بھئی، احمد آباد اور کلکتہ کے مالکان کا رخاۂ اور ساہوکاروں

کی گاڑی چلائے۔“ گویا ہندوستانی سرمایہ دار پس پردہ بیٹھے کانگریس کی درکنگ کمیٹی کے نام حکم جاری کر دیتے ہیں کہ اول جمہور میں ایک تحریک اٹھائے اور جب وہ بہت بڑھ جائے یا بہت خطرناک ہو جائے تو اسے دفعۃً ملتوی کر دے یا اصل راستے سے ہٹا کر کسی اور طرف موڑ دے۔ کانگریسی رہنمایہ نہیں چاہتے کہ انگریز سچ مچ ہندوستان سے چلے جائیں کیونکہ انھیں کی مدد سے یہاں کی فاقہ مست آبادی قابو میں رکھی جاسکتی ہے اور اس سے ناجائز فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے اور ہندوستان کا اوسط طبقہ اسے اپنے بس کی بات نہیں سمجھتا۔

یہ بات کس قدر حیرت انگیز ہے کہ کانگریس کی سرگرمیوں کا جو عجیب غریب تجزیہ ہم نے اوپر پیش کیا ہے اس کا بعض سمجھدار اشتہالیوں کو دل سے یقین ہے۔ ظاہر ہے کہ جب ان کے خیالات اس قسم کے ہوں تو انھیں ہندوستان میں کیونکر کامیابی ہو سکتی ہے۔ ان کی سب سے بڑی غلطی یہ ہے کہ وہ ہندوستان کی قومی تحریک کا اندازہ یورپ کی لیبر تحریک کے معیار سے کرتے ہیں۔ چونکہ مغرب میں مزدوروں کے لیڈر اکثر ان سے غداری کرتے ہیں لہذا ان کا یہ خیال ہے کہ ہندوستان میں بھی یہی حال ہوگا۔ انھوں نے اس بات کو فراموش کر رکھا ہے کہ ہندوستان کی قومی تحریک غریبوں یا مزدوروں کی تحریک نہیں یہ اوسط طبقے یعنی بورژوا کی تحریک ہے جیسا کہ خود اس کے نام سے ظاہر ہوتا ہے اور اس کا مقصد محض سیاسی آزادی ہے نہ کہ سماجی نظام کی تبدیلی یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ یہ مقصد بہت محدود ہے اور قومی تحریک ایک فرسودہ چیز ہے۔ اس تحریک کی بنیاد کو سمجھ لینے کے بعد یہ کہنا بالکل سہل ہے کہ اس کے رہنما عوام سے غداری کرتے ہیں کیونکہ وہ طریق زمینداری یا نظام

سرمایہ داری کو بدلنے کی کوشش نہیں کرتے۔ انھوں نے تو کبھی یہ دعویٰ ہی نہیں کیا البتہ کانگریس میں بعض لوگ اس قسم کے ضرور موجود ہیں اور ان کی تعداد میں روز بروز اضافہ بھی ہو رہا ہے جو سرمائے اور زمین کے موجودہ نظام کو بالکل بدل دینا چاہتے ہیں مگر وہ ابھی تک اپنے آپ کو کانگریس کا ترجمان نہیں کہہ سکتے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ ہندوستان کی سرمایہ دار جماعتوں کو (جن میں زمیندار اور تعلقہ دار شامل نہیں ہیں) برطانوی اور بدیسی مال کے بائیکاٹ اور سودیشی کی ترویج سے بہت بڑا فائدہ پہنچا ہے اور ایسا ہونا ضروری بھی تھا کیونکہ ہر قومی تحریک ملکی صنعتوں کی حمایت اور بدیسی چیزوں کے بائیکاٹ کا سبق دیتی ہے۔ یہ بھی سچ ہے کہ سول نافرمانی اور برطانوی مال کے بائیکاٹ کے دوران میں بمبئی کے مالکان کارخانہ نے بطور ایک جماعت کے یہ جہارت کی کہ لنکا شائر کے ساتھ ایک معاہدہ کر لیا۔ کانگریس کے نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو یہ ہمارے قومی مفاد کے ساتھ بہت بڑی غداری تھی اور اسے بجا طور پر غداری ہی سے تعبیر کیا گیا۔ بمبئی کے مالکان کارخانہ کے نمائندوں نے بھی جب ہم میں سے اکثر جیل میں تھے اسمبلی میں ہمیشہ کانگریسیوں اور ”انتہا پسندوں“ کا مضحکہ اڑایا۔

پچھلے چند سال سے سرمایہ دار طبقوں نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے وہ کانگریس اور قومیت کے نقطہ نظر سے بھی شرمناک ہے۔ اٹا داکے معاہدے سے ممکن ہے کسی چھوٹی سی جماعت کو عارضی فائدہ پہنچا ہو مگر بحیثیت مجموعی اس نے ہندوستان کی صنعت کو نقصان پہنچا یا اور اسے برطانوی سرمائے اور صنعت کا اور بھی محتاج کر دیا۔ یہ معاہدہ جو عام لوگوں کے لئے بے حد

مضر تھا اس وقت کیا گیا جب ہماری جدوجہد جاری تھی اور ہزار ہا ہندوستانی جیل خانوں میں بند تھے۔ نو آبادیوں نے جہاں تک ہو سکا۔ انگلستان سے بہتر سے بہتر شرائط حاصل کیں لیکن ہندوستان کو یہ فخر حاصل ہے کہ اس نے سب کچھ انگلستان کو بخش دیا۔ بعض من چلے ساہوکاروں نے بھی چاندی سونے کے کاروبار میں ہندوستان کے مفاد کو قربان کر کے خوب نفع کمایا۔

گول میز کانفرنس میں بڑے بڑے زمیندار اور تعلقہ دار آپس میں مل کر کانگریس کی مخالفت کرتے تھے۔ رسول نافرمانی کے زمانے میں انھوں نے کھلم کھلا جارحانہ حیثیت سے حکومت کا ساتھ دیا۔ انھیں کی امداد سے حکومت نے تعزیری ضابطوں کی شکل میں جابرانہ قوانین منظور کئے اور یو۔ پی کونسل کے زمیندار اراکین کی بہت بڑی اکثریت نے ان لوگوں کی رہائی کی مخالفت کی جو رسول نافرمانی کی تحریک میں قید ہوئے تھے۔

یہ خیال کہ گاندھی جی نے ۱۹۲۱ء اور ۱۹۳۱ء میں محض جمہور کے وہاد سے وہ تحریکیں جو بظاہر جارحانہ معلوم ہوتی تھیں شروع کیں سرسرم غلط ہے۔ یہ سچ ہے کہ جمہور میں اکثر حرکت پیدا ہوتی رہی لیکن دونوں موقعوں پر خود گاندھی جی نے اسے ایک بڑی تحریک کی شکل دی ۱۹۲۱ء میں تو انھوں نے تنہا کانگریس میں ترک موالات کی تحریک منظور کرائی اور ۱۹۳۱ء میں اگر وہ ذرا اسی بھی مخالفت کرتے تو ہم ہرگز حکومت کے خلاف کوئی موثر اور جارحانہ طرز عمل اختیار نہ کر سکتے۔

یہ امر نہایت افسوسناک ہے کہ بعض اوقات محض حماقت یا نادانیت کی وجہ سے ذاتیات پر حملہ کیا جاتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اصل مسئلے کی طرف سے توجہ ہٹ جاتی ہے۔ گاندھی جی کے خلوص نیت پر حملہ کرنا خود اپنی

ذات اور اپنے مقصد کو نقصان پہنچانا ہے۔ ہندوستان کے کروڑ ہا باشندوں کے نزدیک وہ حق و صداقت کا تجسمہ ہیں اور جو شخص ان سے ذرا بھی واقف ہے وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ وہ کس جوش اور خلوص سے ہر موقع پر صحیح طرز عمل اختیار کرنے کی کوشش کرتے ہیں؟

ہندوستان میں ایشالیوں نے اپنے آپ کو بڑے بڑے شہروں کے مزدوروں سے وابستہ کر رکھا ہے۔ دیہاتی علاقوں سے نہ انھیں واقفیت ہے اور نہ ان سے کوئی تعلق ہے۔ مگر ہندوستان کا مسئلہ اس وقت کسانوں کا مسئلہ ہے اس لئے صنعتی مزدوروں کو اگرچہ وہ بجائے خود بڑی اہمیت رکھتے ہیں اور مستقبل میں ان کی اہمیت برابر بڑھتی جائے گی وہ درجہ حاصل نہیں ہو سکتا جو کسانوں کو حاصل ہے۔ کانگریسی کارکن اس وقت ہر جگہ دیہات میں پھیلے ہوئے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ رفتہ رفتہ کانگریس کسانوں ہی کی ایک جماعت بن جائے گی۔ لیکن کسان جب اپنا فوری مقصد حاصل کر لیتا ہے تو بہت کم انقلاب کی طرف مائل ہوتا ہے لہذا ممکن ہے کہ ہندوستان میں بھی کچھ دنوں کے بعد شہر اور دیہات اور مزدور اور کسان کے مقابلہ کا مسئلہ چھڑ جائے۔

مجھے اس بات کا فخر حاصل ہے کہ کانگریس کے لیڈروں اور کارکنوں کی ایک بہت بڑی تعداد سے میرے تعلقات بہت گہرے رہے ہیں اور میں تسلیم کرتا ہوں کہ مجھے ان سے بہتر انسان نہیں مل سکتے۔ پھر بھی میں نے ہر اہم معاملہ میں ان سے اختلاف کیا ہے اور بعض دفعہ مجھے اس بات پر کوفت بھی ہوئی ہے کہ بعض ایسی باتیں جو میری نظر میں بالکل عیاں اور واضح ہیں ان کی سمجھ میں کیوں نہیں آتیں۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ وہ اتنی عقل نہیں رکھتے بلکہ یہ ہے کہ ہم نے فکر و نظر کی دنیا میں الگ الگ راہیں اختیار

کر لی ہیں۔ میں اچھی طرح جانتا ہوں کہ ان سے نکلنا کس قدر مشکل اور دیر طلب ہے۔ یہ مختلف فلسفہ زندگی کے دائرے ہیں جن میں انسان بتایک غیر شعوری طور پر نشوونما پاتا ہے۔ اس لئے ان لوگوں کو جو ہم سے اختلاف خیال رکھتے ہیں، الزام دینا بے کار ہے۔ اشتراکیت نام سے زندگی اور اس کے مسائل کے ایک خاص نفسیاتی نظریے کا جس کا انحصار محض منطق پر نہیں ہے۔ اسی طرح دوسرے نظریے بھی وراثت، تربیت، ماضی کی روایات اور موجودہ ماحول کے اثرات پر مبنی ہیں۔ یہ قوت صرف زندگی اور اس کے تلخ تجربات میں ہر کہ وہ ہمیں نئی راہوں پر چلا میں اور رفتہ رفتہ ہمارے خیالات کو بدل دیں جو اس سے کہیں زیادہ مشکل ہے۔ شاید ہم اپنی ذاتی کوشش سے اس انقلاب میں تھوڑی بہت مدد دے سکیں اور شاید "انسان جو راہیں اپنے مقدر سے بچنے کے لئے اختیار کرے وہی اسے مقدر کی منزل پر پہنچا دیں"۔

(۴۷)

مذہب کیا ہے؟

ستمبر ۳۲ء کے وسط میں ہمارا جیل کا پرسکون اور یکساں روزمرہ معمول یکایک درہم برہم ہو گیا۔ ایسا معلوم ہوا جیسے کوئی گولا آکر پھٹا ہو۔ خبر آئی، کہ گاندھی جی نے، ان جداگانہ حلقہائے انتخاب پر اظہارِ ناپسندیدگی کرنے کے لئے جو مسٹر ریمزے میکڈانلڈ نے اپنے فرقہ دارانہ فیصلہ میں بیچ ڈالتوں کے لئے تجویز کئے تھے، اس بات کا فیصلہ کیا ہے کہ روزہ رکھ کر جان دے دیں گے۔ اس شخص میں بھی لوگوں کو تھنجوڑنے کی کیسی کچھ صلاحیت ہے؟ میرے دماغ میں طرح طرح کے خیالات پیدا ہونے لگے۔ ہر قسم کے اتفاقات و احتمالات سامنے آئے، اور میرا توازن ذہنی بالکل بگڑ گیا۔ دو دن تک بالکل تاریکی میں رہا، کوئی روشنی نہ تھی جو راہ دکھاتی۔ گاندھی جی کے فعل کے بعض نتائج کا خیال آتا تو دل بیٹھا جاتا تھا۔ معاملہ کا ذاتی پہلو بھی خاصا قوی تھا اور دل میں کس کس دکھ کے ساتھ یہ خیال آتا تھا کہ شاید اب انھیں نہ دیکھ سکوں گا۔ کوئی سال بھر ہوا تھا کہ انگلستان جاتے وقت انھیں جہاز پر دیکھا تھا کیا یہی آخری دیدار ثابت ہونے کو تھا؟

پھر سخت الجھن ہوتی تھی کہ انھوں نے اپنی آخری قربانی کے لئے ایک ضمنی مسئلہ کو کیوں چنا، محض حلقہائے انتخاب کے معاملہ کو! اس کا اثر ہماری تحریک آزادی پر کیا ہوگا؟ کیا یہ نہ ہوگا کہ کم سے کم تھوڑے دن کے لئے

اہم تر مسائل پس پشت جا پڑیں گے اور اگر ان کا یہ مقصد حاصل ہو بھی گیا اور بیچ
ذاتوں کے حلقہ مائے انتخاب اور ہندوؤں کے ساتھ مخلوط بھی ہو گئے تو کیا اس کا
رد عمل یہ نہ ہو گا کہ لوگ سمجھنے لگیں گے کہ اچھا کچھ تو بل ہی گیا اور اب تھوڑے
دلوں اور کچھ کرنے کی چنڈاں ضرورت نہیں۔ پھر یہ سوال پیدا ہوتا تھا کہ کیا
ان کا یہ فعل فرقہ دارانہ فیصلہ کو اور اس کل تجویز کو جسے حکومت نے آگے
بڑھایا ہے ماننے اور جزوی طور پر قبول کرنے کے مرادف نہیں؟ اور کیا یہ
بات ترک موالات اور رسول نافرمانی کے اصولوں کے مطابق ہے؟ اتنی
قربانی، اتنی شجاعت سنی کے بعد کیا ہماری تحریک ایک حقیر سی چیز ہو کر
رہ جانے والی ہے؟

مجھے ان پر غصہ بھی آتا تھا کہ ایک سیاسی مسئلہ کو یوں مذہبی اور جذباتی
طریق پر چل کر نا چاہتے ہیں اور اس سلسلہ میں بار بار خدا کا ذکر کرتے ہیں معلوم
تو ایسا ہوتا تھا کہ ان کے خیال میں خدا نے روزہ کی تائید تک ان کے لئے
مقرر کی ہے۔ لوگوں کے لئے یہ کیسی بری مثال قائم کرنا ہے۔؟

اور اگر بالو کہیں مر گئے؟ پھر ہندوستان کا کیا حال ہو گا؟ اس کی
سیاست کس راہ پر چلے گی؟ سامنے تیرہ دہائی مستقبل دکھائی دیتا تھا، اور
جب اس کا خیال آتا تو دل پر یاس و حرام کا تسلط ہو جاتا۔

غرض یوہنی سوچتا تھا اور سوچتے جاتا تھا۔ دماغ میں انتشار تھا اور غصہ و
یاس اور اس شخص کے لئے محبت جو اس ساری پریشانی کا باعث تھا۔ کچھ میں
کچھ نہ آتا تھا کہ کیا کروں، طبیعت چڑچڑی ہو گئی تھی، ہر ایک سے جھگڑاتا تھا
اور سب سے زیادہ خود اپنے سے۔

پھر ایک عجیب کیفیت گذری۔ یوں سمجھئے کہ ایک جذباتی بحران سا

ہوا اور جب وہ ختم ہوا تو طبیعت میں کچھ سکون محسوس ہوا اور مستقبل پھر اتنا تاریک نہ رہا، باپو میں ہمیشہ سے ایک عجیب صفت ہے کہ ٹھیک نفیاتی موقع پر صحیح بات کر گزرتے ہیں، اس لئے خیال ہوا کہ شاید ان کا یہ فعل بھی، جسے بہت سے اعتبارات سے حق بجانب ثابت کرنا ممکن نہ تھا، بڑے نتائج کا باعث بن جائے۔ اور صرف اس تنگ میدان ہی میں نہیں جس سے اس کو واسطہ ہے بلکہ قومی جدوجہد کے وسیع تر میدان میں بھی۔ پھر یہ خیال بھی آیا کہ اگر باپو مر بھی گئے تو ہماری آزادی کی سچی تو بہر حال جاری رہے گی اس لئے ہر جہاد آباد ہمیں تیار رہنا چاہیئے اور اپنے کو اس کام کا اہل بنانا چاہیئے۔ اپنے ذہن کو جب یوں بے جھجک گاندھی جی کی موت تک کے مقابلہ کے لئے تیار کر لیا تب کہیں سکون اور جمعیت خاطر نصیب ہوئی اور میں پھر دنیا اور اس کے ملکات سے بٹھنے کے لئے تیار ہو گیا۔

اس کے بعد اس حیرت خیز بیداری کی خبریں آئیں جو سائے ملک میں پیدا ہوئی، اس جادو اثر جو ش کی لہر کی جو ساری ہندو سماج میں دوڑ گئی، اور ایسا معلوم ہوا کہ جھوٹ چھات بس اب ختم ہوئی۔ دل نے کہا کیسا کیسا جادو گر ہے یہ چھوٹا سا آدمی جو یرودا کے قید خانہ میں بیٹھا ہے۔ یہ ان تاروں کو کتنی اچھی طرح پہچانتا ہے جن سے دلوں کو جنبش دی جاتی ہے۔

ان کا ایک تار مجھے ملا۔ سزایابی کے بعد یہ ان کا پہلا پیام تھا۔ اتنے عرصہ کے بعد پیام پانے پر دل بہت خوش ہوا۔ اس تار میں انھوں نے لکھا تھا: کرب کے ان تمام دنوں میں تم میرے ذہن کی آنکھ کے سامنے رہے ہو۔ تمھاری رائے جاننے کا بڑا فکر ہے۔ تم جانتے ہو کہ میں تمھاری رائے کی کتنی قدر کرتا ہوں۔ اندوسے اور سروپ کے بچوں سے ملا تھا۔ اندو

خوش خسرم تھی، ذرا گوشت بھی آگیا ہے۔ میری حالت بہت اچھی ہے۔
تار سے جواب دو۔ پیار۔“

بڑی زالی بات تھی پڑھٹھ گاندھی جی کی سی بات تھی کہ برت کی
کلفت میں اور اپنی بے شمار شغولیوں میں بھی انھیں اس کا خیال رہا کہ میری بچی
اور میری بہن کے بچوں کے آنے کا ذکر کر دیا، اور اندرا کے موٹے ہو جانے تک کا!
(میری بہن بھی اس زمانہ میں قید میں تھیں اور یہ سب بچے پونا کے ایک مدرسہ
میں پڑھتے تھے) زندگی میں جو چیزیں یوں ذرا ذرا سی معلوم ہوتی ہیں پر
دراصل بہت کچھ ہوتی ہیں، یہ انھیں کبھی نہیں بھولتے۔

اسی زمانہ میں خبر ملی کہ حلقہائے انتخاب کے متعلق کچھ تصفیہ ہو گیا۔
جیل کے سپرنٹنڈنٹ نے مہرمانی سے مجھے گاندھی جی کے تار کا جواب دینے کی
اجازت دیدی اور میں نے یہ تار بھیجا۔ آپ کے تار اور اس مختصر سی اطلاع
نے کہ تصفیہ ہو گیا دل کو خوشی اور اطمینان سے بھر دیا۔ برت کی خبر سے پہلے
تو سخت ذہنی کوفت اور انتشار پیدا ہوا، لیکن آخر میں اس مشرعی نے
فتح پائی اور مجھے اپنا گمشدہ اطمینان قلب پھر سے مل گیا۔ دبے ہوئے
مظلوم طبقوں کی خاطر جو قربانی بھی کی جائے کم ہے۔ آزادی کا معیار سب سے
ادنیٰ گروہ کی آزادی ہے۔ لیکن ڈرتا یہ ہوں کہ ان باتوں میں ہمارا مقصد
وجہ پس پشت نہ پڑ جائے۔ مذہبی نقطہ نظر سے تو کوئی حکم میں لگا نہیں سکتا۔
ڈرتے کہ آپ کے طریقوں کو دوسرے بے جا طور پر استعمال نہ کریں۔ لیکن
آپ جیسے جادوگر کو میں کیا مشورہ دے سکتا ہوں۔ پریم“

پونا میں جو ہر قسم کے لوگ جمع ہو گئے تھے انھوں نے ایک معاہدہ پر
دستخط کئے اور برطانوی وزیراعظم نے غیر معمولی عجلت کے ساتھ اسے قبول

کر لیا، اور اپنے سابقہ فیصلہ میں اس کے مطابق تبدیلی کر دی، اور برت ٹوٹ گیا۔ مجھے ایسے میثاق اور معاہدے بہت ناپسند ہیں مگر پونا کے معاہدے کا اس کے مفاد سے قطع نظر، میں نے دل سے خیر مقدم کیا۔

آخر یہ ہما ہی ختم ہوئی اور پھر وہی جیل کا روزمرہ معمول شروع ہوا۔ ہریجن تحریک کی اور گاندھی جی جیل خانہ سے جو کام کر رہے تھے، اس کی اطلاعیں پہنچتی تھیں اور میرا دل ان سے کچھ بہت خوش نہ ہوتا تھا۔ اس میں تو شک نہیں کہ چھوٹ چھات کو ختم کرنے اور بیچ ذاتوں کو ابھارنے کی تحریک کو بڑی قوت پہنچی، لیکن اس عہد نامہ سے اس قدر نہیں جتنی کہ اس معاہدہ نے خوش سے جو تمام ملک کے اندر پیدا ہو گیا۔ اور یہ ایسی چیز تھی جس کا خیر مقدم کرنا چاہیے۔

مگر اس میں بھی شک نہیں کہ رسول نافرمانی کو نقصان پہنچا۔ ملک کا دھیان دوسرے معاملوں کی طرف مڑ گیا، اور کانگریس کے بہت سے کام کرنے والے ہریجن تحریک کی طرف چلے گئے۔ غالباً ان میں سے بہتر سے اس بات کا بہانہ ہی ڈھونڈ رہے تھے کہ کوئی ذرا زیادہ محفوظ کام مل جائے جس میں جیل جانے کا ڈر نہ ہو اور اس سے زیادہ لالچی کی مار اور املاک کی ضبطی کا خطرہ نہ ہو۔ یہ بات ہے بھی فطری اور اپنے ہزار ہا کارکنوں سے یہ توقع رکھنا بھی بے جا ہے کہ وہ ہر وقت انتہائی تکلیف اٹھانے اور اپنے گھر بار کو تباہ و برباد کر دینے کے لئے آمادہ رہیں گے۔ پھر بھی اس عظیم الشان تحریک کے اس تدبیر کی اخطا کو دیکھ دیکھ کر جی بہت کڑھتا تھا، مگر باوجود اس کے رسول نافرمانی ابھی جاری تھی اور کبھی کبھی تو بڑے پیمانے پر منظر ہرے بھی ہوتے رہتے تھے جیسے مارچ اپریل ۱۹۳۳ء میں کلکتہ کانگریس کا منظرہ۔ گاندھی جی

برو داد جیل میں تھے مگر ان کے ساتھ خاص رعایت یہ کر دی گئی تھی کہ یہ لوگوں سے مل جل سکتے تھے اور بہت کم تحریک کے لئے ہدایات دے سکتے تھے۔ کچھ ہو اس سے اس ناگواری میں کمی ہو گئی جو ان کے قید میں ہونے کی وجہ سے قوم میں تھی اس لئے ان سب باتوں سے طبیعت پست ہوتی تھی۔

کئی مہینہ بعد مئی ۱۹۳۷ء کے شروع میں گاندھی جی نے اپنا ۲۱ دن والا برت شروع کیا۔ اس کی اطلاع آئی تو بھی پہلے پہلے تو صدر مرزا ساہوکار میں نے اسے ایک ناگزیر حادثہ جان کر قبول کر لیا اور رفتہ رفتہ اپنے کو اس کا عادی بنالیا۔ بلکہ مجھے اس سے بڑی الجھن ہوتی تھی کہ جب وہ برت رکھنا طے ہی کر چکے اور اس کا اعلان بھی کر چکے تو لوگ کیوں خواہ مخواہ اس کے ترک کرانے پر اصرار کرتے ہیں۔ یہ برت میری سمجھ میں تو آتا نہ تھا، اور اگر فیصلہ سے پہلے مجھ سے رائے لی جاتی تو میں سختی سے اس کی مخالفت کرتا مگر میں گاندھی جی کے قول کی بڑی قدر کرتا ہوں اور مجھے یہ بات غلط معلوم ہوتی تھی کہ ایک خالص شخصی معاملہ میں جو ان کی نظر میں بڑی اہمیت رکھتا تھا کوئی بھی ان سے اس قول کے تڑوانے کی کوشش کرے۔ اس لئے اس برت پر ہر چند کہ بہت ناشاد تھا مگر راضی تھا۔

برت شروع کرنے سے چند روز پہلے انھوں نے مجھے اپنے مخصوص انداز میں ایک خط لکھا جس سے مجھ پر بڑا اثر ہوا۔ انھوں نے جواب چاہا تھا اس لئے میں نے یہ تار بھیجا: ”آپ کا خط ملا۔ جن باتوں کو میں سمجھتا ہی نہیں ان کی بابت کہہ کیا سکتا ہوں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پردیس میں بھٹک گیا ہوں نشان راہ اگر کوئی ہے تو بس ایک آپ کی ذات۔ اندھیرے میں راہ ٹھوکتا ہوں اور ٹھوکریں کھاتا ہوں۔ جو بھی ہو میرا دھیان اور میری محبت آپ کے

ساتھ سے۔“

ایک طرف میں ان کے فعل کو ناپسند کرتا تھا، دوسری طرف یہ فکر تھا کہ انھیں دکھ نہ دوں، اور ان دونوں میں کشمکش تھی۔ میں نے سوچا کہ میں نے انھیں دل دہی کا کوئی پیام نہیں بھیجا اور اب کے وہ اس تکلیف کی آزمائش میں اپنے کو ڈالنے پر تلے ہی ہوئے ہیں، جس میں ممکن ہے کہ زندگی ہی سے ہاتھ دھوٹھیں، میرا فرض ہے کہ جہاں تک ہو سکے ان کا دل بڑھاؤں۔ ذہن کی زندگی میں فرد اسی باتوں سے بڑا فرق پڑ جاتا ہے اور اس مصیبت سے جانبر ہونے کے لئے انھیں اپنی اعصابی قوت کا شہ شہہ درکار ہوگا۔ یہ بھی مجھے محسوس ہوا کہ اب جو کچھ بھی ہو، چاہے بد قسمتی سے ان کی موت ہی کیوں نہ واقع ہو، سب کو مضبوطی سے بھیلنا چاہیے۔ چنانچہ میں نے انھیں یہ تار بھیجا: ”اب کے آپ نے اپنی عظیم الشان ہم شرمع ہی فرمادی ہے میں اپنی محنت اور تبریک کا ہدیہ پھر پیش کرتا ہوں، اور یقین دلاتا ہوں کہ مجھے اب بہت صاف محسوس ہو رہا ہے کہ جو کچھ ہوگا وہ اچھا ہوگا۔ اور جو بھی ہو جیت آپ کی ہے۔“

وہ اس برت سے جانبر ہو گئے۔ برت کے پہلے ہی دن انھیں جیل سے چھوڑ دیا گیا اور ان کے مشورہ سے چھ ہفتے کے لئے سول نافرمانی ملتوی کر دی گئی۔

اس برت کے زمانہ میں پھر میں نے اس جذباتی جوش کا نظارہ کیا اور بار بار سوچا کہ کیا سیاست میں یہ بھی کوئی صحیح طریقہ ہے۔ یہ تو مری ہوئی چیزوں کو زندہ کرنا ہے اور اس کے مقابلہ میں وضاحت سے سوچنے سمجھنے کے لئے ذرا بھی تو موقع نہیں۔ سارا ہندوستان، یا اس کا بہت بڑا

حصہ، ادب اور احترام سے مہاتما کا منہ ٹکتا ہے اور توقع کرتا ہے کہ وہ معجزہ کے بعد معجزہ دکھائیں، چھوٹ چھات کو ختم کرادیں، سوراخ حاصل کرادیں وغیرہ وغیرہ اور خود کوئی کچھ نہیں کرتا! اور گاندھی جی ہیں کہ دوسروں کو سوچنے سمجھنے کی ہمت نہیں دلاتے، ان کا اصرار ہے بس خلوص اور قربانی پر۔

ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اپنی جذباتی وابستگی کے باوجود میں براہِ ذہنی طور پر ان سے دور ہوتا جاتا ہوں۔ یہ ضرور ہے کہ اکثر سیاسی کاموں میں ان کی جبلت سلیم ان کی صحیح رہنمائی کرتی ہے، عمل کا دلولہ بھی ہے، لیکن کیا عقیدہ سی کاراستہ ایک قوم کو تربیت دینے کا صحیح راستہ ہے؟ ممکن ہے کچھ دن تو اس سے کام چلے، مگر پھر آگے؟

پھر ایک بات یہ میری سمجھ میں نہ آتی تھی کہ وہ موجودہ نظام معاشرت کو کونسا دور کشا کش پر مبنی ہے کس طرح قبول کرتے ہیں، اور معلوم ہی ہوتا تھا کہ قبول کرتے ہیں۔ میرے سینہ میں بھی کشا کش تھی، اور میری وفاداریاں مجھے مختلف سمتوں میں کھینچتی تھیں۔ جانتا تھا کہ قید کی غیر اختیاری آرٹھی اور بہت سی دقتوں کا سامنا ہے۔ معلوم ایسا ہوتا تھا کہ بالکل یکہ دہن ہوں اور یکسر غریب الوطن۔ ہندوستان جسے اپنا دل دیا اور جس کے لئے جان لڑائی، ایک عجیب سا دشت کہہ معلوم ہوتا تھا۔ سوچتا کہ کہیں میرا ہی قصور تو نہیں کہ میں اپنے ہم وطنوں کی ذہنیت اور طریق فکر کو نہیں اپنا سکتا؟ نہایت قریب کے ساتھیوں کے متعلق بھی معلوم ہوتا تھا کہ ان کے میرے درمیان ایک غیر مرئی ردک ہے، جب اسے دور کرنے میں ناکام رہتا تو ناشا ہوتا اور پھر اپنے ہی خول میں سمٹ رہتا۔ معلوم یہ ہوتا تھا کہ انھیں چاروں طرف سے پرانی دنیا گھیرے ہوئے ہے یعنی ماضی کے افکار، اور امیدوں اور آرزوؤں

کی دنیا، اور نئی دنیا بھی بہت دور ہے۔ بقول شاعرؒ دو دنیاؤں کے درمیان سرگرداں، ایک مردہ، دوسری میں پیدا ہونے کی ہموز قدرت نہیں، غرض کہیں بھی سر دھرنے کا ٹھکانا نہ تھا۔“

کہتے ہیں کہ اور سب باتوں سے زیادہ ہندوستان ایک مذہبی ملک ہے ہندو، مسلمان، سکھ سب اپنے اپنے مذہب پر فخر کرتے ہیں اور ایک دوسرے کا سر بھوڑ کر اس فخر کا شہت دیتے ہیں۔ جس چیز کو مذہب یا منظم مذہب کہتے ہیں اسے ہندوستان میں اور دوسری جگہ دیکھ دیکھ کر سیرا دل ہیبت زدہ ہو ہو گیا ہے، میں نے اکثر مذہب کی مذمت کی ہے اور اسے یکسر مٹا دینے کی آرزو تک ظاہر کی ہے۔ تقریباً ہمیشہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اندھے یقین اور ترقی دشمنی کا بے دلیل عقیدت اور تعصب کا، توہم پرستی اور لوگوں سے بجا فائدہ اٹھانے کا، قائم شدہ حقوق اور مستقل اغراض رکھنے والوں کے بقا کا حمایتی ہے۔ لیکن باوجود اس کے میں جانتا ہوں کہ اس میں اور کچھ بھی ہے۔ کوئی ایسی بات جس سے انسانوں کی ایک گہری احتیاج پوری ہوتی ہے۔ ورنہ یہ ایسی زبردست قوت کیسے ہوتا جیسی کہ رہ چکا ہے اور بے شمار بے تاب روحوں کی تسکین و راحت کا سامان کیسے کرتا؟ اس کا بخشا ہوا امن کیا محض اندھے یقین اور بے سوالی کی پناہ ہے؟ وہ سکون ہے جو چین سے بندرگاہ میں پہنچ جانے اور کھلے سمندر کے طوفان سے بچ جانے پر حاصل ہوتا ہے؟ یا اس سے زیادہ کچھ اور؟ بعض صورتوں میں تو یقیناً یہ کچھ اور بھی ہوتا ہے۔

لیکن منظم مذہب کا ماضی کچھ بھی رہا ہو آج تو وہ زیادہ تر ایک فانی شکل ہے جس میں حقیقت نام کو نہیں بسڑجی کے چسٹرٹن نے اس کی مثال (اپنے

خاص مذہب کی نہیں، بلکہ ادروں کے مذہب کی!) ایک متحجر جسم سے دی ہے جس کی شکل تو کسی جانور یا دوسری زندہ چیز کی ہے، جس کا نامی مغرب مذہب غائب ہو گیا ہے بس خول اس لئے باقی ہے کہ اس میں کوئی بالکل ہی دوسری چیز بھر گئی ہے۔ اگر مذہب میں کوئی قابل قدر چیز باقی بھی ہے تو وہ بھی بہت کچھ دوسری چیزوں میں لپیٹی ہوئی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ یہ حال مغربی مذہبوں کی طرح ہمارے مشرقی مذاہب پر بھی گذرا ہے۔ انگریزی کلیسا شاید اس مذہب کی سب سے واضح مثال ہے جو کبھی حقیقی معنی میں مذہب نہیں۔ ایک حد تک تو یہ حال تمام منظم پروٹسٹنٹ مذاہب کا ہے، لیکن کلیسا انگلستان اس میں بہت آگے اس لئے نکل گیا ہے کہ یہ مدت سے ریاست کا ایک سیاسی شعبہ ہے بلکہ

لہ ہندوستان میں تو انگریزی کلیسا اور انگریزی حکومت میں تمیز کرنا بھی دشوار ہے، ہندوستان کی سرکاری آمدنی سے باضابطہ تنخواہ پانے والے پجاری اور پادری اسی طرح سامراجی قوت کے علمبردار ہیں جیسے کہ دوسری اعلیٰ خدمات والے ہندوستانی ریاست میں جمیٹ جمہوری کلیسا جمود اور ترقی دشمنی کی ایک قوت رہا ہے اور عام طور سے اس نے ہر ترقی اور اصلاح کی مخالفت کی ہے۔ مشن کے معمولی کام کرنے والے عام طور پر ہندوستان کے ماضی اور اس کے تمدن سے یکسر ناواقف ہوتے ہیں اور اس بات کے معلوم کرنے کی ذرا زحمت گوارا نہیں کرتے کہ یہ تمدن کیا تھا اور کیا ہے۔ اسے تو فکر بس زیادہ اس کا ہوتا ہے کہ کفار کے عیبوں اور گناہوں کو ظاہر کرے۔ اس کلیہ کے بہت سے مستثنیات بھی ضرور ہیں مثلاً چارلی انڈریوز سے زیادہ سچا دوست ہندوستان کا اور کون ہے۔ ان کی ہمہ گیر محبت، ان کا (بقیہ صفحہ ۶۳ پر)

اس میں شک نہیں کہ اس کے معتقدوں میں بہت سے لوگ نہایت اعلیٰ سیرت کا نمونہ پیش کرتے ہیں۔ لیکن دیکھنے کی بات یہ ہے کہ اس کلیسا نے کس کس طرح برطانوی سامراج کی خدمت انجام دی ہے اور سرمایہ داری اور سامراج دونوں کو ایک خلاقی اور سچی لباس پہنایا ہے۔ اس نے اعلیٰ ترین اخلاقی معیاروں سے ایشیا اور افریقہ میں برطانیہ کی غاصبانہ سیاست کو حق بجانب ثابت کیا ہے اور انگریزوں کے اندر اس غیر معمولی اور قابل رشک احساس کے پیدا

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۶۲) جذبہ خدمت، ان کی بے حساب دوست داری سے جی خوش ہو جاتا ہے۔ پونا کے کرسٹیاں سوانگ میں بھی چند اچھے انگریز ہیں۔ جن کے مذہب نے انھیں اس بات پر آمادہ کیا ہے کہ دوسروں کو سمجھیں اور ان کی سیوا کریں نہ کہ خواہ مخواہ شجاعتیں اور جنموں نے اپنی تمام اعلیٰ صلاحیتوں کو ہندوستان کی بے غرض خدمت کے لئے وقف کر دیا ہے۔ اور بھی بہت سے انگریز اہل کلیسا ہیں جن کی یاد ہندوستان میں زندہ رہے گی۔

کنٹربری کے لاٹ پادری صاحب نے ۱۲ دسمبر ۱۹۳۳ء کو دارالامراء میں تقریر کرتے ہوئے ۱۳ء کے مانیٹگو چیسفورڈ والی اصلاحات کے تمہیدی کلمات کا ذکر کیا تھا اور فرمایا تھا کہ مجھے کبھی کبھی خیال ہوتا ہے کہ یہ بڑا اعلان ذرا عجولت میں کر دیا گیا اور گمان ہوتا ہے کہ یہ بھی منجملہ ان دریادلی کی عاجلانہ حرکتوں کے ہے جو جنگ کے بعد کی گئیں۔ لیکن اب جو منزل مقرر ہو گئی اسے واپس لینا تو ممکن نہیں دیکھنے کی بات یہ ہے کہ انگریزی کلیسا کا سر دار ہندوستانی سیاست کے متعلق ایسا انتہائی قدامت پسندوں والا رویہ اختیار کرتا ہے۔ وہ قدم جسے ہندوستانی رائے عامہ نے بالکل ناکافی جانا تھا اور جس نے اسی وجہ سے (بقیہ صفحہ ۶۴ پر)

ہونے کا سامان کیا ہے کہ وہ ہمیشہ حق بجانب ہی ہوتے ہیں میں ٹھیک نہیں جانتا کہ برابر حق بجانب ہونے کا یہ آرام وہ خیال کلیسا نے پیدا کر لیا ہے یا خود کلیسا اس کی پیداوار ہے۔ بر اعظم یورپ اور امریکہ کی دوسری قومیں جو ذرا کم خوش حال ہیں انگریز ان پر ریاکاری کا الزام لگاتے ہیں۔ اور البیون (انگریز) کی دغا بازی کا وطن بہت پرانا ہے۔ مگر یہ الزام غالباً برطانوی کامیابی پر حسد کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اس لئے کہ بھلا کوئی اور سامراجی طاقت پر برطانیہ کیا پتھر پھینکے گی، جو اس کا اپنا نامہ اعمال بھی تو اتنا ہی سیاہ ہو گا۔ جو قوم جان بوجھ کر ریاکاری کر رہی ہو وہ قوت کے ایسے محفوظ ذخیرے بر روئے کار نہیں لاسکتی جیسے کہ انگریز بارہا لائے ہیں اور معلوم یہی ہوتا ہے کہ مذہب کا جو خاکہ انھوں نے اختیار کیا ہے اس نے ان کی بڑی مدد کی ہے یوں کہ جہاں خود ان کی اغراض کا معاملہ ہے وہاں اس نے ان کے اخلاقی جن کو کند کر دیا ہے۔ دوسرے لوگوں اور قوموں نے بارہا انگریزوں سے زیادہ بری طرح کام کئے ہیں لیکن اس میں انھیں کبھی اس قدر کامیابی نہیں ہوئی کہ اپنے فائدہ کی بات کو تو خیر اور نیکی بھی مان لیں۔ یوں تو ہم سب کو اس میں بڑی آسانی ہے کہ دوسرے کی آنکھ کا تنکا دیکھیں اور اپنی آنکھ کا شہتیر نظر انداز کر دیں۔ لیکن شاید انگریز

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۶۳) عدم تعاون اور اس کے جملہ عواقب کے لئے راہ کھولی تھی اسے یہ لاٹ پادری صاحب عجلت اور دریا دلی پر مبنی خیال فرماتے ہیں۔ انگریزی حکمران طبقہ کے نقطہ نظر سے بیشک یتسکین وہ خیال ہے اور اپنی ایسی دریا دلی کے یقین سے جو عاجلانہ بے احتیاطی کی حد تک پہنچتی ہو ضرور ان لوگوں میں اطمینان قلب کی ایک روحانی روداد ڈالتی ہوگی !

اور سب سے بازی لے گیا ہے۔

پوسٹنٹ مذہب نے نئے حالات سے مطابقت کی کوشش کی اور اس کی تدبیر کی کہ دونوں دنیاؤں سے پورا پورا فائدہ اٹھائے۔ جہاں تک اس دنیا کا تعلق ہے اسے بڑی کامیابی ہوئی لیکن دینی نقطہ نظر سے بحیثیت ایک منظم مذہب کے وہ نہ ادھر کارہانہ ادھر کا، چنانچہ رفتہ رفتہ مذہب کی جگہ محض جذبات اور کاروبار نے لے لی۔ کلیسا روم کے مذہب کا یہ حشر نہیں ہوا اس لئے کہ وہ یکسوئی سے اپنی پرانی جگہ پر جارہا اور جب تک وہ جگہ مستحکم ہے یہ بھی پھلتا پھولتا رہے گا۔ اگر لفظ مذہب کے محدود معنی لئے جائیں تو آج مغربی دنیا میں بس کلیسا روم کا مذہب ہی ایک زندہ مذہب ہے۔ قید خانہ میں ایکٹ من کتھولک دست نے مجھے اپنے مذہب کی بہت سی کتابیں اور پاپائے روم کے گنتی اعلانات بھیج دئے تھے اور میں نے انھیں بڑے شوق سے پڑھا۔ اور ان کے مطالعے سے مجھے معلوم ہوا کہ انسانوں کی اتنی کثیر تعداد پر اس مذہب کا کتنا تسلط ہے۔ اسلام اور عام ہندومت کی طرح یہ بھی شک شبہ اور ذہنی انتشار کے

۱۵ ہندوستانی سیاست پر کلیسا، انگلستان کے بالواسطہ اثر کی ایک مثال حال میں میرے علم میں آئی۔ بصوبہ متحدہ کے عیسائیوں کی ایک کانفرنس ۲۷ نومبر ۱۹۳۷ء کو کانپور میں ہوئی تھی۔ اس کی مجلس استقبالیہ کے صدر سٹری۔ وی۔ ڈیوڈ نے فرمایا عیسائی ہونے کی حیثیت سے ہم مذہبِ مالک معظم کی وفاداری پر مامور ہیں کہ وہ ہمارے دین کے محافظ ہیں اس کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ ہندوستان میں برطانوی سامراج کو مدد دی جائے۔ آگے چل کر سٹریوڈ نے سول سروس، پولیس اور کل مجوزہ دستور سیاسی کے متعلق انگلستان کے شدید قدامت پسند گردہ کے خیالات سے ہمدردی کا اظہار فرمایا کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی اس جدید دستور سے احتمال ہے کہ ہندوستان میں مشن کا سارا کاروبار خطرہ میں پڑ جائے۔

طوفانی سمندر میں ایک محفوظ لنگر کا کام دیتا ہے اور آنے والی زندگی کا یقین دلاتا ہے جس میں اس زندگی کی خامیوں کی تلافی ہو جائے گی۔

مگر کیا کروں میرے لئے اس طرح پناہ ڈھونڈنا ناممکن ہے میں کھلے سمندر کو ترجیح دیتا ہوں اور اس کے طوفان و طغیانی کو۔ نہ مجھے بعد والی زندگی میں، اور موت کے بعد جو ہو گا اس میں کچھ بہت دیکھی ہے میرے ذہن کو مشغول رکھنے کے لئے تو اسی زندگی کے مسائل کا فی ہیں جینیوں کا روانی نقطہ نظر، جو اصولاً اخلاقی ہے مگر غیر مذہبی یا یوں کہیے کہ مذہبی تشکیک سے متاثر، وہ مجھے بہت بھاتا ہے، اگرچہ جینیوں نے جس طرح اسے زندگی پر نافذ کیا ہے اس سے میں متفق نہیں۔ مجھے دیکھی ہے ان کے 'ماد' سے، ان کے طریق حیات سے، اس راستہ سے جس پر کہ ان کے نزدیک چلنا چاہیے، زندگی کو سمجھنا چاہیے، اسے رو نہ کرنا چاہیے بلکہ قبول اس سے مطابقت پیدا کرنی چاہیے اور اس کو بہتر بنانا چاہیے۔ لیکن معمولاً مذہبی رجحان کو اس دنیا سے کچھ سرزد کار ہی نہیں ہوتا میرے نزدیک یہ وضاحت نہ کرنا دشمن ہوتا ہے اس لئے ہی نہیں کہ بعض مقررہ اور ناقابل تغیر نظریوں اور عقیدوں کے بے چون و چرا تسلیم کرنے پر اس کی بنیاد ہوتی ہے بلکہ اس لئے بھی کہ یہ جذبات جلی خفی پر منحصر ہوتا ہے۔ یہ اس چیز سے بہت دور ہوتا ہے جسے میں روحانیت اور روح کی باتیں جانتا ہوں اور یہ یا تو جان بوجھ کر یا نادانستہ حقیقت سے آنکھیں بند کر لیتا ہے اس لئے کہ کہیں حقیقت اس کے تعصبات سے مطابقت کرنے سے معذرت نہ ہو۔ یہ تنگ نظر ہوتا ہے اور دوسرے خیالات اور آراء کے ساتھ رد و اداری نہیں کرتا۔ یہ خود غرض اور بر خود غلط ہوتا ہے، اور اکثر مطلبی لوگوں موقع شناسوں کو اپنے سے بے جا فائدہ اٹھانے دیتا ہے۔

اس کے سنی یہ نہیں ہیں کہ اہل دین کبھی بھی اعلیٰ ترین اخلاقی اور روحانی

زندگی کا نمونہ نہ تھے یا اب بھی نہیں ہیں۔ لیکن اس کے معنی یہ ضرور ہیں کہ مذہبی نقطہ نظر کسی قوم کی اخلاقی اور روحانی ترقی میں مدد نہیں دیتا بلکہ اس میں حائل ہی ہوتا ہے، اگر اخلاق اور روحانیت کو اس دنیا کے معیاروں سے جانچا جائے نہ کہ آخرت سے۔ عموماً تو مذہب خدا یا ذات مطلق کی غیر معاشرتی جستجو بن کر جاتا ہے اور مذہبی آدمی کو سماج کی بھلائی سے کہیں زیادہ اپنی شخصی نجات کی فکر رہتی ہے۔ صوفی اپنے کو نفس سے رہا کرنا چاہتا ہے اور اس کو کشش میں کشر نفس اس پر چھا جاتا ہے۔ اخلاقی معیاروں کو جماعتی ضروریات سے کوئی علاقہ نہیں ہوتا، بلکہ ان کی بنیاد معصیت کے مافوق لطبیعت مسلک پر ہوتی ہے۔ اور منظم مذہب تو بلا اشتہار مستقل اغراض سے وابستہ ہو جاتا ہے اور یوں لازمی طور پر ایک رقی دشمن قوت بن کر تبدیلی اور ترقی کی مخالفت کرتا ہے۔

یہ بات تو سب جانتے ہیں کہ مسیحی کلیسا نے شروع میں غلاموں کو اپنی معاشرتی حالت بہتر کرنے میں مدد نہیں دی۔ غلام لوگوں کو جو قرون وسطیٰ کے مضبوطی نظام میں زرعی چاکر کی حیثیت ملی تو وہ معاشی اسباب سے۔ کلیسا کا نقطہ نظر تو ابھی دو سو سال پہلے تک (۱۷۷۷ء تک) جو تھا اس کا پتہ ایک خط سے چلتا ہے جو لندن کے بڑے پادری نے امریکہ کی جنوبی نوآبادیوں کے غلاموں کے مالکوں کو لکھا تھا۔

پادری صاحب نے تحریر فرمایا تھا کہ ”مسیحیت سے یا کتاب مقدس کے قبول کرنے سے شہری حقوق ملکیت میں یا شہری تعلقات سے متعلق جو فرائض ہیں ان میں مطلق فرق نہیں پڑتا۔ ان سب حیثیات سے تو آدمی اسی حال میں رہتے ہیں جس میں وہ پہلے تھے۔ مسیحیت جو آزادی بخشتی ہے وہ تو گناہ سے، شیطان سے، اور انسان کے شہوات و جذبات اور بے جا خواہشات سے آزادی ہے۔“

لیکن جہاں تک ان کی خارجی حالت کا تعلق ہے، وہ پہلے جو کچھ تھے، چاہے وہ آزاد تھے یا غلام، تو اس میں عیسائی ہو جانے یا پستہ لینے سے یعنی کسی قسم کی تبدیلی واقع نہیں ہوتی۔

آج تو کوئی منظم مذہب اس صفائی سے اپنا یہ خیال ظاہر نہ کرے گا، لیکن سچ پوچھئے تو تہ میں حق ملکیت اور موجودہ نظام معاشرت کے متعلق اس کا رویہ یہی ہے۔

سب جانتے ہیں کہ الفاظ بجائے خود خیالات کے منتقل کرنے کا بہت ناقص ذریعہ ہیں اور مختلف لوگ ان کے مختلف معنی سمجھ سکتے ہیں۔ اور شاید کسی زبان کے کسی اور لفظ کی مختلف لوگ اتنی مختلف تعبیریں نہ کرتے ہوں جتنی کہ لفظ مذہب (یا دوسری زبانوں میں اس کے مرادف لفظ) کی۔ اس لفظ کو بڑھ کر یا سن کر شاید دو آدمیوں کے ذہن میں بھی خیالات و تصورات کا ایک سا مجموعہ سامنے نہ آتا ہو گا جو خیالات اور تصورات اس لفظ سے ابھرتے ہیں وہ کہیں سم و رواج کے ہیں، کہیں مقدس کتابوں کے، کہیں آدمیوں کی ایک جمیعت کے، تو کہیں چند قطعی عقائد کے، کہیں اخلاق، احترام، محبت کے، کہیں خوف و نفرت کے خیرات، قربانی، مہربانیت کے، روزہ رکھنے کے اور خوب کھانے پینے کے جشٹوں کے، دعا و عبادت کے، قدیم تاریخ کے، شادی کے، موت کے، آنے والی دنیا کے، بلودوں کے، سر بھوٹنے کے، غرض طرح طرح کے۔ تعبیریں اور تصوروں کی اس بے حساب رنگارنگی سے جو سخت انتشار پیدا ہوتا ہے اس کے علاوہ اس کے ساتھ ساتھ تقریباً ہمیشہ ایک تیز جذباتی تحریک بھی شامل ہوتی ہے جس میں ٹھنڈے دل سے سوچنے سمجھنے کا امکان نہیں رہتا۔ لفظ مذہب کے کوئی واضح معنی اب باقی نہیں رہے ہیں، اگر کبھی تھے (چنانچہ اس سے سخت

انتشار پیدا ہوتا ہے اور دلیل و بحث کا ایسا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے جو کہیں ختم ہونے پر نہیں آتا اس لئے کہ مختلف لوگ اس کے بالکل ہی جدا جدا معنی لیتے ہیں۔ بہت بہتر ہوتا اگر اس لفظ کا استعمال ہی ترک کر دیا جاتا اور اس کی جگہ دوسرے لفظ استعمال کئے جاتے جن کے معنی زیادہ محدود و محدد ہوتے مثلاً دینیات فلسفہ اخلاق، اخلاقیات، روحانیت، مابعد الطبیعیات، فرض، رسم وغیرہ۔ خود یہ الفاظ بھی خاصے مبہم ہیں لیکن ان کا مفہوم مذہب سے کہیں محدود ہے، اور ایک نیا فائدہ یوں ہوگا کہ ان لفظوں کے ساتھ وہ جذبات اس طرح وابستہ نہیں ہیں جن میں کہ لفظ مذہب چاروں طرف سے لپٹا ہوا ہے۔

پھر آخر مذہب ہے کیا؟ اگر باوجود اس کے عیوب کے اسی لفظ کو استعمال کیا ہی جائے۔ غالباً اس سے مراد فرد کی اندرونی نشوونما ہے، یعنی اس کے شعور کا ارتقاء کسی ایسی سمت میں جسے اچھا سمجھا جاتا ہے پھر خود یہ بات موضوع بحث بن جاتی ہے کہ وہ سمت کیا ہے۔ لیکن جہاں تک میں سمجھتا ہوں مذہب اسی اندرونی تبدیلی پر زور دیتا ہے اور خارجی تبدیلی کو اسی داخلی نشوونما کا پرتو جانتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ اندرونی تبدیلی خارجی ماحول پر زبردست اثر ڈالتی ہے۔ لیکن یہ بات بھی اتنی ہی صاف ہے کہ خارجی ماحول بھی اس اندرونی تبدیلی پر اثر انداز ہوتا ہے۔ یہ دونوں چیزیں ایک دوسرے پر اثر ڈالتی ہیں اور ایک دوسرے سے متاثر ہوتی ہیں۔ یہ سب کو معلوم ہے کہ مغرب کی جدید تہذیب میں خارجی ترقی اندرونی نشوونما کی نسبت بہت آگے بڑھ گئی ہے لیکن اس سے یہ نتیجہ ہرگز نہیں نکلتا جیسا کہ مشرق کے بہت سے لوگ خیال کرتے ہیں کہ چونکہ ہم صنعت میں پیچھے ہیں اور ہماری ترقی سست ہے اس لئے ہمارا اندرونی ارتقاء کچھ زیادہ ہو گیا ہے۔ یہ بھی ان دھوکوں میں سے ایک دھوکہ ہے جن سے

ہم اپنے کو تسلی دے لیا کرتے ہیں اور اپنے پیٹے پن کے احساس پر غالب آنے کی
 کوشش کرتے ہیں یہ ضرور ہو سکتا ہے کہ افراد حالات اور ماحول سے بالاتر ہو کر
 اندرونی بلندیاں حاصل کر لیں۔ لیکن انسانوں کے بڑے گروہوں اور قوموں
 کے لئے تو اندرونی ارتقا شروع ہونے سے پہلے لازم ہے کہ خارجی نشوونما ایک
 خاص درجہ تک پہنچ چکا ہو۔ جو شخص معاشی حالات کا شکار ہو اور زندہ رہنے
 کی کٹاکش اسے ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہو وہ مشکل ہی سے شعور
 داخلی کے کسی بلند مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے۔ جو طبقہ دوسروں کے قدموں تلے
 پس رہا ہو اور دوسرے جس سے بے جا فائدے اٹھا رہے ہوں وہ کبھی اندرونی
 ترقی نہیں کر سکتا۔ جو قوم سیاسی اور معاشی اعتبار سے کسی دوسری قوم کی محکوم
 ہو اور ہر طرف سے گھری ہو، جس پر طرح طرح کی حد بندیاں ہوں، جس
 سے دوسرے فائدہ اٹھا رہے ہوں، اسے کبھی اندرونی ترقی نصیب نہیں ہو سکتی
 غرض خود اندرونی نشوونما کے لئے باہر کی آزادی اور مناسب ماحول لازم
 ہو جاتا ہے۔ اس خارجی آزادی کے حاصل کرنے اور ماحول کو اس طرح
 بدلنے میں کہ اندرونی نشوونما کی راہ میں جو رکاوٹیں ہیں وہ ہٹ جائیں، پسندیدہ
 بات یہ ہے کہ جو وسائل اختیار کئے جائیں وہ ایسے ہوں کہ یہ مقصد فوت
 نہ ہو جائے۔ میں سمجھتا ہوں کہ جب گاندھی جی فرماتے ہیں کہ وسائل مقصد
 سے زیادہ اہم ہیں تو ان کے خیال میں اسی قسم کی کوئی بات ہوتی ہے لیکن
 یہ ضرور ہے کہ وسائل ایسے ہوں جو اس مقصد تک لے جا سکیں، ورنہ ساری
 کوشش ضائع ہوگی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اندرونی اور بیرونی دونوں
 اعتبار سے حالت پہلے سے پست تر ہو جائے۔

گاندھی جی نے کسی جگہ لکھا ہے کہ کوئی آدمی مذہب کے بغیر نہیں رہ سکتا

بعض لوگ ہیں جو اپنی عقل کے غرور میں یہ اعلان کرتے ہیں کہ انھیں مذہب سے کچھ سروکار نہیں۔ مگر اس کی مثال اس آدمی کی سی ہے جو کہے کہ میں سانس لیتا ہوں مگر میرے ناک نہیں؛ پھر کہیں وہ کہتے ہیں ”حق و صداقت کے ساتھ میری شیفتگی مجھے سیاست میں گھسیٹ لائی ہے اور میں ذرا سے تامل کے بغیر اگرچہ بڑے عجز کے ساتھ یہ کہہ سکتا ہوں کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ مذہب کو سیاست سے کچھ واسطہ نہیں وہ جانتے ہی نہیں کہ مذہب ہے کیا؛ زیادہ صحیح ہوتا اگر وہ یہ فرماتے کہ جو لوگ زندگی اور سیاست سے مذہب کو خارج کرنا چاہتے ہیں وہ لفظ مذہب کے معنی اس سے بالکل مختلف سمجھتے ہیں جو میں سمجھتا ہوں۔ یہ بات تو صاف ہے کہ گاندھی جی اس لفظ کو ایک ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں (غالباً اور کسی معنی سے زیادہ اخلاقی معنی میں) جو مذہب کے نکتہ چینیوں کے معنی سے مختلف ہے، ایک لفظ کو یوں مختلف معنوں میں استعمال کرنے سے ایک دوسرے کا مطلب سمجھنا اور بھی دشوار ہو جاتا ہے۔

۳۔ مذہب کی ایک بالکل نئی تعریف جس سے اہل مذہب اتفاق نہ کریں گے، پروفیسر جان دیوی کی تعریف ہے۔ ان کے خیال میں ”مذہب سب کچھ ہے جس سے وجود کے منفرد اور متغیر حوادث و واقعات میں حقیقی توحید منظر پیدا ہو“ یا پھر ایک جگہ کہتے ہیں کہ ”ہر وہ عمل جو کسی غیبی مقصد کے لئے موانع کے مقابلے میں اور فحشی نقصان کے ڈر کے باوجود کیا جائے اس لئے کہ اس کی عام اور مستقل قد کاہتین ہے اپنی کیفیت میں مذہبی ہوتا ہے“ اگر مذہب یہ ہے تو پھر یقیناً کسی کو اس پر ذرا سا بھی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

✓ رو میں رولان نے بھی مذہب کے تصور کو پھیلا کر اسے وہ معنی دیئے ہیں جس سے شاید منظم مذاہب کے راسخ العقیدہ لوگ کانوں پر ہاتھ دھریں۔

سوانح رام کرشن میں کہتے ہیں، "بہت سی رو میں ہیں جو مذہبی عقیدہ سے آزاد ہیں یا سمجھتی ہیں کہ آزاد ہیں لیکن جو حقیقت ہر لمحہ ایک فوق العقل شعور میں ڈوبی رہتی ہیں جس کا نام وہ اشتر اکیٹ رکھ لیتی ہیں یا اشتمالیت، انسان دوستی یا قوم پرستی یا عظمت تک خیال کی کیفیت سے اس کا منبع معین ہوتا ہے نہ کہ اس کے فطوری سے اور ایسی کیفیت کی بنا پر ہم فیصلہ کر سکتے ہیں کہ وہ مذہب سے نکلا ہے یا نہیں۔ اگر وہ تلاش حق کی طرف بے خوف و خطر بڑھتا ہے، پھر چاہے جو بھی ہو اور کیسوی اور خلوص کے ساتھ ہر قربانی کے لئے تیار ہے تو میں اسے ضرور مذہبی کہوں گا۔ اس لئے کہ وہ ضرور انسانی سعی کے لئے ایک ایسے مقصد پر یقین رکھتا ہے جو موجودہ معاشرہ کی زندگی سے بالاسے بلکہ کل انسانیت کی زندگی سے بھی ارفع۔ خود تشکیک تک روح مذہبی کے لشکر بزرگ کے ساتھ ساتھ چلتی ہے بشرطیکہ یشکر یک قوی اور کھری فطرتوں سے پیدا ہو اور کمزوری کا مظہر نہ ہو بلکہ قوت کا۔" نہ جانے میں ان شرائط کو پورا بھی کرتا ہوں یا نہیں جو رومان رولان نے لگائی ہیں مگر ان حالات میں تو میں اس لشکر بزرگ کا ایک ناچیز سپاہیہ پیرو بننے کے لئے ضرور تیار ہوں۔

(۴۸)

برطانوی حکومت کی دُورخی پالیسی

ہر تین تین تحریک جاری تھی۔ گاندھی جی پہلے یرودا جیل سے اس کی رہنمائی کرتے رہے اور اب باہر سے کر رہے تھے۔ اس بات کے لئے سخت جدوجہد ہو رہی تھی کہ مندوں کے داخلے میں جمع رکاوٹیں ہیں وہ دور کر دی جائیں اور اس کا ایک مسودہ قانون اسمبلی میں پیش کیا گیا۔ اس وقت یہ حیرت انگیز منظر دیکھنے میں آیا کہ کانگریس کے ایک ممتاز لیڈر ملی میں گھر گھر پھر رہے تھے اور اسمبلی کے ممبروں کو اس مسودہ قانون کی تائید پر راضی کرنے کی کوشش کر رہے تھے جو گاندھی جی نے ان کے ذریعہ سے اسمبلی کے ممبروں سے اپیل کیا تھا مگر لطف یہ ہے کہ سول نافرمانی اب بھی جاری تھی اور لوگ جیل میں جا رہے تھے اور کانگریس نے اسمبلی کا بائیکاٹ کیا تھا اور ہمارے سب ممبر متفقہ دے کر چلے آئے تھے۔ کچھ ممبروں نے او ان لوگوں نے جو کانگریسی ممبروں کی حلقہ منتخب ہوئے تھے اس نازک زمانے میں ہندو کانگریس کی مخالفت اور حکومت کی موافقت کی تھی۔ ان کی اکثریت نے حکومت کو اس جابرانہ قانون کے پاس کرنے میں مدد دی تھی جس کے ذریعہ سے تعزیری ضابطوں کو ایک مستقل شکل دے دی تھی انھوں نے اٹارہ کے معاہدے کو چپ چاپ قبول کر لیا تھا بشمول لندن میں بڑے بڑے آدمیوں کے ساتھ دعوتیں اڑائی تھیں، ہندوستان کی برطانوی حکومت کی شکر گزاری کے گیت گائے تھے اور اس کی دُورخی پالیسی کی کامیابی کے لئے دست بدعا تھے۔

مجھے ان حالات میں گاندھی جی کے اپیل پر حیرت ہوئی اور اس سے بھی زیادہ اس پر کہ راج گوپال اچاریہ جو چند ہفتے پہلے کانگریس کے قائم مقام پریسیڈنٹ تھے ان حضرات کی

تائید حاصل کرنے کی انتہائی کوشش کر رہے تھے۔ ظاہر ہے کہ اس سے سول نافرمانی کی جدوجہد کو نقصان پہنچا۔ میرے لئے اس کا اخلاقی پہلو اور زیادہ تکلیف دہ تھا۔ میرے خیال میں گاندھی جی یا کسی کانگرس لیڈر کا یہ طرز عمل اخلاقاً ناجائز تھا اور ایک قسم کی بدعہدی تھی ان ہزار ہا آدمیوں سے جو جیل میں تھے یا اس تحریک کو چلا رہے تھے۔ مگر میں جانتا تھا کہ گاندھی جی کا نقطہ نظر دوسرا ہے۔

حکومت نے اس وقت اور اس کے بعد داخلہ مندر کے مسودہ قانون کے متعلق جو رویہ اختیار کیا اس سے ہماری آنکھیں کھل گئیں۔ اس نے اس کے حامیوں کی راہ میں ہر طرح کے روڑے اٹکائے، اس کو بار بار ملتوی کرتی رہی اور اس کے مخالفوں کو شدیدتی دہی یہاں تک کہ آخر میں اس نے کھلم کھلا مخالفت کر کے اس کا خاتمہ کر دیا۔ کم و بیش یہی رویہ وہ ہندوستان کی ہر سماجی اصلاح کے معاملے میں رکھتی ہے اور مذہب میں مداخلت نہ کرنے کے بہانہ سے وہ معاشرتی رتنی میں رکاوٹ ڈالتی ہے۔ اور پھر لطف یہ ہے کہ وہ خود ہماری سماجی خرابیوں پر نکتہ چینی کرتی ہے اور دوسروں کو بھی اس پر آمادہ کرتی ہے۔ اتفاق سے شار د ایل جو بچپن کی شادی کو روکنے کے لئے پیش کیا گیا تھا منظور ہو گیا مگر اس باضیبت ایکٹ کا جو حشر ہوا اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حکومت کو اس قسم کی تجویزوں پر عمل کرنا کس قدر ناگوار ہوتا ہے۔ وہی حکومت جو راتوں رات تعزیری ضابطے بنا ڈالتی ہے جن میں نئے نئے جرم تراشے جاتے ہیں اور ایک شخص کے جرم کی سزا دوسروں کو دی جاتی ہے، جو بیسیوں ہزار آدمیوں کو ان ضابطوں کی خلاف ورزی کرنے پر جیل بھیج دیتی ہے وہ شار د ایل ایکٹ جیسے باقاعدہ قانون کو نافذ کرنے سے ڈرتی ہے۔ سب سے پہلے تو اس ایکٹ کا اثر بالکل الٹا ہوا۔ اس لئے کہ اس میں ازراہ حاققت لوگوں کو چھ مہینے کی صلت دی گئی تھی جس سے بیشمار آدمیوں نے فائدہ اٹھایا۔ اس کے بعد یہ معلوم ہوا کہ یہ ایکٹ محض ایک مذاق ہے اور اگر اس کی خلاف ورزی کی جائے تو حکومت کی طرف سے کوئی کارروائی نہیں ہوتی۔ سرکاری طور پر

اس کی اشاعت کی مطلق کوشش نہیں کی گئی اور بہت سے گاؤں والوں کو آج تک یہ معلوم نہیں ہوا کہ اس ایکٹ کا کیا منشا ہے۔ ان کے سامنے ہندو مسلمان مذہبی واعظ اس کو تو رمرور کر پیش کرتے تھے جنہیں خود بھی صحیح واقعات کا علم نہ تھا۔

ظاہر ہے کہ حکومت ہندوستان کی معاشرتی خرابیوں کے معاملے میں جو رواداری کا برتاؤ کرتی ہے اس کی یہ وجہ نہیں ہے کہ وہ ان کی موید ہے بلکہ اس میں شک نہیں کہ اسے ان خرابیوں کے دور کرنے کی فکر نہیں کیونکہ ان سے اس کے کام میں یعنی ہندوستان پر حکومت کرنے میں اور اس کی دولت سے ناجائز فائدہ اٹھانے میں خلل پڑتا ہے۔ پھر یہ خطہ بھی ہے کہ سماجی اصلاح کی تجاویز سے بعض لوگ ناراض ہو جائیں گے اور چونکہ حکومت کو ملک کی سیاسی مخالفت سے بھٹنا دشوار ہے اس لئے وہ نہیں چاہتی کہ اپنے لئے اور مشکلات پیدا کر لے مگر کچھ دنوں سے سماجی مصلحوں کے کام میں اور بھی سخت دشواری پیدا ہو گئی ہے اس لئے کہ حکومت روز بروز معاشرتی خرابیوں کی پشت پناہ بنتی جاتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا میل جوں ہندوستان کی سب سے زیادہ رجعت پسند جماعتوں سے رہتا ہے جوں جوں اس کی سیاسی مخالفت بڑھتی جاتی ہے اسے عجیب عجیب قسم کے حمایتی ڈھونڈنے پڑتے ہیں اور آج کل برطانوی حکومت کے سب سے بڑے حامی انتہائی فرقہ پرست، مذہبی رجعت پسند اور اصلاح و ترقی کے دشمن ہیں مسلمانوں کی فرقہ پرست جماعتیں سیاسی، معاشی اور سماجی اعتبار سے انتہائی رجعت پسند ہیں۔ ہندو مہاسبھا بھی ان سے کچھ کم نہیں مگر سائنس دھرمی رجعت پسندی میں اس سے کہیں بڑھے ہوئے ہیں جو مذہب کے معاملے میں ہر قسم کی اصلاح و ترقی کے دشمن ہیں اور اسی کے ساتھ برطانوی حکومت کے پکے وفادار ہیں یا کم سے کم زور شور سے وفاداری کا دعویٰ کرتے ہیں۔

اگر حکومت خاموش رہی اور اس نے سنارو ایکٹ کو ہر دلعزیز بنانے اور نافذ کرنے کی کوشش نہیں کی تو کانگریس یا دوسری غیر سرکاری جماعتوں نے اس کے لئے

پچھے رہ جاتی ہیں اس لئے کہ ان کی ساری توجہ اس کوشش میں صرف ہوتی ہے کہ کسی طرح قومی آزادی حاصل ہو اور قومی تحریک سے پیچھا چھوٹے۔“

پچھلے تجربے سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ ہم موجودہ حالات میں سماجی ترقی نہیں کر سکتے اگرچہ بظاہر حکومت کے بعض صیغے منتخب شدہ وزیروں کی طرف منتقل کر دئے گئے ہیں حکومت کے انتہائی جمود سے ہمیشہ قدامت پسندوں کو مدد ملتی ہے اور برٹش گورنمنٹ مدتوں سے ہماری روح عمل کو کچلتی رہی ہے اور ہم پر استبدادی یا بقول خود بزرگانہ حکومت کرتی رہی ہے۔ وہ اس بات کو پسند نہیں کرتی کہ غیر سرکاری لوگ کوئی غیر منظم تحریک شروع کریں اور اسے پیشہ ہوتا ہے کہ ان کی نیت کچھ اور ہے۔ ہر یکجہ تحریک اپنے چلانے والوں کی انتہائی احتیاط کے باوجود کبھی کبھی سرکاری ملازموں سے ٹکرا جاتی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اگر کانگریس سارے ملک میں یہ پروپیگنڈا کرے کہ صابون زیادہ مقدار میں استعمال کیا جائے تو بہت سے مقامات پر اس سے اور حکومت سے ٹکرا ہو جائے گی۔

میرے خیال میں اگر ریاست سماجی اصلاح کو اپنے ہاتھ میں لے لے تو عام لوگوں کو اس پر آمادہ کرنے میں کوئی زیادہ دقت نہیں ہوگی مگر غیر ملکی حکمرانوں کی طرف سے لوگوں کو ہمیشہ مشہور رہتا ہے اور ان کو خیالات کے بدلنے میں زیادہ کامیابی نہیں ہو سکتی اگر غیر ملکی حکومت ہٹ جائے اور معاشی تبدیلیاں مقدمہ کھی جائیں تو قابل اور مستعد حکام آسانی سے بڑی بڑی سماجی اصلاحیں کر سکتے ہیں۔

مکمل میں ہیں سماجی اصلاح اور سارا ایکٹ اور ہر یکجہ تحریک کی کچھ زیادہ فکر نہیں تھی بلکہ مجھے تو یہ بات ناگوار تھی کہ ہر یکجہ تحریک نے سول نا فرمانی میں رکاوٹ ڈال دی شروع ہی ۳۳ء میں ہر یکجہ تحریک چھ مہینے کے لئے ملتوی کر دی گئی اور ہم کو یہ فکر تھی کہ دیکھیں اب کیا ہوتا ہے۔ التوا کی وجہ سے تحریک کا راسخا زود ختم ہو گیا کیونکہ قومی راہائی کوئی کھیل نہیں کہ جب چاہا شروع کر دیا اور جب چاہا بند کر دیا۔ التوا سے پہلے ہی تحریک کے

لیڈر بٹری کمزوری اور بوے پن کا ثبوت دے رہے تھے۔ جا بجا چھوٹی چھوٹی کانفرنسیں ہو رہی تھیں اور طرح طرح کی افواہیں منہ بول کی جاتی تھیں جن سے علی کام میں خلل پڑتا تھا۔ کانگریس کے بعض قائم مقام پریسیڈنٹ بہت قابل قدر لوگ تھے مگر انھیں جنگ کا سپہ سالار بنانا ان پر بڑا ظلم تھا۔ وہ کچھ نکلے ہوئے سے معلوم ہوتے تھے اور چاہتے تھے کہ اس مشکل سے کسی طرح پیچھا چھڑائیں۔ بڑے لیڈروں کی اس پچکیا ہٹ اور لیت و حل سے کچھ لوگ بیزار تھے مگر وہ اپنی بیزاری کا اظہار منظم طریقے سے نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے کہ تمام کانگریس کمیٹیاں خلاف قانون قرار دے دی گئی تھیں۔

اسی حالت میں گاندھی جی کا اکیس دن کا برت شروع ہوا۔ وہ جیل سے رہا کر دئے گئے اور سول نا فرامی چھ مہینے کے لئے ملتوی کر دی گئی۔ برت ختم ہو گیا اور گاندھی جی کو رفتہ رفتہ افادہ ہونے لگا۔ وسط جون میں سول نا فرامی کے التوا کی میعاد چھ مہینے اور بڑھادی گئی۔ اس شناس حکومت کے جبر و تشدد میں کوئی کمی نہیں ہوئی۔ جزیہ انڈین میں سیاسی قیدی (بنگال کے انقلابی تشدد کے مجرم وہاں بھیجے گئے تھے) بدسلوکی کی وجہ سے بھوک ہڑتال کر رہے تھے۔ ان میں سے دو ایک فافے کرتے کرتے مر گئے اور بہت سے قریب مر گئے تھے جن لوگوں نے ہندوستان میں انڈین کے واقعات کے خلاف احتجاج نے جلسے کئے انھیں بھی گرفتار کر کے سزا دے دی گئی۔ حکومت کی مرضی یہ تھی کہ ہم تکلیف اٹھائیں اور آفٹ نک کریں۔ چاہے سیاسی قیدی جن کے پاس بھوک ہڑتال کے سوا احتجاج کا کوئی ذریعہ نہ تھا، ایڑیاں رگڑ کر مر جائیں۔ چند مہینے بعد ستمبر ۱۹۳۰ء میں (جب میں جیل سے رہا ہو چکا تھا) ایک پبل شائع کیا گیا جس پر رابندر ناتھ ٹیگور، ج۔ ف۔ اینڈ ریڈ اور بہت سے اہم مشہور لوگوں کے دستخط تھے جن میں سے اکثر کانگریس سے کوئی تعلق نہیں رکھتے تھے۔ اس میں یہ درخواست کی گئی تھی کہ انڈین کے قیدیوں سے زیادہ انسانیت کا سلوک کیا جائے بلکہ بہتر یہ ہے کہ وہ ہندوستان کی جلیوں میں منتقل کر دئے جائیں۔ حکومت ہند کے ہوم ممبر

اس اپیل پر بہت خفا ہوئے اور جن لوگوں نے اس پر دستخط کئے تھے ان کو برا بھلا کہا کہ وہ قیدیوں سے ہمدردی رکھتے ہیں۔ آگے چل کر جہاں تک مجھے یاد ہے ان قیدیوں سے ہمدردی کرنا بنگال میں قابل سزا جرم قرار دے دیا گیا۔

سول نافرمانی کے التوا کی میعاد ختم ہونے سے پہلے ہمیں دہرہ دون جبل میں یہ خبر ملی کہ گاندھی جی پونا میں ایک بے ضابطہ کانفرنس منعقد کرنے والے ہیں۔ دو تین سو آدمی وہاں جمع ہوئے اور گاندھی جی کے مشورے سے عام سول نافرمانی ملتوی کر دی گئی مگر انفرادی نافرمانی کی اجازت رہی اور ہر قسم کے خفیہ طریقوں کی ممانعت کر دی گئی۔ یہ فیصلے حوصلہ افزا نہیں تھے مگر مجھے ان پر کوئی اعتراض نہیں تھا۔ سول نافرمانی کو روکنے کے معنی صرف یہ تھے کہ موجودہ حالت کا اعتراف کیا جائے اور اس کو قائم رکھا جائے کیونکہ سچ پوچھتے تو عام تحریک پہلے ہی ختم ہو چکی تھی خفیہ کام کرنا محض ایک بہانہ تھا کہ تحریک اب بھی جاری ہے اور ہماری تحریک کی نوعیت کو دیکھتے ہوئے اس سے اخلاقی خرابیاں پیدا ہونے کا احتمال تھا۔ اس کی ضرورت صرف اس حد تک تھی کہ لوگوں کو ہدایتیں بھیجی جا سکیں اور ان سے تعلق قائم رکھا جاسکے مگر خود سول نافرمانی کو پوشیدہ رکھنا ناممکن تھا۔

مجھے جس بات سے تعجب اور افسوس ہوا وہ یہ تھی کہ پونا میں ہماری موجودہ حالت اور مقاصد کے متعلق صحیح معنوں میں کوئی بحث نہیں ہوئی۔ کانگریس والے تقریباً دو سال کی شدید جنگ کے بعد جمع ہوئے تھے اور اس عرصے میں ساری دنیا میں اور ہندوستان میں بڑے بڑے اہم واقعات رونما ہو چکے تھے جن میں سے ایک یہ بھی تھا کہ برطانوی حکومت کے دھانٹ پیپر میں دستور اساسی کی اصلاح کی تجاویز شائع کی گئی تھیں ہم اس عرصے میں مجبوراً خاموش رہے تھے اور دوسری طرف سے سلسلہ جھوٹا پروپیگنڈا کیا گیا تھا تاکہ اصل مسئلہ لوگوں کی نظر سے چھپ جائے۔ نہ صرف حکومت کے حامیوں بلکہ لبرل پارٹی اور دوسرے لوگوں کی طرف سے بھی بار بار یہ کہا جا چکا تھا کہ کانگریس نے اپنا کامل آزادی کا

مقصود ترک کر دیا ہے میرے خیال میں اس موقع پر اور کچھ نہیں تو کم سے کم یہ ضرور کرنا چاہیے تھا کہ ہمارا سیاسی مقصد دوبارہ واضح کر دیا جائے اور ممکن ہو تو اس کے ساتھ سماجی اور معاشی مقاصد کا بھی اضافہ کر دیا جائے۔ اس کے بجائے ساری بحث اس بات تک محدود رہی کہ عام سول نافرمانی بہتر ہے یا انفرادی نافرمانی اور خفیہ طریقوں سے کام لینا مناسب ہے یا نہیں۔ اس کے علاوہ ایک عجیب بات یہ تھی کہ حکومت سے ”صلح“ کرنے کا چرچا ہو رہا تھا جہاں تک مجھے یاد ہے گاندھی جی نے وائسرائے کو ایک تاریخ بھیجا اور ملاقات کی درخواست کی۔ مگر وائسرائے نے انکار کر دیا۔ اس کے بعد گاندھی جی نے ایک اور تاریخ بھیجی جس میں ”باغزت صلح“ کا ذکر تھا۔ بھلا اس وقت اس پر اسرار صلح کی تلاش کا کیا موقع تھا جب کہ حکومت بڑے زور شور سے قوم کو ہر طرح کچلنے کی کوشش کر رہی تھی اور انڈین نیشنل گانگ کے کر کے جان دے رہے تھے؟ مگر میں جانتا تھا کہ چاہے کچھ بھی ہو گا گاندھی جی کا اصول یہی ہے کہ وہ صلح کی درخواست ضرور کرتے ہیں۔

حکومت کا جبر و تشدد زور شور سے جاری تھا اور پبلک جہد کو روکنے کے لئے تمام خاص قوانین نافذ تھے۔ فروری ۱۹۳۱ء میں میرے والد کے یوم وفات کا جملہ ہونے والا تھا مگر پولیس نے اس کو بھی روک دیا حالانکہ اسے کانگریس سے کوئی تعلق نہ تھا اور اس کے صدر سر سنج بہادر سپرد جیسی اعتدال پسند تجویز کئے گئے تھے۔ آئندہ جو عنایات ہمارے حال پر ہونے والی تھیں ان کی جھلک ہمیں وھائٹ ہیبر میں دکھائی گئی تھی۔

یہ ایک عجیب و غریب تحریر تھی جسے پڑھ کر انسان دم بخود رہ جاتا تھا۔ اس میں یہہ تجویز تھی کہ ہندوستان موجودہ ہندوستانی ریاستوں کا ایک شاندار نمونہ بنا دیا جائے اور اس کی وفاقی حکومت میں ان ریاستوں کے قدامت پسند نمائندوں کا اثر غالب ہو مگر خود ان ریاستوں میں باہر والوں کا کوئی اثر نہ ہو اور وہاں بہت دور خالص استبداد کا دور دورہ نہ ہو۔ شہنشاہی کی اصل کرہوں یعنی قرض کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہم پیشہ لندن کے صرافے

کے غلام رہیں اور ہماری سکے اور زر کی پالیسی، ریزرو بینک کے توسط سے بینک آف انگلینڈ کے ہاتھ میں ہے۔ تمام مستقل حقوق رکھنے والے طبقوں کی حفاظت اس طرح کی جائے کہ اس میں کوئی دست اندازی نہ ہو سکے بلکہ نئے مستقل حقوق رکھنے والے طبقے پیدا کئے جائیں۔ عظیم الشان امپیریل سروسز جن سے ہمیں ملی محبت ہے، بدستور آزاد اور خود مختار رہیں تاکہ وہ ہمیں رفتہ رفتہ حکومت خود اختیاری کی تربیت دیں۔ صوبوں میں خود اختیاری حکومت ہو مگر گورنر ایک شفیق مختار کل کی حیثیت سے ہماری تادیب کرنا ہے۔ ادیب کے ادب، حاکموں کا حاکم، مختاروں کا مختار، وائسرائے ہو جسے سفید و سیاہ کا اختیار حاصل ہو۔ کچ پوچھے تو برطانیہ کے حکمران طبقے کو نوآبادیوں پر حکومت کرنے کا جو ملکہ حاصل ہے اس کا کمال اس دھماٹا پیپر میں نظر آتا ہے اور اگر ہٹلر اور موسولینی جیسے لوگ ہندوستان کے وائسرائے پر رشک کریں تو کچھ بے جا نہیں۔

ہندوستان کو اس دستور کی زنجیروں میں جکڑنے کے بعد اوپر سے "خاص ذمہ داریوں" اور تحفظات کی بیڑیاں اس کے پیروں میں ڈال دی گئیں تاکہ یہ بد نصیب قیدی ہل جل بھی نہ سکے۔ یہ فولیئر فیلچر کے "حکومت برطانیہ نے انتہائی کوشش سے ان تجویزوں کے ساتھ ان تمام تحفظات کو نکھڑ کر دیا ہے جو انسان کی عقل سوچ سکتی تھی۔"

پھر ہمیں یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ ان غنایات کے بدلے میں ہمیں ایک بھاری رقم ادا کرنی پڑے گی، چند کروڑ کمیشن اور پھر سالانہ قسطیں۔ ظاہر ہے کہ سوراخ کی کبتیں بغیر معمول قیمت لئے ہوتے کیوں کر حاصل ہو سکتی ہیں۔ ہم اس دھوکے میں تھے کہ ہندوستان غریب ملک ہے اور بھاری بوجھ میں دبا ہوا ہے اور ہمیں امید تھی کہ جب آزادی ملے گی تو یہ بوجھ ہلکا ہو جائے گا مگر اب معلوم ہوا کہ نہیں۔ یہ تو اور بڑھ جائے گا۔

ہندوستان کے مسئلے کا مضحکہ خیز حل اس متانت کے ساتھ پیش کیا گیا جو برطانوی قوم کے ہتھ میں آئی ہے اور ہم سے کہا گیا کہ دیکھو تمہارے حکمران کس قدر فیاض ہیں۔ آج

تک کسی شنشہا ہی حکومت نے کسی محکوم قوم کو اتنے اختیارات اور حقوق اپنی خوشی سے نہ دیے ہوں گے۔ انگلستان میں ان سخی و اتانوں میں اور ان لوگوں میں جو اس سخاوت کو دیکھ کر دہشت زدہ ہو گئے تھے اور اس کی مخالفت کر رہے تھے بڑی بڑی بحثیں ہوئیں اس آمدورفت کا جو ہندوستان اور انگلستان کے درمیان تین سال سے ہو رہی تھی، تین گولڈن کانفرنسوں اور بے شمار کمیٹیوں کا یہ نتیجہ تھا۔

مگر انگلستان جانے کا سلسلہ ابھی ختم نہیں ہوا تھا برطانوی پارلیمنٹ کی جو اسنٹ سیلیکٹ کمیٹی دھارٹ سپر کا فیصلہ کرنے کے لئے بھیجی تھی اور ہندوستانی اسیسٹروں اور گواہوں کی حیثیت سے بلائے جا رہے تھے۔ اس کے علاوہ کئی اور کمیٹیوں کا اجلاس لندن میں ہو رہا تھا اور ہمارے ملک میں پس پردہ لوگ ان کمیٹیوں کی ممبری کے لئے لڑ رہے تھے تاکہ لندن ٹاکنٹ مفت میں مل جائے اور مرکز سلطنت کی زیارت کا موقع نصیب ہو۔ دھارٹ سپر کی دل شکن تجویزیں ان سوراؤں کی ہمت کو پست نہیں کر سکیں اور وہ ہمسند اور ہوا کے سفر کی جو حکم اٹھائے اور لندن کے قیام کے شدید خطروں کا مقابلہ کرنے کو تیار ہو گئے تاکہ اپنی خطابت اور جادو بیانی کے زور سے ان تجویزوں کو بدلوانے کی کوشش کریں۔ وہ یہ جانتے تھے اور کہتے بھی تھے کہ کام بڑا دشوار اور مایوس کن ہے مگر وہ میدان سے ہٹنے والے نہ تھے اور اس پر تلے ہوئے تھے کہ کوئی سنہ یا نہ سے ہم اپنی کہے جائیں گے، ان میں سے ایک صاحب جو نواوہی پارٹی کے لیڈر تھے اور سب لوگوں کے واپس آنے کے بعد بھی چمے رہے اور لندن کے ادباب اقتدار سے ملاقات پر ملاقات کرتے رہے اور ان کے ساتھ ڈنر پر ڈنر کھاتے رہے تاکہ خوب اچھی طرح ان کے ذہن نشین کر دیں کہ وہ کیا سیاسی تبدیلیاں چاہتے ہیں۔ جب وہ خدغہ کر کے وطن لوٹے تو انھوں نے پہلا سب سے جو ان کے انتظار میں بے چین تھے، یہ فرمایا کہ وہ مرٹوں کی شہرہ آفاق پارٹی کے ساتھ لندن میں ڈٹے رہے اور آخر وقت تک اپنے مطالبات کو دہراتے رہے۔

مجھے یاد ہے کہ میرے والد اکثر کہتے تھے کہ ان کے تعاونی دوست ظرافت کی جس مطلق نہیں کہتے۔ بار بار ایسا ہوا کہ انھوں نے مذاق میں کوئی بات کہی جس سے یہ حضرات مخطوط ہونے کے بجائے گڑبڑ مٹیں اور والد کو اپنا مطلب سمجھا پاؤ اور ان کی تالیف قلوب کرنی پڑی۔ ظاہر ہے کہ اس سے انھیں بڑی کوفت ہوتی تھی۔ مجھے یہ شکایت سن کر مرہٹوں کے قابل قدر سپاہیانہ جوش کا دھیان آتا تھا جس کا اظہار نہ صرف پچھلے زمانہ میں ہوا بلکہ آج بھی ہماری قومی جنگ میں ہو رہا ہے اور تلک کی تصویر آنکھوں میں پھر جاتی تھی جو دنیا کی کسی قوت سے نہیں ڈرتا تھا، جس کا سرکٹ جائے مگر جھکنا نہ تھا۔

لبرل دھارٹ پیپر کے دل سے مخالف تھے اور انھیں وہ جبر و تشدد بھی پسند نہ تھا جو آئے دن ہندوستان میں ہوتا رہتا تھا بلکہ ایک آدھ بار انھوں نے اس کے خلاف احتجاج بھی کیا مگر اسی کے ساتھ یہ بھی جتا دیا کہ وہ کانگریس اور اس کی جدوجہد کو برا سمجھتے ہیں کبھی کبھی وہ حکومت کو کسی بڑے کانگریس لیڈر کی رہائی کا مشورہ دیتے تھے۔ ان کی ہمدردی صرف چند افراد تک محدود تھی جن سے ان کی ملاقات تھی، لبرل اور تعاونی دونوں جو دلیل پیش کرتے تھے وہ یہ تھی کہ فلاں شخص رہا کر دیا جائے کیونکہ اب اسن عامہ کے لئے کوئی خطرہ نہیں ہے۔ اور پھر حکومت کو ہر وقت احتیاب ہے کہ اگر وہ اور کوئی شرارت کریں تو انھیں دوبارہ گرفتار کر لے۔ اس وقت حکومت کا یہ فعل زیادہ قریب انصاف ہو گا۔ انگلستان کے بعض حضرات بھی ازراہ عنایت و رنگ کمیٹی کے بعض ممبروں اور چند خاص افراد کی رہائی کی تحریک کرتے تھے ادیہی دلیل پیش کرتے تھے۔ یہ کیونکر ممکن تھا کہ ہم ان حضرات کے شکر گزار نہ ہوں جو اسیری میں ہمارے پُرساں حال تھے مگر بعض وقت یہ خیال آتا تھا کہ ہمارے یہ مہربان سماع ہم پر احسان جو نہ کرتے تو یہ احساں ہوتا ہمیں ان کے خلوص نیت میں مطلق شبہ نہ تھا مگر صاف ظاہر تھا کہ یہ سراسر برطانوی حکومت کے خیالات سے متاثر ہیں اور ہمارے اور ان کے درمیان بہت بڑا خلیج حائل ہے۔

لبرل حکومت کی بہت سی کارروائیوں کو ناپسند کرتے تھے اور انھیں بہت رنج ہوتا تھا مگر وہ بچا رہے کہ یہ کیا سکتے تھے۔ حکومت کے خلاف کوئی موثر جدوجہد کرنا تو ان کے دہم و گمان میں بھی نہیں آسکتا تھا۔ اپنی جداگانہ حیثیت کو قائم رکھنے کے لئے انھیں عام لوگوں سے اور علیٰ جدوجہد کرنے والوں سے دوڑھٹنا پڑا اور اپنی پالیسی زیادہ معتدل کرنی پڑی۔ یہاں تک ان کے اور حکومت کے خیالات میں کوئی فرق نہیں رہا۔ ان کی تعداد بہت کم تھی اور عام لوگوں پر ان کا کوئی اثر نہیں تھا اس لئے ان کے الگ رہنے سے قومی تحریک کو کوئی خاص نقصان نہیں پہنچا مگر ان میں بعض مشہور اور ممتاز اشخاص تھے جن کی ذاتی حیثیت سے بڑی قدر و منزلت تھی۔ ان بزرگوں نے اور جمیٹ مجموعی لبرل اور تعاونی پارٹی نے اس نازک وقت میں سرکاری پالیسی کی اخلاقی مدد کر کے برطانوی حکومت کی زبردست خدمت کی۔ حکومت کے جبر و تشدد پر بے آئینی کو بھی اس سے بڑی شہ ملی کہ ان لوگوں نے اس کی کوئی موثر مخالفت نہیں کی بلکہ لبرل پارٹی نے تو کبھی کبھی پسندیدگی کا اظہار بھی کیا غرض لبرل اور تعاونی جماعت نے اس شدید جبر و استبداد کی جو ملک میں ہو رہا تھا اخلاقی تائید کی؛ جبکہ خود حکومت کے لئے اس کو جائز ثابت کرنا مشکل ہو گیا تھا۔

لبرل لیڈر یہ فرماتے تھے کہ دھائٹ سپر برا ہے، بہت برا ہے مگر دیکھنا یہ تھا کہ وہ کرتے کیا ہیں۔ لبرل فیڈریشن کا جو سلسلہ اپریل ۱۹۰۳ء میں کلکتہ میں ہوا اس میں سب ممتاز لبرل لیڈر سری نواس شاستری صاحب نے اس پر زور دیا کہ دستور اساسی کی تبدیلیاں خواہ کتنی ہی ناقابل اطمینان کیوں نہ ہوں ہمارے لئے ہی مناسب ہے کہ ہم ان کو عمل میں لائیں۔ انھوں نے کہا یہ اس کا وقت نہیں ہے کہ ہم چپ چاپ کھڑے رہیں اور کچھ نہ کریں۔ "ہن کے ذہن میں عمل کا صرف ایک ہی تصور تھا اور وہ یہ تھا کہ جو کچھ ملے اسے قبول کر لیں اور اس پر عمل درآمد کریں۔ ان کے خیال میں دوسری صورت یہی ہو سکتی تھی کہ کچھ نہ کیا جائے! اگلے چل کر انھوں نے فرمایا "اگر ہم عقل، تجربہ، اعتدال رکھتے ہیں، اگر ہم میں خاموشی سے دوسروں پر

اثر ڈالنے کی صلاحیت، ان کی رائے بدلنے کی قوت اور حقیقی قابلیت سے تو یہی موقع ہے جب ہمیں اپنی خدمات کا پورا پورا ثبوت دینا چاہیے۔ بقول کلکتے کے اخبار اسٹیشن کے یہ پرزور دلکش الفاظ کا ایک طلسم تھا۔

”خطابت مسٹر شاستری کا حصہ ہے۔ سب خطیبوں کی طرح انھیں بھی عمدہ عمدہ الفاظ کو خوش الحانی سے ادا کرنے کا شوق ہے۔ مگر وہ اکثر اپنے جوش کی رو میں بہہ جاتے ہیں اور جو الفاظ کا طلسم وہ باندھتے ہیں اس میں معنی اس طرح گم ہو جاتے ہیں کہ انھیں پتہ چلتا ہے اور نہ دوسروں کو۔ اگر ہم ان کے اس پیل پر جو انھوں نے اپریل ۱۹۳۳ء میں سول نافرمانی کے دوران میں کلکتہ میں کیا تھا، تنقیدی نظر ڈالیں تو فائدے سے خالی نہ ہوگا۔ بنیادی اصول و مقاصد سے قطع نظر کر کے مجھے دو باتیں قابل غور معلوم ہوتی ہیں: اول یہ کہ ان کے خیال میں خواہ برطانوی حکومت ہیں کتنا ہی دلیل کرے، کچلے، لوٹے ہیں اس کی اطاعت سے انحراف نہیں کرنا چاہیے۔ کوئی ایسی حد نہیں مقرر کی جاسکتی جس کے آگے ہمیں نہ بڑھنا چاہیے۔ کمزور سے کمزور مظلوم بھی ایک وقت تنگ کر ظالم سے لڑنے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ مگر مسٹر شاستری کے مشورے کے مطابق ہندوستانیوں کو کبھی اس کا خیال بھی نہیں کرنا چاہیے گویا ان کے نزدیک برطانوی حکومت کی اطاعت اور اس کے احکام کی تعمیل ایک مذہبی فریضہ ہے (یہ لفظ یہاں موزوں نہیں مگر مجھے مجبوراً استعمال کرنا پڑا) یہ نوشتہ تقدیر ہے جو ہمیں چاروں انا چار پورا کرنا ہے۔

یہ یاد رہے کہ وہ یہ مشورہ کسی خاص صورت حال کے متعلق نہیں دے رہے تھے۔ دستور اساسی کی تبدیلیاں ابھی تک زیر غور تھیں اگرچہ لوگوں کو یہ اندازہ ہو گیا تھا کہ وہ بہت ناقص ہوں گی۔ وہ یہ کہتے تو ایک بات بھی تھی کہ

گودھانٹ پیپر کی تجاویز ناقص ہیں لیکن میں تمام حالات کے لحاظ سے ہی مناسب سمجھتا ہوں کہ اگر وہ قانون کی شکل اختیار کر لیں تو ہمیں چاندنا چار ان پر عمل کرنا چاہیئے۔ اس صورت میں خواہ ان کا مشورہ اچھا سمجھا جاتا یا برا اگر وہ واقعات کے مطابق ہوتا مگر شاستری صاحب تو اس سے کہیں آگے بڑھ گئے۔ ان کا ارشاد تھا کہ خواہ یہ تبدیلیاں کتنی ہی بری کیوں نہ ہوں یہیں بہر حال قبول کر لینی چاہئیں۔ وہ اس معاملے میں جو قومی نقطہ نظر سے انتہائی اہمیت رکھتا تھا اور برطانوی حکومت کو سیاہ و سفید کا اختیار دینے کو تیار تھا اسی کی سمجھ میں نہیں آتا کہ کس طرح کوئی شخص جماعت نامعلوم مستقبل کے متعلق دوسروں کے فیصلے کو پہلے سے قبول کر سکتی ہے۔ یہ تو تب ہی ہو سکتا ہے جب وہ مطلق کوئی اصول یا اخلاقی اور سیاسی معیار نہ رکھتی ہو ادا اس کا دین و ایمان بھی ہو کہ حاکم کے حکم پر آنکھ بند کر کے عمل کرنا چاہیئے۔

دوسری قابل غور بات یہ ہے کہ اس وقت مصلحت کا مقتضا کیا تھا۔ دھانٹ پیپر صرف پہلا مرحلہ تھا اور ابھی ان تجویزوں کے قانون بننے میں بہت سے مرحلے باقی تھے۔ اس میں شک نہیں کہ حکومت کے نقطہ نظر سے دھانٹ پیپر کی منزل بہت اہم تھی مگر بہر حال ابھی اسے بہت سی منزلوں سے گزرنا تھا اور یہ ممکن تھا کہ اس دوران میں اس میں اچھی یا بری تبدیلیاں ہو سکیں۔ ظاہر ہے کہ یہ تبدیلیاں اس بات پر منحصر تھیں کہ برطانوی حکومت اور پارلیمنٹ پر مختلف فریقوں کی طرف سے کس حد تک دباؤ پڑتا ہے۔ یہ بات بعد از قیاس نہ تھی کہ حکومت اس کشمکش میں ہندوستانی لبرل پارٹی کو اپنی طرف کھینچنے کے لئے ان تجاویز کو کچھ بہتر بنا دے یا کم سے کم بدتر بنانے سے باز رہے۔ مگر ابھی اصلاحات کے قبول کرنے یا رد کرنے کا سوال اٹھنے بھی نہ پایا تھا کہ مسٹر شاستری نے زور شور سے یہ اعلان کر دیا کہ حکومت پر ظاہر ہو گیا کہ ہندوستانی لبرل پارٹی کا لحاظ کرنے کی ضرورت نہیں۔ انھیں اپنی طرف

کھینچے گا تو کوئی سوال ہی نہ تھا۔ وہ خود بخود کھچے چلے آتے تھے اور اگر حکومت انھیں دھکے دے کر نکالنا چاہتی تب بھی نہ نکلتے۔ جہاں تک میں اس معاملے پر خود لبرل پارٹی کے نقطہ نظر سے غور کر سکتا ہوں مجھے یہی نظر آتا ہے کہ مسٹر شاستری کی کلکتہ کی تقریر بالکل خلاف مصلحت اور لبرل جماعت کے مقاصد کے لئے مضر تھی۔

میں نے مسٹر شاستری کی پرانی تقریر پر یہ تفصیلی بحث اس وجہ سے نہیں کی کہ بجائے خود یہ تقریر لبرل فیڈریشن کا جلسہ کوئی اہمیت رکھتا تھا بلکہ اس وجہ سے کہ میں لبرل لیڈروں کی ذہنیت کو سمجھنا چاہتا ہوں۔ یہ لائق اور قابل قدر لوگ ہیں۔ مگر انتہائی گوشیش کے باوجود میری سمجھ میں نہیں آتا کہ انھوں نے یہ طرز عمل کیوں اختیار کیا ہے۔ مسٹر شاستری کی اور تقریر کا بھی جو میں نے جیل میں پڑھی تھی، اچھے بہت اثر ہوا۔ جون ۱۹۳۲ء میں وہ پونا میں سرونٹ آف انڈیا سوسائٹی کے جلسے میں صدر کی حیثیت سے تقریر کر رہے تھے۔ اس میں انھوں نے یہ دکھایا کہ اگر برطانوی عہداری ہندوستان سے یکایک اٹھ جائے تو کس قدر خطرے پیدا ہو جائیں گے اور سیاسی تحریکیں باہمی نفرت اور ایک دوسرے پر جبر و تشدد کر کے کیا آفت برپا کر دیں گی۔ بقول ان کے برطانیہ کی سیاسی زندگی ہمیشہ رواداری پر مبنی رہی ہے اس لئے اگر ہندوستان کی آئندہ نشوونما برطانیہ کے اتحاد و عمل سے ہو تو یہاں رواداری پیدا ہونے کی زیادہ امید ہو سکتی ہے۔ جیل میں ہونے کی وجہ سے میرے پاس اس تقریر کا ماخذ صرف اس کا وہ خلاصہ تھا جو کلکتہ کے سینیٹین میں شائع ہوا۔ اس پر سینیٹین نے یہ لکھا کہ "یہ بڑا دل خوش کن نظریہ ہے اور ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ڈاکٹر مونجے نے بھی حال میں اسی قسم کی تقریریں کی ہیں۔" اپنی تقریر کے آخر میں مسٹر شاستری نے اس کا ذکر کیا کہ روس، اٹلی اور جرمنی میں رعایا کی آزادی سلب کر لی گئی ہے اور ان پر وحشیانہ مظالم ہو رہے ہیں۔

اس کو پڑھ کر مجھے یہ خیال آیا کہ برطانیہ اور ہندوستان کے تعلقات کے بارے میں سٹراستری کا خیال برطانیہ کی انتہائی قدامت پرست جماعت سے کس قدر حیرت انگیز شا بہت رکھتا ہے۔ دونوں میں کچھ جزوی اختلافات ضرور ہیں۔ مگر بنیادی خیال ایک ہی ہے۔ اگر سٹرونسن چرچل بھی بالکل انھیں الفاظ میں لفتہ بے کرتے تو کوئی بات ان کے اصول کے خلاف نہ ہوتی سٹراستری ہماری لبرل پارٹی کے ترقی پسند فریق سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کے سب سے قابل لیڈ ہیں۔

افسوس ہے کہ میں سٹراستری کے تاریخی نظریے اور ان خیالات سے جو وہ مالک عالم خصوصاً برطانیہ اور ہندوستان کے متعلق رکھتے ہیں مطلق اتفاق نہیں کر سکتا۔ غالباً انگریزوں کے سوا کوئی شخص بھی ان کی تائید نہ کرے گا بلکہ بعض روشن خیال انگریز بھی ان سے متفق نہ ہوں گے۔ سٹراستری صاحب میں یہ کمال ہے کہ وہ دنیا کو او خود اپنے ملک کو برطانوی حکمرانوں کی متعصبانہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ پھر بھی یہ تعجب کی بات ہے کہ انھوں نے اپنی تقریر میں ان غیر معمولی واقعات کا کوئی ذکر نہیں کیا جو پچھلے اٹھارہ مہینے میں ہندوستان میں پیش آچکے تھے اور عین اس تقریر کے وقت پیش آرہے تھے۔ انھوں نے روس، اٹلی اور جرمنی کے مطالبہ بیان کر ڈالے مگر خود اپنے ملک کے خوفناک جبر و تشدد اور ہر قسم کی قانونی آزادی کی پامالی کا نام تک نہ لیا۔ ممکن ہے کہ انھیں صوبہ سرحد کے ہولناک واقعات اور بنگال کے حالات (جنھیں بابور اجنڈہ پر شاد نے حال میں کانگریس کے خطبہ صدارت میں ”قیامت بنگال“ سے تعبیر کیا تھا) نہ معلوم ہوں اس لئے کہ ان پر احتساب کا بھاری پردہ پڑا ہوا تھا بلکہ کیا انھیں بھی دکھائی نہیں دیتا تھا کہ ہندوستان سخت مصیبت میں ہے اور ان کے ہم قوم ایک بردست دشمن سے شدید جنگ میں مصروف ہیں جن پر ان کی موت اور زندگی کا انحصار ہے؟ کیا وہ یہ بھی نہیں جانتے تھے کہ ملک کے بڑے بڑے علاقوں میں

پولیس کا راج ہے، مارشل لا کی سی حالت ہے، تعزیری ضابطوں کی گزم بازاری ہے، لوگ جیل میں بھوک ہڑتال کر رہے ہیں اور طرح طرح کی تکلیفیں اٹھا رہے ہیں؟ کیا انھیں یہ محسوس نہیں ہوا کہ جس آزادی اور رواداری کے لئے وہ برطانیہ کی قصیدہ خوانی کر رہے تھے اسے خود برطانیہ ہندوستان میں کچل رہا ہے؟

اس سے کوئی بحث نہیں کہ وہ کانگریس سے متفق تھے یا نہیں تھے انھیں اس کا پورا حق تھا کہ وہ کانگریس کی پالیسی پر تنقید کریں اور اسے برا کہیں مگر سوال یہ ہے کہ کیا ایک ہندوستانی، ایک محب آزادی، ایک ذی حس انسان کی حیثیت سے ان پر اپنے ملک کے مردوں اور عورتوں کی حیرت انگیز بھادری اور قربانی کا کچھ اثر نہیں ہوا؟ کیا انھیں یہ دیکھ کر مطلق تکلیف نہیں ہوئی کہ ہمارے حکمران ہندوستان کے دل پر آ رہے چلا رہے ہیں؟ کیا انھیں اس پر کوئی جوش نہیں آیا کہ بیسیوں ہزار آدمی ایک زبردست سلطنت کی قوت کے آگے جھکنے اور اپنی روح کو ہلاک کرنے سے یہ بہتر سمجھتے ہیں کہ ان کے جسم رو نہ ڈالے جائیں، ان کے گھر برباد ہو جائیں اور ان کے پیارے دنیا بھر کی تکلیفیں سہیں؟ ہم لوگ جیل میں اور جیل سے باہر صبر کا اظہار کرتے تھے، مہنتے تھے اور مکرانے تھے مگر اکثر بسم کے ساتھ ہماری آنکھوں میں آنسو جھلک آتے تھے اور کبھی کبھی ہمارا ہنسنا رونے سے مشابہ ہوتا تھا۔

ایک بھادر اور فراخ دل انگریز مسٹر دیریلین نے ان تاثرات کا ذکر کیا ہے جو اس منظر سے ان کے دل میں پیدا ہوئے تھے۔ وہ ۱۹۳۷ء کے متعلق لکھتے ہیں ایک قوم کی قوم کو اپنی ذہنی غلامی کی زنجیریں توڑتے ہوئے اور عزم و استقلال کی بلندی پر چڑھتے ہوئے دیکھنا ایک عجیب و غریب تجربہ تھا۔ اور ایک موقع پر ”ستیا گرہ“ کی تحریک میں کانگریس کے اکثر لیڈروں کا وہ حیرت انگیز انضباط جس کا ایک صحبے

کے گورنر نے فراخ دلی سے اعتراف کیا ہے.....“

مشرقی نواس شاستری ایک قابل اور زود جس آدمی ہیں، اور ان کے ہم وطن ان کی بڑی عزت کرتے ہیں۔ کسی طرح یقین نہیں آتا کہ ان کے دل پر اثر نہیں ہوا اور انھیں اس تحریک میں اپنے ہم وطنوں سے ہمدردی نہ تھی۔ ان سے یہ توقع تھی کہ ان کی آواز اس جہر و تشدد کے خلاف اٹھے گی جس کے ذریعہ سے حکومت تمام قانونی حقوق کو پامال کر رہی تھی اور ہر قسم کی پبلک جدوجہد کو روک رہی تھی۔ یہ امید تھی کہ وہ اور ان کے رفیق خود مصیبت زدہ علاقوں، یعنی صوبہ سرحد، اور بنگال میں جائیں گے اس لئے نہیں کہ کانگریس یا سول نافرمانی کو مدد دیں بلکہ اس لئے کہ حکام اور پولیس کی زیادتیوں کا پردہ فاش کر کے انھیں روکیں۔ دوسرے ملکوں میں سیاسی اور مدنی آزادی کے حامی عموماً ہی کرتے ہیں مگر بجائے اس کے کہ وہ عالم کے استبداد کو روکتے جو ہندوستان کے مردوں اور عورتوں کو کچل رہا تھا اور جس نے انھیں معمولی حقوق سے بھی محروم کر دیا تھا یا کم سے کم حقیقت حال سے واقفیت حاصل کرتے، انھوں نے برطانوی قوم کو حمایت، آزادی اور رواداری کی سند دیدی، عین اسی وقت جب یہ خوبیاں ہندوستان کی برطانوی حکومت میں نام کو بھی نہ تھیں۔ اپنی اخلاقی تائید سے انھوں نے حکومت کی مہمت افزائی کی اور اس کے استبداد کو تقویت پہنچائی۔

مجھے یقین ہے کہ ان کی نیت یہ نہ ہوگی اور انھیں اپنے طرز عمل کے نتائج کا اندازہ نہیں ہوا ہوگا۔ مگر اس میں ذرا بھی شبہ نہیں کہ ان کی تقریر کا یہی اثر ہوا۔ سوال یہ ہے کہ آخر ان کے یہ خیالات اور یہ عمل کیوں ہے؟

مجھے اس سوال کا کوئی جواب نہیں ملا سو اس کے کہ لبرل پارٹی نے اپنے ہم وطنوں سے اور جدید خیالات سے بالکل قطع تعلق کر لیا ہے جو فرسودہ کتابیں انھوں

نے پڑھی ہیں ان کی بدولت ہندوستانیوں کے حالات اور خیالات ان کی نظر سے چھپ گئے ہیں اور وہ خود پرستی میں مبتلا ہو کر رہ گئے ہیں۔ ہم جیل میں گئے اور ہمارے جسم کا لکڑی کو ٹھری میں بند رہے مگر ہمارے ذہن قید سے آزاد، ہماری روحیں ہیبت اور دہشت سے بری رہیں۔ مگر انھوں نے اپنے ہاتھوں اپنے لئے ایک نئی قید خانہ بنالیا جس میں وہ بھٹکتے پھرتے ہیں۔ گرنجات کی کوئی صورت نہیں پاتے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ہر چیز جیسی اب ہے ویسی ہی رہنی چاہیے مگر جب حالات بدلے جیسا کہ اس بدلنے والی دنیا کا دستور ہے، تو ان کی بے پتواری کی کشتی ڈمگھانے لگی، وہ جسمانی اور ذہنی حیثیت سے بے بس ہو کر رہ گئے۔ نہ ان کا کوئی نصب العین رہا اور نہ اخلاقی معیار۔ ہم میں سے ہر شخص کو دو چیزوں میں سے ایک چیز اختیار کرنی ہے یا خود قدم بڑھائے یا دھکے دے کر آگے بڑھایا جائے۔ اس حرکت پذیر دنیا میں کوئی ساکن نہیں رہ سکتا۔ ہمارے لبرل حرکت اور تغیر سے ڈرتے تھے، اس لئے وہ اس طوفان کو دیکھ کر، جو چاروں طرف سے اٹھ رہا تھا، ہراس ہو گئے ان میں اتنی طاقت نہ تھی کہ موجوں کو چیر کر آگے بڑھیں اس لئے ڈبکیاں کھانے لگے اور جو تنکا سا منہ آگیا اس کا سہارا ڈھونڈھنے لگے۔ ہندوستان کی ریاست میں ان کی حیثیت شکسیر کے ہلٹ کی سی ہو گئی جس کے چہرے پر فکر کی زردی چھائی رہتی تھی، ”اور وہ شک، اچھکیا ہٹ اور تذبذب کا شکار ہو کر رہ گئے۔“

”زمانے کا شیرازہ بکھر گیا ہے۔ براہوتقدیر کی ستم ظریفی کا جس نے مجھے اس کے سینے کے لئے پیدا کیا۔“

سرونٹ آف انڈیائے، جو لبرل جماعت کا ہفتہ وار اخبار ہے، سول فرانی کے آخری دنوں میں کانگریس والوں پر یہ الزام لگایا کہ وہ خود ہی جیل جاتے ہیں، اور پھر چاہتے ہیں کہ رہا کر دیئے جائیں۔ وہ اس پر خفا تھا کہ کانگریس کی لے دیکے

یہی ایک پالیسی رہ گئی ہے۔ اور لبرل جماعت کی پالیسی کیا تھی؟ برطانوی وزیروں کی خدمت میں ڈپوٹیشن بھیجا اور دعائیں مانگتے رہنا کہ انگلستان میں حکومت بدل جائے۔

یہ ایک حد تک صحیح ہے کہ کانگریس کی پالیسی ان دنوں زیادہ تر یہی تھی، کہ لوگ تعزیری ضابطوں کی خلاف درزی کر کے جیل جائیں۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ قوم ایک مدت تک لڑنے لڑنے پرست ہو گئی تھی اور حکومت پر کچھ زیادہ دباؤ نہیں ڈال سکتی تھی۔ مگر یہ پالیسی اخلاقی اور عملی مصلحتوں پر مبنی تھی۔

کھلا ہوا استبداد، جو ان دنوں ہندوستان میں ہو رہا تھا، حکومت کو بہت مہنگا پڑتا تھا۔ خود اس کے لئے بھی یہ بڑی تکلیف دہ اور پریشان کن آزمائش تھی اور وہ اچھی طرح جانتی تھی کہ یہ پالیسی آخر میں اس کی قوت کی بنیادوں کو کمزور کرے گی۔ اس نے صرف ہندوستانی قوم بلکہ ساری دنیا کے سامنے اس کے طرز حکومت کا پردہ فاش ہو رہا تھا۔ وہ اسے بددھرم سمجھتی تھی کہ اس کا آئینی پنجو عمل کے دستانے میں چھپا رہے حکومت کے لئے اس سے زیادہ ناگوار اور اگر غور سے دیکھا جائے تو اس سے زیادہ مضر کوئی چیز نہیں کہ اسے ایسے لوگوں سے سابقہ پڑے جو کسی حال میں بھی اس کی مرضی کے آگے سر نہ جھکائیں۔ اس لئے استبدادی قوانین کی خلاف درزی کی متفرق اور منتشر کوششیں بھی فائدے سے خالی نہ تھیں۔ ان سے قوم کو تقویت پہنچی تھی اور حکومت کی بہت پست ہوتی تھی۔

اخلاقی مصلحت اس سے بھی زیادہ اہم تھی۔ تھوڑے کا شہورہ قول ہے "جب مرد اور عورتیں بے انصافی سے قید کی جا رہی ہوں تو ہر انصاف پسند مرد اور عورت کو قید خانے جانا چاہیے" یہ ممکن ہے کہ میثورہ لبرل حضرات اور دوسرے بزرگوں کو پسند نہ آئے لیکن ہم میں سے اکثر لوگوں کا یہی خیال ہے کہ موجودہ حالات میں اخلاقی زندگی ناقابل برداشت ہے، جب کہ رسولِ مافرمائی کے علاوہ یوں بھی ہمارے اکثر رفیق قید فرنگ میں گرفتار رہتے ہیں اور حکومت کے استبداد کا نظام ہمیں ہر وقت دباؤ اور ذلیل کر رہا رہتا ہے اور

ہماری قوم کو ٹوٹا رہتا ہے۔ ہم اپنے ملک میں شتہ لوگوں کی سی زندگی بسر کرتے ہیں، ہر وقت ہماری نقل و حرکت کی نگرانی ہوتی رہتی ہے، ہر لفظ جو ہماری زبان سے نکلتا ہے قلمبند کر لیا جاتا ہے کہ کہیں اس میں ہمہ گیر قانون لغات کی خلاف ورزی نہ ہو، ہمارے خطوط کھول لئے جاتے ہیں، اور ہمیں ہر وقت یہ کھٹکا لگا رہتا ہے کہ عاملانہ حکم امتناعی یا گرفتاری کا پروانہ نہ آ رہا ہو۔ ہمارے سامنے وہی صورتیں ہیں۔ یا تو حکومت کی قوت کے آگے سر جھکا دیں، روحانی ذلت اختیار کر لیں، اپنے ضمیر کا گلا گھونٹ دیں، اپنی اخلاقی دولت کو ادنیٰ اغراض کے بدلے بیچ ڈالیں یا مخالفت کریں اور اس کی سزا بھگتیں۔ کوئی شخص خوشی سے جیل جانا یا تکلیف اٹھانا نہیں چاہتا۔ مگر اکثر جیل جانا ذلت کی زندگی بسر کرنے سے بہتر ہوتا ہے۔ بد قول برنارڈشا کے ”زندگی کی حقیقی مصیبت یہ ہے کہ انسان مطلب پرستوں کے ہاتھوں میں ان اغراض کا آلہ کار بن کر رہے جن کو وہ ادنیٰ اور ذلیل جانتا ہے۔ اور جتنی مصیبتیں ہیں وہ زیادہ سے زیادہ بد قسمتی اور تہذیبی حوادث کا حکم رکھتی ہیں۔ یہی ایک چیز ہے جو شامت، غلامی اور دنیا کا بندھ ہے۔“

(۴۹)

طویل سزا کا خاتمہ

میری رہائی کا وقت قریب آ رہا تھا۔ نیک چلنی کی بنا پر مجھے حسب معمول چھوٹ ملی تھی اس لئے میری دو سال کی سزا میں ۳۰ مہینے کی تخفیف ہو گئی تھی۔ رہائی کی توقع نے میرے سکون قلب میں خلل ڈال دیا تھا یا یوں کہیے کہ وہ عام بے حسی جو جیل میں پیدا ہو جاتی ہے دور ہو گئی تھی۔ باہر نکل کر مجھے کیا کرنا چاہیے؟ یہ بڑا مشکل سوال تھا اور چونکہ اس کا کوئی جواب میری سمجھ میں نہیں آتا تھا، اس لئے رہائی کا سارا مزہ اکر کر رہا ہو گیا تھا۔ مگر یہ ایک عارضی کیفیت تھی جو بہت جلد گزر گئی۔ میرا مدتوں کا دبا ہوا جوش غل اُبھر آیا اور میں بے چینی سے رہائی کا انتظار کرنے لگا۔

جولائی ۳۳ء کے آخر میں یہ دردناک خبر آئی کہ ج.م. سین گپتا کا یکایک انتقال ہو گیا۔ ہم دونوں نہ صرف کانگریس کی ورکنگ کمیٹی میں برسرِ عمل سے ساتھ ساتھ کام کرتے رہے تھے بلکہ میرے ان کے اس زمانے کے تعلقات تھے جب میں کیمبرج میں پڑھتا تھا۔ وہیں پہلے پہل میری ان کی ملاقات ہوئی تھی۔ جب میں وہاں داخل ہوا تو وہ سند حاصل کر کے فارغ ہو چکے تھے۔

سین گپتا کا انتقال نظر بندی کے دوران میں ہوا۔ ۳۳ء کے آغاز میں جب وہ یورپ سے واپس آئے تو ابھی انھوں نے ساحل بمبئی پر قدم بھی نہ رکھا تھا کہ شاہی قیدی کی حیثیت سے گرفتار کر لئے گئے۔ اس وقت

سے وہ بدمعاش قید یا نظر بند رہے اور ان کی صحت خراب ہوتی گئی حکومت نے انہیں بہت کچھ سہولتیں بہم پہنچائیں لیکن مرض برابر بڑھتا گیا۔ ان کی آرتھریکس کے موقع پر کلکتہ میں ایک عظیم الشان مظاہرہ ہوا۔ اور بے شمار آدمیوں نے مذہب عقیدت پیش کی۔ گویا مظلوم بنگال کے گھٹے ہوئے جذبات کو کم سے کم عارضی طور پر نکاس کا ایک راستہ مل گیا۔

غرض سین گپتا ہم سے ہمیشہ کے لئے رخصت ہو گئے بسو بھاس بوس بھی شاہی قیدی تھے اور ان کی صحت بھی بد توں قید اور نظر بند رہنے سے خراب ہو گئی تھی خدا خدا کر کے حکومت نے انہیں علاج کی غرض سے یورپ جانے کی اجازت دی۔ ہمارے پرانے اور آزمودہ کار لیڈر وٹھل بھائی پٹیل بھی یورپ میں بیمار پڑے ہوئے تھے۔ ان کے علاوہ اور نہ جانے کتنے جیل کی مصیبتوں اور باہر کی پیہم مصروفیتوں کی تاب نہ لا کر اس دنیا سے سدھار گئے، یا اپنی صحت کھو بیٹھے۔ پھر کتنے ایسے تھے جنہیں اگرچہ بظاہر کوئی نقصان نہیں پہنچا لیکن اس غیر طبعی زندگی کی وجہ سے ان کے دماغ میں خلل پیدا ہو گیا اور ان کے نفس میں طرح طرح کی گرہیں پڑ گئیں۔

سین گپتا کی موت نے میری آنکھیں کھول دیں اور میں نے دیکھا کہ سارا ملک خاموشی سے انتہائی مصیبتیں ٹھارہا ہے۔ مجھ پر افسردگی اور اداسی چھا گئی اور میں اپنے دل میں سوچنے لگا کہ آخر یہ سب کس لئے؟

صحت کے معاملے میں، میں بڑا خوش قسمت ہوں۔ اگرچہ کانگریس کے کام میں مجھے سخت محنت کرنا پڑی اور میں نے نہایت بے ترتیب زندگی گزاری لیکن میری صحت ہمیشہ اچھی رہی۔ اس کی ایک وجہ تو یہ ہو سکتی ہے کہ میرے قوی اخلاقی طور پر بہت اچھے تھے دوسرے یہ کہ میں اپنے جسم کی بڑی نگہداشت

کرتا تھا۔ جس طرح میں بیماری اور کمزوری کو برا سمجھتا تھا اسی طرح موٹاپے کو بھی سخت ناپسند کرتا تھا۔ اس لئے کافی ورزش تازہ ہوا اور سادہ غذا کے ذریعہ سے میں ان دونوں سے محفوظ رہا میرا تجربہ یہ ہے کہ ہندوستان کے اوسط طبقے کی بہت سی بیماریوں کی وجہ غلط قسم کی غذا ہے۔ اس میں چکنائی اور ثقیل اجزاء بہت ہوتے ہیں اور مقدار میں بھی زیادہ ہوتی ہے (یہ صرف ان لوگوں کا ذکر ہے جو اس اسراف کی مقدار میں رکھتے ہیں) لاڈ کرنے والی ماں اپنے بچوں کو مٹھائیاں اور طرح طرح کی "چیزیں" ٹھونس ٹھونس کر کھلاتی ہے اور ابتدا سے سوکھنی کا بیج بو دیتی ہے جو پھر تمام عمر پچھانیں تھوڑتی۔ اس کے علاوہ بچوں پر بہت سے کپڑے بھی لاد دے جاتے ہیں۔ ہندوستان آکر انگریزوں کی خوراک بھی بہت بڑھ جاتی ہے۔ اگرچہ ان کی غذا میں چکنائی اور ثقیل چیزوں کی اتنی بھرمار نہیں ہوتی غالباً اب وہ اپنے اجداد کے مقابلے میں کچھ سنبھل گئے ہیں جو بہت بڑی مقدار میں گرم اور ثقیل غذا کھایا کرتے تھے۔

میں کبھی غذا کی اصلاح کے وہم میں نہیں پڑا صرف ثقیل غذاؤں سے اور زیادہ کھانے سے پرہیز کرتا رہا، قریب قریب تمام کشمیری برہمنوں کی طرح ہمارا خاندان بھی گوشت کھاتا تھا اس لئے بچپن سے میں بھی گوشت کھاتا رہا اگرچہ مجھے اس کا شوق نہ تھا۔ ۱۹۲۷ء میں جب عدم تعاون کی تحریک شروع ہوئی تو میں نے گوشت کھانا ترک کر دیا اور نباتی غذا کا پابند ہو گیا۔ چھ برس تک میں نے گوشت نہیں کھایا لیکن یورپ جا کر کھائے لگا۔ ہندوستان آکر پھر چھوڑ دیا اور اس وقت سے اب تک میں کم و بیش نباتی غذا کا پابند رہا ہوں۔ گوشت مجھے موافق آتا ہے لیکن اب مجھے اس سے رغبت نہیں رہی ہے بلکہ کراہت معلوم ہوتی ہے۔

۱۹۳۲ء میں جیل خانے میں کئی مہینہ تک مجھے روزانہ حرارت زہا کی، اس قسم کی خفیف علالتیں مجھے بہت ناگوار ہوتی تھیں کیونکہ مجھے اپنی صحت پر جو گھمنڈ تھا اسے صدمہ پہنچتا تھا، قوت حیات اور جوشِ عمل کا جو تصور میرے پیش نظر رہا کرتا تھا وہ اب قائم نہیں رہا اور ضعف اور انحطاط کا خیال مجھے ستانے لگا میں سمجھتا ہوں کہ مجھے موت کا کچھ زیادہ خوف نہیں ہے لیکن دماغ اور جسم کا آہستہ آہستہ گھلنا بالکل دوسری چیز تھی۔ لیکن میرا دم غلط ثابت ہوا، میری طبیعت سنبھل گئی اور میں نے اپنی صحت پر پھر قابو پالیا۔ جاڑوں میں دیر تک دھوپ کا غسل کرنے سے مجھے بہت فائدہ ہوا اور مجھے پھر تنہا درستی کا احساس ہونے لگا۔ جس زمانے میں میرے جیل کے ساتھی کوٹ پہنے اور شال اوڑھے سردی سے کانپتے رہتے تھے میں نہ لگا دھوپ میں بیٹھا رہتا تھا اور سورج کی خوشگوار گرمی کا لطف اٹھاتا تھا یہ چیز صرف جاڑے کے موسم اور وہ بھی شمالی ہند میں ممکن ہے۔ کیونکہ اور جگہ تو بہت سخت دھوپ پڑتی ہے۔

درد نشوں میں شرش آسن میں مجھے خاص لطف آتا تھا۔ اس کی ترکیب یہ ہے کہ سر کے بل کھڑے ہو کر دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو آپس میں گونٹھ کر ان سے گردن کو سہارا دیا جائے اور کہنیاں زمین پر ٹکی رہیں۔ میرا خیال ہے کہ یہ دردِ دل جسمانی صحت کے لئے بہت مفید ہے۔ لیکن میں اس لئے اسے زیادہ پسند کرتا تھا کہ مجھ پر اس کا نفسیاتی اثر بہت اچھا پڑتا تھا اس کرتب سے جو کسی قدر مضحک تھا، تفریح ہوتی تھی اور زندگی کی خفیف الحاحاتی سے طبیعت زیادہ مانوس ہو جاتی تھی۔

و افسردگی اور ادا اسی کے دوروں میں جو جیل میں لازمی طور پر ہوتے

ہیں، صحت اور تندرستی کا یہ احساس بہت کام آتا تھا اور اسی کی بدولت میں جیل کے اندر اور جیل کے باہر، منت منت حالات کے ساتھ نبھاتا رہا۔ مجھے بہت سے دھچکے پہنچے، جو اس وقت ناقابل برداشت معلوم ہوتے تھے، لیکن مجھے خود حیرت ہے کہ میں خلاف توقع ان سے بہت جلد سنبھل گیا۔ میرے دل و دماغ کی صحت اور اعتدال کا ایک ثبوت یہ ہے کہ نہ تو آج تک میرے سر میں درد ہوا، اور نہ کبھی بے خوابی کی شکایت ہوئی۔ تہذیب جدید کی ان عام بیماریوں سے اور ضعف بصارت سے بھی میں محفوظ رہا۔ اگرچہ میں کثرت سے لکھتا پڑھتا رہا ہوں اور وہ بھی بعض اوقات جیل کی دھندلی سی روشنی میں، مگر میری نظر اب تک کمزور نہیں ہوئی۔ پچھلے سال ایک امر ارض چشم کے ماہر کو اس پر سخت تعجب ہوا۔ آٹھ سال پہلے انھوں نے پیشین گوئی کی تھی کہ وہ ایک سال کے اندر ہی تمھیں عینک کی ضرورت پڑ جائے گی۔ لیکن ان کی رائے غلط نکلی اور آج بھی میں بغیر عینک کے اچھی طرح سب کام کر سکتا ہوں۔ ممکن ہے ان باتوں سے لوگ مجھے نہایت معتدل اور محتاط سمجھنے لگیں۔ اس لئے میں یہ کہہ دینا چاہتا ہوں کہ مجھے ان لوگوں سے سخت وحشت ہوتی ہے جو کسی وقت اعتدال اور احتیاط کے دائرے سے باہر قدم نہیں رکھتے۔

ادھر میں جیل میں اپنی رہائی کا منتظر تھا اور ادھر ملک میں سول نافرمانی کی نئی صورت یعنی انفرادی نافرمانی شروع ہو رہی تھی۔ گاندھی جی نے خود اس کی ابتدا کی اور حکام کو پہلے سے اطلاع دینے کے بعد یکم اگست کو مجرات کے کسانوں کو سول نافرمانی کی تلقین کرنے کے ارادہ سے روانہ ہوئے۔ انھیں فوراً گرفتار کر کے ایک سال کی سزا کر دی گئی اور پھر برادریل بھیج دیئے

گئے۔ مجھے ان کے دوبارہ جیل جانے سے خوشی ہوئی۔ لیکن اس کے بعد ہی ایک نئی پیچیدگی پیدا ہو گئی۔ گاندھی جی نے اصرار کیا کہ مجھے جیل میں بھی ہر جکن اڈھار کا کام کرنے کی دہی سہولتیں ملنی چاہئیں جو باہر حاصل تھیں لیکن حکومت نے صاف انکار کر دیا۔ یکا یک میں اطلاع ملی کہ گاندھی جی نے پھر اس سلسلے میں برت شروع کر دیا ہے۔ ہمیں تو یہ بات عجیب غریب معلوم ہوئی کہ اتنی چھوٹی سی بات کے لئے اتنا بڑا قدم اٹھایا جائے۔ چاہے حکومت کے مقابلے میں ان کی دلیلیں کتنی ہی صحیح کیوں نہ ہوں پھر بھی ان کا یہ فیصلہ میری سمجھ سے باہر تھا۔ لیکن ہم بالکل بے بس تھے۔ اور حیرت کے عالم میں حالات کی رفتار کو دیکھ رہے تھے۔

ایک ہفتے کے بعد ان کی حالت بڑی تیزی سے خراب ہونا شروع ہوئی۔ اس لئے وہ جیل سے اسپتال پہنچا دئے گئے لیکن یہاں بھی وہ قیدی کی حیثیت سے تھے اور حکومت انھیں ہر جکن اڈھار کے کام میں کوئی سہولتیں بہم پہنچانے کو تیار نہ تھی۔ پچھلے برسوں میں انھوں نے عزم حیات کو نہیں چھوڑا تھا۔ مگر اب کی بار انھوں نے بالکل کنڈھا ڈال دیا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ بس چند دن کے مہمان ہیں۔ انھوں نے سب کو اوداع کہا اور ان چند چیزوں کے متعلق جو اسپتال میں ان کے پاس تھیں وصیت بھی کر دی۔ ان میں سے بعض چیزیں زسوں کو دیں۔ لیکن حکومت کب چاہتی تھی کہ ان کی موت کا الزام اس کے سر آئے اس لئے اسی روز شام کو یکا یک وہ رہا کر دئے گئے۔ یہ رہائی عین دقت پر ہوئی۔ اگر ایک دن بھی دیر ہو جاتی تو بس کام تمام تھا ان کی جان بچانے کا سہرا صل میں س۔ ف۔ انڈریوز کے سر ہے جو گاندھی جی کے حکم کے خلاف ہندوستان بھاگے ہوئے آئے۔

اسی عرصہ میں، میں ۲۳ اگست کو دہرہ دون جیل سے مینی جیل تبدیل کیا گیا۔ کوئی ڈیڑھ برس دوسرے جیلوں میں رہنے کے بعد میں یہاں واپس آیا تھا، اسی وقت مجھے اطلاع ملی کہ میری ماں سخت بیمار ہیں اور اسپتال پہنچا دی گئی ہیں چونکہ ان کی حالت نازک تھی اس لئے میں ۳۱ اگست کو رہا کر دیا گیا۔ ویسے میری میعاد ۱۲ ستمبر کو ختم ہوتی تھی۔ غیر معمولی حالات کی وجہ سے صوبے کی حکومت نے میرے ساتھ ۱۳ دن کی اور رعایت کر دی۔

گاندھی جی سے ملاقات

رہائی کے بعد میں سیدھا اپنی بیمار ماں کے پاس لکھنؤ گیا اور چند روز ان کے پاس رہا میں بہت عرصے کے بعد جیل سے باہر نکلا تھا اس لئے اپنے ماحول سے بیگانگی سی محسوس کرتا تھا۔ مجھے یہ دیکھ کر کچھ صدمہ سا ہوا کہ دنیا رنگ بدلتی ہوئی بہت آگے بڑھ گئی تھی اور میں جیل میں پڑا سڑتا رہا۔ جیل سے باہر نکل کر سب پر یہی کیفیت گذرتی ہے ہم باہر آ کر دیکھتے ہیں کہ وہ ننھے بچے، لڑکے اور لڑکیاں جنھیں ہم بہت چھوٹا چھوڑ گئے تھے اب ماشاء اللہ بڑے ہو گئے ہیں بہت سی شادیاں دلا دیتیں اور موتیں ہو چکی ہیں۔ دنیا محبت اور نفرت، کام اور کھیل، الم و راحت کے بہت سے منظر دیکھ چکی ہے۔ زندگی کی نئی نئی دھچکیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ بحشت کے نئے نئے موضوع اٹھ کھڑے ہوئے ہیں غرض جو کچھ میں سنتا یا دیکھتا تھا اس میں میرے لئے حیرت کا کچھ نہ کچھ سامان ضرور ہوتا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے زندگی مجھے جہالت کے گڑھے میں چھوڑ کر آگے بڑھ گئی ہے۔ یہ کوئی خوش گوار خیال نہ تھا۔ یہ ممکن تھا کہ میں بہت جلد اپنے ماحول سے ہم آہنگی اور مطابقت پیدا کر لیتا لیکن میں نے اس کی کوئی ضرورت نہیں سمجھی میں نے خیال کیا کہ مجھے صرف چند روز جیل کے باہر رہنا ہے اس کے بعد پھر وہیں جانا پڑے گا۔ اس لئے میں ان چیزوں سے مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کیوں کروں، جو مجھ سے بہت جلد چھوٹ جائیں گی۔

سیاسی اعتبار سے ہندوستان میں کم و بیش خاموشی چھائی ہوئی تھی۔

پبلک جدوجہد کو حکومت دبا رہی تھی۔ ادکبھی کبھی گرفتاریاں بھی ہو جاتی تھیں لیکن اس وقت ہندوستان کی یہ خاموشی بڑی معنی خیز تھی۔ یہ وہ منحوس خاموشی تھی جو خونا ناک تشدد کے بعد چھا جاتی ہے۔ وہ خاموشی جو زبان حال سے بہت کچھ کہتی، لیکن تشدد کرنے والی حکومتیں اسے سن نہیں سکتیں۔ اس وقت ہندوستان اس ریاست کا مکمل نمونہ تھا جو محض پولیس کا کام کرتی ہے۔ پولیس کی ذمینیت حکومت کے تمام شعبوں پر چھائی ہوئی تھی۔ ہر طرح کی مخالف آواز دبا دی جاتی تھی، خفیہ پولیس والوں جاسوسوں اور مخبروں کا سارے ملک میں ایک جال بھیلایا ہوا تھا۔ عام طور پر لوگوں پر خوف و ہراس طاری تھا اور ساری نفسا میں اخلاقی پستی کے آثار نمایاں تھے حکومت ہر طرح کی سیاسی جدوجہد کو فوراً دبا دیتی تھی خصوصاً دیہاتی علاقوں میں مختلف صوبوں کی حکومتیں اس کی کوشش کر رہی تھیں کہ میونسپلٹی اور لوکل بورڈ کی ملازمت سے کانگریس والوں کو نکال باہر کیا جائے۔ ان کی نظر میں وہ شخص جو سول نافرمانی کے سلسلے میں جیل ہو آیا تھا ہیونپل مدارس میں تعلیم دینے یا میونسپلٹی میں اور کوئی کام کرنے کی قلعاً اہلیت نہ رکھتا تھا۔ چنانچہ میونسپلٹیوں پر بہت دباؤ ڈالا گیا اور انھیں دھمکی دی گئی کہ اگر کانگریس والوں کو برخواست نہ کیا تو سرکاری امداد بند کر دی جائے گی۔ اس جبر اور زیادتی کی سب سے نمایاں مثال کلکتہ کارپوریشن میں دیکھنے میں آئی، میراجیال ہے کہ آخر میں حکومت بنگال نے ایسا قانون بنادیا کہ جو شخص کسی سیاسی جرم میں سزا یا بھوجکا مودہ کا۔ پوریشن میں ملازم نہیں رکھا جاسکتا۔

جرمن میں نازی جو زیادتیاں کر رہے تھے، ہندوستان کے برطانیوی افسروں اور ان کے اخباروں پر اس کا عجیب غریب اثر پڑتا تھا۔ اسے وہ اپنے طرز عمل کے حجاز میں پیش کرتے تھے اور اپنی نیکی پر ناز کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اگر نازی تمہارے حاکم ہوتے تو تمہاری کیا گت بنتی۔ نازیوں نے تشدد کے عجیب عجیب

تائید

طریقے ایجاد کئے تھے اور جبر کی حد کر دی تھی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ان کا مقصد
کرنا مشکل تھا۔ لیکن ہر ان کی حکومت میں ہماری حالت اس سے بھی بدتر ہوتی لیکن
میں اس کا صحیح فیصلہ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ گزشتہ پانچ سال میں خود ہندوستان میں جو کچھ
ہوتا رہا ہے اس سے میں پوری طرح واقف نہیں ہوں۔ حکومت ہند اس نیک اصول
کی قائل ہے کہ سیدھا ہاتھ جو کچھ کرے اُسے ہاتھ کو اس کی خبر نہ ہونا چاہیے چنانچہ وہ
غیر جانب دارانہ تحقیقات کی تجویزوں کو رد کر دی ہے۔ حالانکہ اس قسم کی تحقیقات میں
ہمیشہ اسی کا پلہ بھاری رہتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ عام انگریز و حشیانہ مطالعہ سے
نفرت کرتے ہیں اور اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ نازیبوں کی طرح کھلم کھلا
”بہیمیت“ پر فخر کریں اور اس کی وظیفہ پر طعینیں۔ اگر وہ کبھی بہیمیت سے کام بھی لیتے ہیں
تو انھیں خود اس پر شرم آتی ہے۔ لیکن چاہے جرم ہوں یا انگریز یا ہندوستانی،
سبھی پر تہذیب کا ملمع اتنا ہلکا ہے کہ جذبات کی رگڑ سے فوراً اتر جاتا ہے اور پھر اند
سے وہ چیز نکل آتی ہے جسے دیکھ کر کراہت آتی ہے۔ جنگ عظیم نے انسانوں میں
خفاک سمیت پیدا کر دی۔ اس کے اثرات ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے ہیں یعنی
صلح کے بعد بھی جرمنی کا بحری محاصرہ جاری رہا اور اشیائے خوردنی کے دستیاب ہونے
سے لوگوں کو فاقے کرنے پڑے۔ اس کے متعلق ایک انگریز منصف لکھتا ہے کہ ”دنیا
کی کسی قوم نے ایسا احمقانہ، خفاک اور وحشیانہ ظلم نہ کیا ہوگا“ ”ہندوستان میں بھی
۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۸ء کی یاد دلوں سے محو نہیں ہوتی ہے۔ جب کبھی کسی کے مفاد اور
حقوق خطرے میں ہوتے ہیں تو پھر شرافت اور تہذیب کو ہالائے طاق رکھ دیا جاتا ہے۔
جمہور کا نام پروٹینڈا اڑھاتا ہے۔ بہیمیت کو ”سائنٹفک تشدد“ اور امن و انصاف
کا تحفظ ”کینے اٹکتے ہیں“۔ اس میں افراد یا کسی خاص قوم کا کوئی قصور نہیں ہے۔
ان حالات میں ہر شخص کا کم و بیش یہی طرز عمل ہوتا ہے۔ ہر حکومت ملک کی طرح

ہندوستان میں بھی ہمیشہ حکمران قوت کی مخالفت کا ایک دبا ہوا جذبہ موجود رہتا ہے کبھی کبھی یہ بھرپور اٹھتا ہے اور خطرناک صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اس مخالفت سے حکمران قوم میں ابھی بری ہر طرح کی فوجی صفات پیدا ہو جاتی ہیں۔ گزشتہ چند سال میں ہمیں، ہندوستان میں ان فوجی صفات کا بہت اچھی طرح تجربہ ہوا کیونکہ ہم حکومت کی جو مخالفت کر رہے تھے وہ بہت قوی اور موثر ہو گئی تھی لیکن ہندوستان کو تو ہمیشہ سے اس فوجی ذہنیت سے (جو حقیقی سپاہیانہ روح سے خالی ہے) سالقہ رہا ہے۔ یہ شہنشاہی کا لازمی نتیجہ ہے اور اس میں حاکم اور محکوم دونوں کی ذلت ہے ہندوستانیوں کی ذلت تو کھلی ہوئی ہے لیکن انگریزوں کی ذلت اس قدر آسانی سے محسوس نہیں ہوتی۔ البتہ جب نازک وقت آتا ہے تو یہ صاف ظاہر ہو جاتی ہے۔ ان کے علاوہ ایک تیسرے فریق بھی ہے جس کے حصے میں بد قسمتی سے دونوں قسم کی ذلتیں آتی ہیں۔

جیل میں مجھے اتنی کافی فرصت تھی کہ میں نے اعلیٰ افسروں کی تقریریں ان کے سبیلی اور کونسلوں کے سوالات کے جواب اور حکومت کے اعلانات سے تفصیل سے پڑھے۔ مجھے اندازہ ہوا کہ گزشتہ تین برس میں ان میں بہت کچھ تبدیلی ہو گئی ہے اور یہ تبدیلی رفتہ رفتہ زیادہ نمایاں ہوتی جاتی ہے۔ ان کا لہجہ زیادہ درست اور محکمہ ہو گیا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے ایک سرزنش نگار اپنے سپاہیوں کو حکم دے رہا ہو۔ اس کی ایک دھچپ مثال وہ تقریر ہے جو مدنا پور (بنگال) کے کسٹرنے نمبر یاد سمبر ۱۹۳۳ء میں کی تھی۔ یہ چنگیز خانی شان قائم سرکاری تقریر ملک میں یکساں پائی جاتی ہے غیر سرکاری یورپی خصوصاً بنگال میں سرکاری افسروں سے بھی پڑھ گئے ہیں۔ ان کی تقریر اور عمل دونوں میں بالکل فاشستی ذہنیت کی جھلک پائی جاتی ہے۔

بہمنیت کی ایک دوسری بین مثال سندھ میں دیکھنے میں آئی حال ہی میں

وہاں چند مجرموں کو منظر عام پر پھانسی دی گئی چونکہ سندھ میں جرائم بڑھ رہے تھے اس لئے افسروں نے یہ طے کیا کہ ان مجرموں کو سب کے سامنے پھانسی دی جائے تاکہ دوسروں کو عبرت ہو۔ یہ وحیاء منظر دیکھنے کے لئے عام لوگوں کو ہر طرح کی سہولتیں بہم پہنچائی گئیں۔ سنا ہے کہ اس وقت ہزاروں آدمی جمع ہو گئے تھے۔

غرض راولی کے بعد میں نے ہندوستان کے سیاسی اور معاشی حالات کا جائزہ لیا۔ ان کو میں نے کچھ خوشگوار نہیں پایا۔ میرے بہت سے ساتھی جیل میں تھے۔ اور گرفتاریاں ابھی جاری تھیں۔ تمام تعزیری ضابطے ابھی تک نافذ تھے۔ احتساب اخباروں کا گلا گھونٹ رہا تھا، اور اس نے ہماری خط و کتابت میں اتنی ڈال رکھی تھی میرے ایک رفیق کار، رفیع احمد قدوائی، سنسر کی زیادتیوں سے نالاں تھے۔ ان کے خطرہ رک لئے جاتے تھے، دیر سے ملتے تھے یا غائب ہو جاتے تھے جس سے ان کے کاموں میں بڑی گر بڑھوتی تھی۔ وہ چاہتے تھے کہ سنسر سے درخواست کریں کہ انہیں فرض ذرا معقولیت سے انجام دے، لیکن مشکل یہ تھی کہ لکھیں گے کسی کو یہ خبر نہیں تھی کہ سنسر کون ہے۔ غالباً وہ کوئی خفیہ پولیس کا افسر ہوتا ہے جو پوشیدہ طور پر اپنی خدمات انجام دیتا ہے اور اس کا وجود اور کام تسلیم ہی نہیں کیا جاتا۔ لیکن رفیع احمد نے اس مشکل کو اس طرح حل کیا کہ سنسر کے نام خط لکھا اور لکھنے پر اپنا پتہ لکھ دیا چنانچہ واقعی یہ خط منزل مقصود پر پہنچ گیا اور اس کے بعد سے رفیع احمد کے خطوں کے سواٹے میں زیادہ احتیاط برتی جانے لگی۔

مجھے بھر جیل جانے کی آرزو نہ تھی کیونکہ اتنے دن قید رہتے رہتے میرا جی بھر گیا تھا لیکن میں جانتا تھا کہ موجودہ حالات میں اس سے بچ نہیں سکتا۔ بجز اس کے کہ سیاست سے کنارہ کش ہو جاؤں۔ اس کے لئے میں ہرگز تیار نہیں تھا اور حکومت سے ٹکر ہونا ناگزیر تھا۔ وہ جب چاہتی حکم نامہ بھیج دیتی کہ ظاں کام کر دو۔

یا فلاں کام نہ کرو۔ اور میری طبیعت اس قسم کی جو کربردستی کو برداشت ہی نہیں کر سکتی سارے ملک میں ہندوستانیوں کو ڈرانے اور دبائے کی کوشش کی جا رہی تھی میں اس معاملے میں بے بس تھا اور وسیع پیمانے پر کوئی جدوجہد کرنا میرے امکان سے باہر تھا۔ بس اتنا ہی کر سکتا تھا کہ خود نہ ڈروں اور دب کر اطاعت نہ کروں۔

جیل جانے سے پہلے مجھے کئی کام نبٹانے تھے۔ میری ماں بیمار تھیں اور سب سے پہلے مجھے ان کی خدمت کرنی تھی۔ انھیں رفتہ رفتہ صحت ہو رہی تھی مگر اس میں اتنی دیر لگ گئی کہ تقریباً ایک سال تک وہ صاحب فراش رہیں پھر میں گاندھی جی سے بھی ملنا چاہتا تھا جو پونا میں اپنے نئے برت کے ختم ہونے کے بعد آہستہ آہستہ طاقت حاصل کر رہے تھے۔ مجھے ان سے ملے دو برس سے زیادہ ہو گئے تھے اس کے علاوہ میں چاہتا تھا کہ اپنے صوبے کے زیادہ سے زیادہ رفیقوں سے ملوں اور نہ صرف ہندوستان کی سیاسی حالت بلکہ دنیا کی عام حالت اور ان خیالات کے متعلق گفتگو کروں جو میرے دل و دماغ پر چھائے ہوئے تھے اس وقت میرا خیال تھا کہ دنیا سیاسی اور معاشی اعتبار سے بڑی تیزی کے ساتھ ہلاکت کی طرف بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ اور اپنا قومی پیوگرام بناتے وقت اس بات کو پیش نظر رکھنا چاہیے۔

میرے خانگی معاملات بھی میری توجہ کے محتاج تھے۔ اب تک میں ان سے انتہائی بے پروائی برتتا رہا تھا۔ یہاں تک کہ والد کے انتقال کے بعد میں نے ان کے کاغذات بھی نہیں دیکھے تھے ہم نے اپنے اخراجات بہت گھٹا دئے تھے مگر اب بھی وہ ہماری موجودہ حیثیت سے زیادہ تھے۔ تاہم جب تک ہم اپنے پرانے گھر میں رہتے ان کا اور گھٹانا مشکل تھا۔ موثر اب ہمارے پاس نہیں تھی کیونکہ ہم اس کا خرچ برداشت نہیں کر سکتے تھے اور پھر برادری بھی تھا کہ حکومت جب چاہے گی اس پر قبضہ

کر لے گی ایک طرف تو یہ مالی مشکلات درپیش تھیں اور دوسری طرف سینکڑوں خطرات تھے جن میں لوگ مجھ سے مالی امداد طلب کرتے تھے (سنسز ان خطوں کو نہیں دیکھتا تھا) سارے ملک میں اور خصوصاً جنوبی ہند میں یہ غلط خیال پھیلا ہوا ہے کہ میں بڑا مالدار آدمی ہوں۔

میری رہائی کے بعد ہی میری چھوٹی بہن کرشنا کی منگنی ہو گئی اور میں چاہتا تھا کہ جیل بھیجے جانے سے پہلے اس کی شادی کر دوں۔ کرشنا خود بھی ایک سال کی سزا بھگتتے کے بعد ابھی چند مہینے ہوئے جیل سے آئی تھی۔

جوں ہی میری ماں کی طبیعت سنسنیلی میں فوراً گاندھی جی سے ملنے کے لئے پونا روانہ ہو گیا۔ مجھے ان سے مل کر ادھر یہ دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ گو وہ ابھی تک کمزور تھے مگر ان کی حالت روز بروز بہتر ہوتی جاتی تھی۔ ہم دونوں میں گھنٹوں باتیں ہوتی تھیں۔ یہ ظاہر ہے کہ سیاست، معاشریات اور زندگی کے مختلف مسائل کے متعلق ہمارے خیالات میں زمین آسمان کا فرق تھا، لیکن میں ان کی اس شفقت کا ممنون ہوں کہ حتی الامکان انھوں نے میرے خیالات کی رعایت مد نظر رکھی۔ میری ان کی خط و کتابت میں (جو بعد میں شائع ہو گئی) بہت سے وسیع مسائل پر جن پر میں ان دنوں غور کر رہا تھا، بحث کی گئی تھی اور اگرچہ ان کا ذکر مبہم الفاظ میں تھا، لیکن منشاء بالکل واضح تھا میں گاندھی جی کا یہ اعلان سن کر بہت خوش ہوا کہ مستقل حقوق کو منسوخ کر دینا چاہیے۔ اگرچہ وہ اس پر زور دیتے تھے کہ ہمیں جبر سے نہیں بلکہ بھجا بھجا کر اپنا مقصد حاصل کرنا چاہیے۔ چونکہ میرے نزدیک ان کے بعض طریقے مہذب اور مقبول قسم کے جبر کے مترادف ہیں اس لئے میں دونوں صورتوں میں کچھ زیادہ فرق نہیں سمجھتا۔ مجھے پہلے کی طرح اب بھی ان سے یہ توقع تھی کہ اگرچہ وہ مبہم نظریوں پر غور کرنے کے مخالف ہیں لیکن واقعات کی منطق انھیں رفتہ رفتہ تسلیم کرنے پر مجبور کرے گی کہ دنیاوی سماجی تبدیلی ناگزیر ہے۔ وہ بھی عجیب و غریب شخص ہیں ایک طرف وہ (بہ قول سٹر

دیریرالمیون کے) قرون وسطیٰ کے کیتھولک اولیا کی طرح ہیں اور دوسری طرف وہ علی رہنما ہیں اور ان کا ہاتھ ہمیشہ ہندوستانی کسانوں کی بنفص پر رہتا ہے۔ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ وقت آنے پر وہ کدھر بھکیں گے لیکن یقینی بات ہے کہ جدھر بھی وہ بھکیں گے وہی پلہ بھاری ہو جائے گا۔ ممکن ہے وہ ہمارے نزدیک غلط راستہ اختیار کریں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ ایک کھلا ہوا راستہ ہو گا۔ ان کے ساتھ مل کر کام کرنا سب سے بہتر ہے۔ لیکن اگر ضرورت مجبور کرے تو پھر دوسری راہ اختیار کرنی پڑے گی۔

میرے خیال میں اس وقت تو یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوتا تھا ہم اپنی قومی جدوجہد میں مصروف تھے اور اصولاً کانگریس کا پروگرام اب تک سول نافرمانی تھا اگرچہ وہ افراد تک محدود کر دی گئی تھی۔ میں نے ہی فیصلہ کیا کہ اس وقت ہمیں موجودہ صورت پر قناعت کرنی چاہیے اور اشتراکی خیالات عام لوگوں میں خصوصاً کانگریس کے ان کارکنوں میں جو سیاسیات میں کچھ دخل رکھتے ہیں پھیلانے چاہئیں۔ تاکہ آئندہ جب کبھی ہماری پالیسی کے یقین کا موقع آئے تو ہم کافی پیش قدمی کے لئے تیار رہیں۔ اس وقت تو کانگریس خلاف قانون جماعت تھی اور حکومت برطانیہ اسے کچل ڈالنا چاہتی تھی اس لئے ہمیں اس کے حملے کی مدافعت کرنی تھی۔

گاندھی جی کے سامنے سب سے اہم مسئلہ یہ تھا کہ خود انھیں کیا کرنا چاہیے؟ وہ عجیب شے دینچ میں تھے۔ اگر وہ جیل جاتے تو پھر بریکین ادھار کی سہولتوں کا سوال درپیش ہوتا اور غالباً حکومت اپنی پہلی رائے سے نہ ہٹتی۔ اس لئے انھیں پھر برت رکھنا پڑا۔ کیا یہ چکر اسی طرح چلتا رہے؟ وہ اس بلی چوہے کے کھیل کو پسند نہیں کرتے تھے اور ان کا خیال تھا کہ اگر اب ان سہولتوں کے لئے میں نے برت رکھا تو چاہے میں رہا بھی کر دیا جاؤں برت جاری رہے گا۔ اس کے معنی یہ تھے کہ وہ برت رکھ کر جان دیدیں گے۔

دوسری صورت یہ تھی کہ وہ اپنی سزا کی باقی میعاد میں (جس میں ابھی ۱۱ ۱/۲ مہینے باقی تھے) جیل جانے کی کوشش نہ کریں صرف ہر یکن ادھار کا کام کرتے رہیں، البتہ کانگریس کے کارکنوں سے ملتے رہیں اور جب ضرورت ہو انھیں مشورہ دیتے رہیں۔

تیسری صورت یہ ہو سکتی تھی کہ وہ عارضی طور پر کانگریس سے کنارہ کش ہو جائیں اور سارا کام (بقول خود) "نئی پوڈ" کے ہاتھ میں دے دیں۔

پہلی صورت کی ہم میں سے کوئی بھی تائید نہیں کر سکتا تھا۔ کیونکہ اس میں بظاہر ان کی موت یقینی تھی۔ تیسری صورت اس وقت جب کہ کانگریس ہنوز خلاف قانون جماعت تھی بہت نا سنا سب جماعت تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ یا تو سول نافرمانی اور ہر قسم کی علی جدوجہد فوراً ملتوی ہو جاتی اور آئینی کارروائی شروع ہو جاتی یا کانگریس بے یار و مددگار رہ جاتی اور حکومت اسے اور زیادہ کچل ڈالتی۔ اس کے علاوہ اس خلاف قانون ادارے پر جس کا نہ جلسہ ہو سکتا تھا اور نہ اس کی پاسی پر بحث، کوئی جماعت قبضہ کیونکر کرتی۔ غرض پہلی اور تیسری شکل کو رد کر کے ہم اسی نتیجے پر پہنچے کہ دوسری شکل مناسب ہے۔ ہم میں اکثر کو یہ صورت بھی پسند نہیں تھی اور ہم جانتے تھے کہ سول نافرمانی کا رہاسہا جوش بھی ٹھنڈا پڑ جائے گا۔ اگر لیڈر خود جنگ سے کنارہ کش ہو جائے تو پھر کیا توقع ہو سکتی تھی کہ کانگریسی کارکنوں میں ایسے باہمت لوگ زیادہ تعداد میں نکل آئیں گے جو اس آگ میں کودنا گوارا کریں گے۔ لیکن، اس کے سوا چارہ ہی کیا تھا چنانچہ گاندھی جی نے اس مضمون کا بیان شائع کر دیا۔

گاندھی جی امد میں اس معاملے میں متفق تھے (اگرچہ جملہ سے وجوہ مختلف تھے) کہ سول نافرمانی کو ملتوی کرنے کا ابھی وقت نہیں آیا ہے اور چاہے کمزور حالت میں سہی لیکن اسے جاری رکھنا چاہیے۔ اپنے لئے میں نے یہ فیصلہ کیا کہ لوگوں کو اشتراکی اصولوں اور واقعات عالم کی طرف توجہ دلاؤں۔

والہی پر میں چند روز بمبئی ٹھہرا۔ میری خوش قسمتی کہ اس زمانہ میں ادوے شکر وہاں موجود تھے۔ اس لئے مجھے ان کا ناچ دیکھنے کا موقع مل گیا۔ میرے لئے ایک نعمت غیر مترقبہ تھی جس سے میں بہت ہی محفوظ ہوا۔ برسوں سے میں تھیسٹر، موسیقی سینما، ناطق فلم، ریڈیو اور براڈ کاسٹنگ وغیرہ سے محروم تھا کیونکہ میں عموماً میل میں رہتا تھا اور جب تھوڑے عرصے کے لئے باہر آتا بھی تھا تو دوسرے مشاغل میں منہمک رہتا تھا۔ شاید ایک مرتبہ میں نے ناطق فلم دیکھا ہے اور سینما کے بڑے بڑے ایکٹروں کے صرف نام ہی سنے ہیں۔ تھیسٹر دیکھنے کو خاص طور پر میرا بہت دل چاہتا ہے اور میں بڑی حسرت کے ساتھ ان نئے نئے ناٹکوں کی خبریں پڑھا کرتا ہوں جو دوسرے ملکوں میں کھیلے جاتے ہیں۔ شمالی ہند میں تو اعلیٰ معیار کے ناٹک ہوتے ہی نہیں اس لئے جب میں جیل سے باہر بھی ہوتا تب بھی اچھے ناٹک دیکھنے کا موقع نہ ملتا۔ میرا خیال ہے کہ بنگالی، مرہٹی اور گجراتی ناٹک نے خاصی ترقی کر لی ہے۔ لیکن ہندوستانی زبان کا تھیسٹر ابھی بہت پیچھے ہے۔ مجھے تازہ ترین حالات تو معلوم نہیں لیکن پہلے تو ہندوستانی کے ناٹک بڑے بھدے اور کھوٹے ہوتے تھے۔ میں نے سنا ہے کہ ناطق اور خاموش دونوں قسم کے ہندوستانی فلم فنی لطافتوں سے کوہے ہوتے عموماً ہلکی قسم کے غنائی یا جذبات پرستانہ فلم دکھائے جاتے ہیں اور ان کا قصہ عموماً ہندوستان کی قدیم تاریخ یا دیو مالا سے ماخوذ ہوتا ہے۔

میرا خیال ہے کہ ان میں وہ چیز پیش کی جاتی ہے جو شہر والے پسند کرتے ہیں ان بھدے اور تکلیف دہ تماشوں سے گاؤں والوں کے گیت اور ناچ بلکہ پرانے

سوانح کے جو کچھ کہیں اب تک باقی ہیں وہ جہاں بہتر ہوتے ہیں۔ بنگال کی کجرات اور جنوبی ہند میں کبھی کبھی اچانک یہ دیکھ کر بڑی حیرت اور مسرت ہوتی ہے کہ گاؤں والے غیر شعوری طور پر کتنا صحیح مذاق رکھتے ہیں۔ اوسط طبقے کے لوگوں میں یہ

بات نہیں ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی تہذیب کی جڑیں سے الگ ہو گئے ہیں اور فنی روایات سے بالکل کورے ہیں۔ وہ ان آدمی قسم کی نامعقول تصویریں سے لطف اٹھاتے ہیں جو جرمنی اور آسٹریلیا میں ڈھیروں پھینتی ہیں، ان کی زیادہ سے زیادہ پرداز روی درما کی تصویریں تک ہے۔ ہارمونیم ان کا محبوب ساز ہے۔ (میں اسی امید میں بسر کرتا ہوں کہ سوراخ کی حکومت بہلا کام بھی کرے گی کہ اس نامعقول باجے کی مانگت کرے) لیکن شاید اس تکلیف دہ بے تکے بین اور بد مذاقی کی انتہا لکھنؤ یا دوسری جگہ کے بڑے بڑے علاقہ داروں کے یہاں نظر آتی ہے۔ ان کے پاس خرچ کرنے کو روپیہ ہے اور انھیں نمود و نمائش کا شوق ہے۔ وہ دل کھول کر اپنا شوق پورا کرتے ہیں۔ اور جو کوئی ان کے یہاں جائے اسے یہ تکلیف دہ منظر دیکھنے پڑتے ہیں۔

ادھر کچھ عرصے سے ٹیکور کے نامور خاندان کی سرکردگی میں آرٹ کے صحیح مذاق کو بیدار کرنے کی کوشش ہو رہی ہے۔ اس کا اثر سارے ملک میں صاف نظر آ رہا ہے لیکن جس ملک کے لوگ ہر قدم پر دبائے اور کچلے جا رہے ہوں اور دہشت کی فضا میں زندگی بسر کرتے ہوں وہاں کوئی آرٹ کیسے بن سکتا ہے۔

بھنبی میں میں بہت سے دوستوں اور ساتھیوں سے ملا جن میں سے بعض ابھی قید سے چھوٹ کر آئے تھے۔ وہاں اشتراکیت کا عنصر قوی ہو اس لئے کانگریس کے ادنیٰ حلقے میں جو تازہ ترین واقعات ہوئے تھے ان پر وہاں بہت کچھ ناراضگی کا اظہار کیا جا رہا تھا۔ گاندھی جی پر سخت نکتہ چینی ہو رہی تھی، کہ وہ سیاست کو الہیات کے نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ مجھے بہت سے اعتراضوں سے اتفاق تھا لیکن یہ میں بھی طبع جانتا تھا کہ موجودہ حالات میں اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ ہم اسی طرح کام چلنے دیں۔ بول نا فرمانی ملتوی کرنے سے کوئی

فائدہ نہیں تھا کیونکہ حکومت کا تشدد بدستور جاری رہتا اور اگر کوئی موثر جدوجہد کی جاتی تو پھر وہی جیل کی منزل سامنے تھی۔ بہاری قومی تحریک اس درجے پر پہنچ گئی تھی کہ یا تو حکومت اسے دہائی ورنہ خود حکومت کو اس کی مرضی کے آگے سر جھکانا پڑتا، یعنی وہ اتنی قومی ہو گئی تھی کہ ہر حال میں اس کا خلاف قانون قرار دیا جانا لازمی تھا اور اگر رسول نافرمانی ملتوی بھی کر دی جاتی تب بھی بخر بیک پیچھے قدم ہٹانا ناممکن تھا۔ غرض رسول نافرمانی کے جاری رہنے یا نہ رہنے سے عملاً کوئی فرق نہیں پڑتا تھا اگر اصولاً یہ حکومت کے مقابلے کے لئے ایک اخلاقی حربے کی حیثیت رکھتی تھی اور اس لحاظ سے قابل قدر تھی، جنگ کے زمانے میں نئے خیالات کی اشاعت کرنا آسان تھا بمقابلہ اس زمانے کے جب کہ جنگ عارضی طور پر روک دی گئی ہو اور پستی کا دور شروع ہو گیا ہو۔ جنگ کے علاوہ دوسری صورت یہی تھی کہ حکومت سے مصالحت کا رویہ اختیار کیا جائے اور کونسلوں میں آئینی جدوجہد شروع کی جائے۔

معاہدہ بہت پیچیدہ تھا اور دونوں صورتوں میں سے ایک کا انتخاب کرنا مشکل ہو گیا تھا میں اپنے ساتھیوں کی ذہنی کش مکش کو خوب سمجھتا تھا کیونکہ مجھے خود اس سے سابقہ پڑ چکا تھا لیکن ممبئی میں اور ہندوستان کے دوسرے مقامات میں بھی میں نے یہ دیکھا ہے کہ بعض لوگ جو کچھ کرنا نہیں چاہتے اشتراکی اصولوں کی آرٹیتے ہیں یہ دیکھ کر غصہ آتا تھا کہ یہ لوگ خود تو کچھ کرتے نہیں اور دوسروں کو جنھوں نے جنگ کی مصیبتیں تھیلیں، رجعت پسند کہتے ہیں۔ یہ شیر قالین اشتراکی سب سے زیادہ گاندھی جی کے مخالف ہیں اور انھیں رجعت پسندوں کا قبلہ گاہ کہتے ہیں ابن کی دلیلیں منطق کے لحاظ سے تو بالکل درست ہیں لیکن وہ ایک چھوٹی سی بات کو نظر انداز کر دیتے ہیں کہ یہ "رجعت پسند" ہندوستان کو جانتا ہے، سمجھتا ہے، بلکہ بذات خود ہندوستان کے کسانوں کا جسم ہے اور اس نے سارے ملک کو ہلا کر رکھ دیا

جو آج تک کسی نام نہاد انقلابی سے نہ ہو سکا۔ اس کی نئی ہریجن اڈھار کی سرگرمیوں نے بھی بڑی نرمی سے، مگر اس زبردست قوت کے ساتھ جس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکا، کٹر ہندو دھرم کی جڑوں کو کھوکھلا کر دیا۔ کٹر ہندوؤں کی ساری جماعت اس کی مخالف ہو گئی ہے اور اسے اپنا سب سے خطرناک دشمن سمجھتی ہے حالانکہ وہ ہمیشہ ان سے بڑی نرمی اور شرافت سے پیش آتا ہے۔ وہ اپنے خاص انداز میں بے اندازہ قوتوں کا خزانہ کھول دیتا ہے۔ جو سطح سمندر کی ہلکی ہلکی موجوں کی طرح پھیلتی چلی جاتی ہیں اور گردوں آدمیوں کو اپنے ساتھ بہا لے جاتی ہیں۔ وہ رجعت پسند ہو یا انقلابی مگر اسی کی ذات تھی جس نے ہندوستان کا نقشہ بدل دیا۔ ایک پست اور دبو قوم کو عزم و وقار بخشا۔ عام لوگوں میں بیداری اور قوت پیدا کر دی اور ہندوستان کے مسئلے کو دنیا کا مسئلہ بنا دیا۔ پر امن عدم تعاون یا سول نافرمانی کے مقصد اور فلسفیانہ نتائج سے قطع نظر اس کا طریق کار ایک عجیب غریب قومی اور مؤثر حربہ ہے جو اس شخص نے ہندوستان کے اور ساری دنیا کے ہاتھوں میں دیدیا ہے اور ذرا بھی شبہ نہیں کہ ہندوستان کے حالات کے لئے خاص طور پر موزوں ہے۔

میں تسلیم کرتا ہوں کہ ایمان داری کے ساتھ جو نکتہ چینی کیجائے ہیں اس کی قدر اور حوصلہ افزائی کرنی چاہیے اور جہاں تک ہو سکے لوگوں کو موقع دینا چاہیے کہ وہ ہمارے معاملات پر دل کھول کر بحث کریں۔ یہ بات ضرور قابل افسوس ہے کہ گاندھی جی کے اقتدار نے ایک حد تک بحث مباحثے میں رکاوٹ پیدا کر دی ہے۔ لوگ ہر مسئلے میں ان کا سہارا ڈھونڈتے ہیں اور ہر بات کا فیصلہ ان پر چھوڑ دیتے ہیں۔ یہ طریقہ حسرتی طور پر غلط ہے۔ قوم اسی وقت ترقی کر سکتی ہے جب وہ مقصد اور طریق کار کو سمجھ بوجھ کر قبول کرے اور اس کا عمل اور انضباط

کو راز اطاعت پر نہیں بلکہ فرض شناسی پر مبنی ہو۔ کوئی شخصیت بھی خواہ وہ کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو تنقید سے بالاتر نہ ہونی چاہیے لیکن اگر تنقید اپنی بے عملی کو چھپانے کے لئے کی جائے تو وہ یقیناً ناجائز ہے۔ اشتراکی اگر اس قسم کی حرکتیں کریں گے تو وہ بدنام ہو جائیں گے کیونکہ لوگ تو ہر شخص کو عمل کی کوئی پرکھتے ہیں۔ لندن نے لکھا ہے ”جو شخص مستقبل کے سہل کاموں کے خواب دیکھتا ہے اور حال کے مشکل کاموں کو قابل توجہ نہیں سمجھتا وہ ابن الوقت ہو کر رہ جاتا ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے عمل کی بنیاد و لحاظ پر نہیں رکھتا جو اس وقت حقیقی زندگی میں پیش آ رہے ہیں بلکہ اس سے بچنے کے لئے خواب خیال کی دنیا میں پناہ لیتا ہے۔“

ہندوستان کے اشتراکیوں اور اشتمالیوں کا ذہنی سرمایہ لے دے کر وہ کتابیں ہیں جو صنعتی مزدوروں کے متعلق لکھی گئی ہیں بعض مخصوص علاقوں مثلاً بمبئی یا کلکتہ کے قریب جو اریس کارخانہ کے مزدوروں کی کثرت سے ملکر اصل میں ہندوستان ایک زرعی ملک ہے اس لئے ہمارے مسائل صنعتی مزدوروں کے نقطہ نظر سے نہ پوری طرح سمجھے جاسکتے ہیں اور نہ حل کئے جاسکتے ہیں یہاں قوم پرستی اور دیہی معیشت دوزبردست عنصر ہیں اور یورپی اشتراکیت ان سے بہت کم بحث کرتی ہے۔ روس کی جنگ سے پہلے کے حالات ہندوستان سے بہت کچھ ملتے جلتے تھے لیکن وہاں غیر معمولی حادثات پیش آئے اور یہ موقع رکھنا کہ دوسری جگہ بھی ایسا ہی ہوگا حاققت ہے۔ میں یہ مانتا ہوں کہ اشتمالیت کا فلسفہ ہمیں ہر ملک کے موجودہ حالات کو سمجھنے اور ان کا تجربہ کرنے میں مدد دیتا ہے اور آئندہ کے لئے ترقی کی راہ بھی دکھاتا ہے لیکن یہ اس فلسفے کے ساتھ بڑی زبردستی اور بے انصافی ہوگی کہ حالات اور واقعات کا لحاظ کئے بغیر انکے بند کر کے اس سے کام لیا جائے۔

بہر حال زندگی بڑی پیچیدہ چیز ہے اور اس کے اختلاف اور تضاد کو دیکھ کر بعض اوقات انسان ہمت ہارنے لگتا ہے۔ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ لوگوں میں اختلاف رائے ہو بلکہ ایک ہی جماعت کے لوگ جو اکثر مسائل کو ایک ہی نظر سے دیکھتے ہیں مختلف نتیجوں پر پہنچیں لیکن وہ شخص جو اپنی کمزوری کو رعب و فقر و اور شاندار اصولوں کے پردے میں چھپانے کی کوشش کرے شبہ سے کیسے بچ سکتا ہے۔ جو لوگ اقرار رائے لکھ کر یا حکومت سے وعدے کر کے، یا اور شبہ طریقوں سے خود جیل سے بچنے کی کوشش کرتے ہیں اور پھر دوسروں پر نکتہ چینی کرنے کی جرأت کرتے ہیں، اس مقصد کو نقصان پہنچاتے ہیں جس کے وہ علم بردار بنتے ہیں۔

بہی ایک بہت بڑا آفاقی شہر ہے اور اس میں ہر طرح کے لوگ موجود ہیں لیکن وہاں کے ایک ممتاز بزرگ اپنی سیاسی، سماجی اور مذہبی حیالات کے اعتبار سے عجیب و غریب مرکب واقع ہوئے ہیں۔ مزدوروں کے لیڈر کی حیثیت سے تو وہ اشتراک کی ہیں۔ سیاسی اعتبار سے اپنے آپ کو جمہوریت پسند کہتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ہندو سبھا کے پھلو بھی ہیں۔ اور اس سے انھوں نے وعدہ بھی کیا تھا کہ قدیم مذہبی اور سماجی رسم و رواج کی حفاظت کریں گے اور مجلس وضع قوانین کو ان میں مداخلت کرنے سے باز رکھیں گے۔ انتخاب کے موقع پر وہ ساتھی طبقے کے نمائندے بن گئے جو قدیم رسوم کے مندر کا پجاری ہے۔ جب یہ چچ رنلی اور دیکسپ زندگی بھی کافی نہ ہوئی تو انھوں نے اپنی خالتو قوت کو کانگریس پر نکتہ چینی کرنے اور گاندھی جی کو رجعت پسند کہہ کر بدنام کرنے میں صرف کرنا شروع کیا۔ اس کے بعد چند اور شخصوں کے ساتھ مل کر انھوں نے ڈیموکریٹک کانگریس پارٹی قائم کی جسے حقیقت میں جمہوریت سے دور کا رشتہ بھی نہ تھا اور کانگریس سے صرف اتنا تعلق تھا کہ یہ اس پر حملے کیا کرتی تھی۔ اب انھیں

اپنی رنگ و تاز کے لئے نئے میدانوں کی تلاش ہوئی۔ چنانچہ وہ مزدوروں کے نمائندے کی حیثیت سے جینیوا کی لیبر کانفرنس میں جا پہنچے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس قسم کی حکومت کے وزیر اعظم بننے کی تربیت حاصل کر رہے تھے جو انگلستان میں قومی حکومت کہلاتی ہے۔

اس قسم کے رنگ برنگے خیالات اور سرگرمیاں بہت کم آدمیوں کو نصیب ہوتی ہیں۔ پھر بھی کانگریس کے معترضین میں ایسے بہت سے لوگ تھے جو مختلف میدانوں میں گھوڑے دوڑا چکے تھے اور اب بھی ہر طرح کی تحریکوں میں شریک تھے۔ ان میں سے بعض لوگ اپنے آپ کو اشتراکی بھی کہتے ہیں۔ انھیں کی وجہ سے اشتراکیت بدنام ہوتی ہے۔

(۵)

لبرل ذہنیت

جب میں گاندھی جی سے ملنے پونا گیا تو ایک روز ان کے ساتھ سر ڈسٹ آف انڈیا سوسائٹی کے مرکز میں بھی گیا۔ کوئی ایک گھنٹہ تک سوسائٹی کے بعض راکھین ان سے سیاسی مسائل پر سوالات پوچھتے رہے اور وہ جواب دیتے رہے اتفاق سے اس وقت وہاں نہ سر جی نواس شاستری صاحب تھے جو اس سوسائٹی کے صدر ہیں اور نہ پنڈت ہر دے ناتھ کنزروجر صدر کے بعد اس انجمن کے سب سے لائق رکن ہیں مگر بعض پرانے راکھین موجود تھے۔ ہمارے خیال کے تھوڑے سے آدمی جو اس گفتگو کو سن رہے تھے ان کی حیرت ہر بات کے ساتھ بڑھتی جاتی تھی اس لئے کہ سوالات اس وقت کے نہایت ادنیٰ واقعات کے متعلق تھے اور ان کا موضوع بشیر توہ درخواست تھی جو گاندھی جی نے بہت دنوں پہلے دائرے سے ملاقات کے لئے کی تھی اور جسے دائرے نے منظور نہیں کیا تھا۔ کیا بس یہی ایک اہم سوال رہ گیا تھا جو ان لوگوں کے ذہن میں آسکتا تھا جب کہ دنیا میں جدھر دیکھئے اہم سے اہم مسائل درپیش تھے، جب ان کا اپنا ملک آزادی کے لئے ایک بہت آزما جنگ میں جبا ہوا تھا اور سینکڑوں ادارے خلاف قانون قرار دیئے جا چکے تھے؟ اس وقت کاشتکاروں کے مسئلہ کی حالت نازک ہو گئی تھی صنعتی کساد بازاری کے سبب سے ہر طرف بے روزگاری پھیل رہی تھی۔ بنگال اور سرحد پر جو کچھ ہو رہا تھا اس کا خیال کر کے کلیجہ دھڑکنے لگتا تھا۔ خیالات کی، تقریر کی، تحریر کی

اور اجتماع کی آزادی کا سر کھل جا رہا تھا۔ اس کے علاوہ بھی کیا جانے کتنے قومی اور بین الاقوامی مسائل تھے۔ مگر لبرل حضرات نہایت چھوٹی چھوٹی باتوں کے متعلق سوالات کر رہے تھے اور جاننا چاہتے تھے کہ اگر گاندھی جی نے پہل کی تو اس کو داسرے اور حکومت ہند پر کیا اثر ہوگا۔

مجھے ایسا لگتا تھا کہ میں ایک خانقاہ میں پہنچ گیا ہوں جس کے رہنے والوں کا میں گزریں کہ بیرونی دنیا سے کوئی ربط مضبوط ہی نہیں رہا ہے اور یہ خیال میرے دل میں جا گزریں ہو گیا۔ لطف یہ کہ ہمارے یہ دوست علی سیاست میں حصہ لے رہے تھے، ہوشیار لوگ تھے اور ان کی قومی خدمت اور ایثار کی کارگزاریاں بھی کچھ کم نہ تھیں۔ یہ اور ان کے چند ساتھی لبرل پارٹی کی روح رواں تھے باقی پارٹی ایک مبہم اور بے شکل سی جماعت تھی جس کے رکن کبھی کبھی بس اس احساس کا لطف اٹھانا چاہتے تھے کہ ہم بھی سیاسی جدوجہد میں شریک ہیں۔ ان میں سے بعض خصوصاً بمبئی اور مدراس والے تو ایسے تھے کہ ان میں اور سرکاری ملازموں میں بس نام کا فرق تھا۔

کسی ملک کے لوگ جس طرح کے سوالات کرتے ہیں اور ان کی سیاسی نشوونما کا پیمانہ ہوتے ہیں۔ اکثر ان کی ناکامی کا سبب یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے آپ سے ایسے سوالات نہیں پوچھتے جو اصل اہمیت رکھتے ہیں۔ ہماری سیاسی پستی کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ ہم نشستوں کی فرقہ وارانہ تقسیم پر اپنا وقت اور اپنی قوت ضائع کرتے ہیں اور جی بڑا کیا کرتے ہیں یا فرقہ وارانہ فیصلے کی مخالفت یا موافقت میں پارٹیاں بناتے ہیں اور ان مسائل کو نظر انداز کر کے جن پر ہماری زندگی اور موت کا دارومدار ہے اس کے متعلق لا حاصل بحثیں کرتے رہتے ہیں۔ اسی طرح وہ سوالات جو اس روز سرورٹس آف انڈیا سوسائٹی

کے مرکز میں پوچھے گئے اس سوسائٹی اور لبرل پارٹی کی عجیب دماغی حالت کا آئینہ تھے معلوم ہوتا تھا کہ ان لوگوں کے کوئی سیاسی اور معاشی عقائد ہی نہیں ہیں ان کی نظریں وسعت نہیں، ان کی سیاست بس اسی قسم کی ہے جس کا ڈرائنگ روم یا دربار میں چرچا ہوتا ہے، مثلاً یہ کہ فلاں بڑے عہدہ دار کیا کریں گے اور کیا نہ کریں گے؟

لبرل پارٹی کا نام غلط فہمی پیدا کر سکتا ہے اور جگہ خصوصاً انگلستان میں اس جماعت کی ایک خاص سیاست تھی یعنی آزاد تجارت اور کاروبار کو اس کے حال پر چھوڑ دینے کا اصول اور شخصی آزادی اور شہری حقوق کا ایک خاص فلسفہ، انگلستان کی لبرل پارٹی کی تعلیم اور عقائد کی بنیاد معاشیات پر تھی اور تجارتی آزادی حاصل کرنے اور شاہی اجاروں اور بے ضابطہ محصوروں سے چٹکارا پانے کی خواہش نے سیاسی آزادی کا حوصلہ پیدا کیا تھا ہندوستان کی لبرل پارٹی کے عقائد ایسا کوئی پس منظر نہیں رکھتے۔ ہندوستانی لبرل آزاد تجارت کے قائل نہیں حال کے واقعات نے اچھی طرح روشن کر دیا ہے کہ وہ سیاسی آزادی اور شہری حقوق کو بھی خاص اہمیت نہیں دیتے۔ دیسی ریاستوں میں قریب قریب منصب داری نظام رائج ہے، ان کی حکومت مطلق العنانی پر مبنی ہے۔ اور وہاں جمہوریت اور شخصی آزادی کا ابھی تک ذکر بھی نہیں ہے۔ اس کے باوجود یہ لبرل ان سے گہرے تعلقات رکھتے ہیں اور عموماً ان کی حمایت کرتے ہیں یہ بھی ایک صفت ہے جو انھیں یورپ کے لبرلوں سے ایک جدا قسم بنا دیتی ہے۔ لبرل کے معنی ہیں حریت پسند۔ بہر حال اس لفظ کے جو معنی ابھی لیجئے ہندوستانی لبرل حریت پسند نہیں بٹھرائے جاسکتے۔ زیادہ سے زیادہ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حریت پسندی ان کے کہیں کہیں چھو گئی ہے

یہ ٹھیک ٹھیک بتانا کہ وہ ہیں کیا بہت مشکل ہے۔ اس لئے کہ ان کے خیالات کی کوئی مضبوط اثباتی بنیاد نہیں اور اگرچہ وہ تعداد میں کم ہیں، پھر بھی ایک دوسرے سے متفق نہیں۔ ان کی طاقت صرف نفی میں ہے۔ انھیں ہر طرف غلطیاں ہی دکھائی دیتی ہیں، وہ ان سے بچنے کی کوشش کرتے ہیں اور امید رکھتے ہیں کہ وہ اس طرح حقیقت تک پہنچ جائیں گے۔ سچ پوچھتے تو ان کے لئے حقیقت ہمیشہ دو انتہائی مسلکوں کے بیچ میں کہیں پر ہوتی ہے۔ وہ ہر چیز پر جس میں انھیں انتہا پسندی نظر آتی ہے اعتراض کرتے ہیں اور اس طرح وہ محسوس کرتے رہتے ہیں کہ ہم نیک، اعتدال پسند اور اچھے ہیں۔ یہ طرز عمل انھیں غور و فکر کے تکلیف دہ اور دشوار سلسلوں میں الجھنے سے بچائے رہتا ہے اور وہ اس پر بھی مجبور نہیں ہوتے کہ اپنی طرف سے کوئی تعمیری خیال پیش کریں بعض کو ایک طرح سے خیال ہوتا ہے کہ یورپ میں سرمایہ داری پورے طور پر کامیاب نہیں ہوئی ہے اور اب مصیبت میں پڑی ہے لیکن دوسری طرف ان کے نزدیک یہ بات بھی کھلی ہوئی ہے کہ اشتراکیت بری چیز ہے، اس لئے کہ وہ مستقل حقوق اور اعراض پر حملہ کرتی ہے۔ ممکن ہے آگے چل کر کوئی پراسرار تدبیر سمجھ میں آجائے کوئی بیج کی منزل، اس لئے اس درمیان میں تو مستقل شخصی حقوق اہلکام وغیرہ کا تحفظ کرنا چاہیے اگر کبھی یہ بحث چھڑے کہ دنیا گول ہے، تو غالباً یہ لوگ ان دونوں خیالات کو جن سے انتہا پسندی ظاہر ہوتی ہے رد کر کے کام چلانے کے لئے یہ کہیں کہ وہ شاید چوکور یا بیضیادی ہو۔

یہ لوگ فضول اور غیر اہم باتوں پر خاصے براہِ نغتنہ ہو جاتے ہیں اور ایسی چیخ و پکار مچاتے ہیں کہ حیرت ہوتی ہے۔ جان بوجھ کر اور اس لئے بھی کہ یہ خصوصیت ان کے شعور کی تہ میں بیٹھ گئی ہے وہ بنیادی مسائل سے پہلو

بچاتے ہیں کیونکہ ایسے مسائل بنیادی اصلاح اور مردانہ مصلحت اندیشی اور عمل کے طالب ہوتے ہیں۔ اس لئے لبرلوں کی ہار جیت دونوں یکساں بے اثر ہوتی ہے۔ ان کا کسی اصول سے تعلق نہیں ہوتا۔ گویا اس پارٹی کی سب سے بڑی خصوصیت (اور اگر ایسے ہیوے میں یہ بات ممکن ہو تو اس کی خاص علامت) ہر بری اور اچھی چیز میں اعتدال ہے۔ یہ ایک فلسفہ حیات ہے اور اس پارٹی کا پرانا نام یعنی موڈریٹ ہی شاید اس کے لئے سب سے زیادہ مناسب تھا۔

میں میانہ روی اپنی خاص شان سمجھتا ہوں،
 / دگ مجھے ٹوری سمجھتے ہیں اور ٹوری دگ خیال کرتے ہیں،

(ایلیکسینڈر پوپ)

لیکن میانہ روی چاہے جتنی قابل تعریف چیز ہو، وہ ایک روشنی یا درخشاں صفت نہیں ہے۔ وہ مزاج میں شکی پیدا کرتی ہے اور اس طرح بد قسمتی سے ہندوستانی لبرل روئی صورت والوں کی فوج بن گئے ہیں، ان کے چہرے افسردہ اور رد کھے، ان کی تحریر اور بات چیت بے رس ہوتی ہے اور وہ زندہ دلی سے بالکل نا آشنا ہیں۔ ظاہر ہے ان میں بھی ایسے نہیں اور ان لوگوں میں جنہیں سستی کرنا ضروری ہے سر بیج بہادر سپر و سب سے زیادہ قابل ذکر ہیں، شخصی طور پر سر بیج بہادر ہرگز غیر دلچسپ آدمی نہیں ہیں۔ ان میں ظرافت کی کمی نہیں اور خود ان پر کوئی فقرہ چست کیا جائے تو اس کا بھی لطف اٹھا سکتے ہیں لیکن مجموعی طور پر لبرل جماعت کا فلسفہ تن پرودی اور دولت پرستی کے ٹھس پن اور ٹھوس پن کا مزاج ہے۔ الہ آباد کے اخبار ”لیڈر“ نے جو لبرل اخباروں

(۱) دگ انگلستان کی پرانی حریت پسند اور ٹوری قدامت پسند پارٹی کا نام تھا۔

میں سب سے ممتاز ہے، پارساں ایک ایڈیٹوریل لکھا تھا جس سے اصل صورت حال خوب ظاہر ہوتی ہے۔ اس میں بیان کیا تھا کہ بڑے اور غیر معمولی صفات کے لوگ ہمیشہ دنیا کے سر بل میں لائے ہیں اور اس لئے معمولی اور سفاطابیت کے آدمیوں کو ان پر ترجیح دینا چاہیے۔ کس دیدہ دلیری سے یہاں کند فہمی اور سست روی کا جھنڈا لہرایا گیا ہے!

میانہ روی، قدامت پسندی، خطرے اور اچانک تبدیلی سے بچنے کی خواہش ایسی خصوصیتیں ہیں جو بڑھاپے کے ساتھ لگی ہوئی ہوتی ہیں اور اکثر کے لئے ان میں مبتلا ہونا لازمی ہے۔ نوجوانوں میں ان کا ہونا اتنا مناسب نہیں لیکن ہمارا ملک پرانا ہے اور کبھی کبھی تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے یہاں بچے تک نکلے ماندے پیدا ہوتے ہیں اور ان کے چہروں پر پھیکا پن اور بڑھاپے کے آثار نظر آتے ہیں لیکن اس پرانے ملک کو بھی وہ قوتیں جو زندگی کو بدلتی ہیں، متھے دے رہی ہیں اور میانہ روی کا فلسفہ حیات درہم برہم ہو گیا ہے۔ پرانی دنیا دم توڑ رہی ہے اور لبرل لوگوں کی ساری میٹھی میٹھی معقول پسندی سے اس میں کوئی فرق نہیں پڑتا، طوفان، سیلاب اور زلزلے کسی کی دلیلیں نہیں بنتے۔ لبرلوں نے اب تک جن تصورات پر اپنے عقیدے اور عمل کو مبنی کیا تھا وہ سب جواب دے رہے ہیں اور ان میں اب اتنی ہمت نہیں ہے کہ غور و فکر اور عمل کے لئے نئی راہیں نکالیں۔ ڈاکٹر اے۔ ان۔ وائٹ ہیڈ یورپ کی تہذیبی روایات کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں: "ان تمام روایات کو اس مضر فرضیے نے ناقص کر دیا ہے کہ ہر نسل کم و بیش اسی ماحول میں اپنی زندگی گزارے گی جس میں کہ بچھلی نسلوں نے گزاری تھی اور اس ماحول کو اسی قوت تشکیل کے ساتھ اپنی اولاد کی زندگی پرانے سانچے میں ڈھالنے کے لئے چھوڑ جائے گی

ہم انسانی تاسخ کے اس دور میں رہتے ہیں جب کہ پہلی بار یہ فرضیہ غلط ثابت ہوا ہے۔ ڈاکٹر وائٹ پیڈ نے اپنی تشریح میں بہت زیادہ نرمی سے کام لیا ہے، اس لئے کہ یہ فرضیہ ایک ہمارے زمانہ کے لئے نہیں بلکہ ہمیشہ غلط رہا ہے۔ اگر یورپی روایات میں قدامت پسندی ہے، تو ہماری روایات میں قدامت پسندی سے بھی اور کچھ زیادہ ہے۔ لیکن جب تغیرات کا وقت آتا ہے تو زندگی کی تشکیلی قوتیں ان روایات کا ذرا بھی خیال نہیں کرتی ہیں۔ ہم بے بس کھڑے دیکھتے رہتے ہیں اور اپنے منصوبوں کی ناکامی کا الزام دوسروں پر لگاتے ہیں اور یہ کیفیت کہ سٹر جولد ہرڈ نے دکھایا ہے، ”خود فریبی کی سب سے تباہ کن صورت ہے، یہ اس تصور کو ذہن میں قائم کر دیتی ہے کہ ہماری تدبیریں کارگر نہیں ہوتیں تو یہ ہماری تدبیروں کا قصور نہیں بلکہ کسی دوسرے کا جان بوجھ کر ہمارے کام کو بگاڑنے کا نتیجہ ہے۔“

ہم سب اس افسوسناک خود فریبی میں مبتلا ہیں۔ کبھی کبھی مجھے خیال ہوتا ہے کہ گاندھی جی بھی اس سے بالکل بچے ہوئے نہیں ہیں بلکہ ہم کچھ نہ کچھ کرتے رہتے ہیں۔ اس کی کوشش کرتے ہیں کہ زندگی کی حقیقتوں سے غافل نہ ہو جائیں، ہمارے تجربے اور ہماری غلطیاں کبھی کبھی اس خود فریبی کے زور کو کم کر دیتی ہیں اور ہم ٹھو کریں کھاتے ہوئے آگے بڑھتے رہتے ہیں۔ لیکن لبرلوں میں یہ مرض ہمارے مقابلہ میں کہیں زیادہ شدید ہے۔ وہ غلطی کرنے کے ڈر سے کچھ کرتے ہی نہیں، گرنے کے ڈر سے جگہ ہی سے نہیں ہلتے، عوام کے ساتھ وہ تعلقات قائم نہیں کرتے جو دماغ اور حوصلے کی درستی کے لئے ضروری ہیں اور اپنے تصورات کی کوٹھڑیوں میں اس طرح بیٹھے رہتے ہیں گویا ان پر کسی نے جادو کیا ہے یا خود انھوں نے اسے آپ کو ہلنے جلنے کی قوت

سے محروم کر دیا ہے۔ کوئی ڈیڑھ سال ہوا سری نواس شاستری صاحب نے اپنے لبرل بھائیوں کو خبردار کرنے کے لئے کہا تھا کہ ”یہ نہ ہو کہ آپ الگ کھڑے رہیں اور بس جو کچھ ہوتا ہوا سے ہونے دیں۔“ اس آگاہی کا پورا مطلب یہ سری نواس شاستری صاحب خود بھی نہیں سمجھے۔ ان کا غور و فکر حکومت کی کارروائیوں تک محدود ہے اور وہ دراصل ان دستوری تغیرات کی طرف اشارہ کر رہے تھے جنہیں مختلف سرکاری کمیٹیاں عمل میں لانے کی تدبیریں کر رہی تھیں لیکن لبرلوں کی بدقسمتی یہ ہے کہ جب ان کی یہی قوم کے لوگ قدم بڑھائے آگے چلے جا رہے تھے تب بھی وہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے ہے۔ وہ اپنے ملک کے عوام سے ڈرتے تھے، انھوں نے اپنے اور عوام کے درمیان غیریت کا پیدا ہونا گوارا کیا مگر حاکموں سے ہمیں بگاڑی۔ پھر کیا تعجب ہے کہ وہ اپنے دیس میں پردیسی بن گئے، زندگی کا قافلہ گزیر گیا اور انھیں الگ کھڑے چھوڑ گیا۔ اس وقت جب ان کے ملک والے جان اور آزادی کے لئے جی ٹوڑ کر لڑ رہے تھے تو اس میں کسی کو شک نہیں تھا کہ لبرل دمدے کے کس طرف ہیں دمدے کی دوسری طرف سے وہ ہمیں اچھے اچھے مشورے دے رہے تھے اور بڑی سنجیدگی سے ایسے اخلاقی اصول بیان کر رہے تھے جنہیں ہر کوئی جانتا ہے اور جنہیں سن کر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی گاڑھالیدار ردغن ہمارے منہ پر لیس رہا ہے۔ گول میز کانفرنسوں میں حکومت برطانیہ کے ساتھ ان کے اتحاد عمل نے حکومت کو جو اخلاقی تقویت پہنچائی اس کا خاصہ اثر ہوا اگر وہ اتحاد عمل سے انکار کرتے تو اس سے ضرور فرق پڑتا۔ یہ بات قابل غور ہے کہ ان کانفرنسوں میں سے ایک میں برطانیہ کی لیبر پارٹی شریک نہیں ہوئی، مگر ہمارے لبرلوں کو بھلا کون چیز رک سکتی تھی۔ ان سے بعض

انگریزوں نے بھی درخواست کی کہ آپ شریک نہ ہوں، پردہ نہ مانے ہم سب میانہ رویا انتہا پسند ہوتے ہیں، کوئی کم کوئی زیادہ، کبھی کسی غرض کے لئے کبھی کسی کے لئے اگر ہمارا دل کسی بات میں لگا ہے تو اس کا ہمارے جذبات پر اثر ہو گا ہر معاملہ میں جہاں اس سے بحث ہوگی ہم نرمی کی بنیبت گرمی کی طرف مائل ہوں گے۔ جب ایسا نہ ہو تو ہمارا اس میں کوئی نقصان نہیں اگر ہم خوشی کے ساتھ رواداری برتیں اور ایک فلسفیانہ میانہ روی اختیار کریں جب تک اصل مقصد بے تعلقی پر پردہ ڈالنا ہوتا ہے۔ میں نے دیکھا ہے کہ نرم سے نرم موڈ ریٹ نہایت انتہا پسند اور لڑنے پر بالکل آمادہ ہو گئے ہیں جب یہ تجویز پیش ہوئی ہو، کہ ملک کے کوئی مستقل حقوق الماک وغیرہ مٹا دیئے جائیں ہمارے لبرل دوست ایک حد تک خوش حال اور دو لہجہ لوگوں کے نمائندے ہیں۔ ان کا سو راج کے لئے انتظار کرنے میں کوئی ہرج نہیں، اس لئے وہ سو راج کے معاملہ میں براہیمتہ نہیں ہوتے۔ لیکن بنیادی معاشرتی اصلاح کی ہر تجویز انھیں بہت ہی گڑبڑ ادیتی ہے، وہ اپنی میانہ روی بھول جاتے ہیں اور دوسرے کی بات ماننے پر خوشی سے آمادہ بھی نہیں ہوتے۔ یعنی ان کی میانہ روی دراصل اس رویہ تک محدود ہے جس کا تعلق برطانوی حکومت ہند سے ہے اور وہ اپنے دل میں اس امید کی پرورش کر رہے ہیں کہ اگر وہ ادب سے بات کرتے اور سمجھوتہ پر آسانی سے راضی ہوتے رہے تو شاید انھیں اس نیک چلنی کے بدلے میں شہنائی کا شرف بخشا جائے۔ ان کے لئے انگریزوں کی رائے تسلیم کرنا ناگزیر ہے۔ وہ نیلی کتابوں کا شوق اور انہماک سے مطالعہ لے پارلیمنٹ میں جو تجویزیں اور قانون منظور ہو جاتے ہیں وہ نیلے سرودق کے شائع ہوتے ہیں

۱۸۷۸ء کا سال۔ اس طرح ایک خاص اصطلاح ہو گئی ہے۔

کرتے ہیں، اسکنے کی تصنیف پارلیمنٹ کے رواج، اور اسی قسم کی دوسری کتابیں ہر وقت ان کے پاس رہتی ہیں اور کوئی نئی سرکاری رپورٹ شائع ہوتی ہے تو ان کے یہاں بڑی جہل پہل ہوتی ہے اور خیالی گھوڑے دوڑائے جانے لگتے ہیں۔ لبرل لیبر جب انگلستان سے واپس آتے ہیں تو ایک عجیب پر اسرار انداز سے وائٹ ہال کے بڑے آدمیوں کی کارروائیوں کا حال بیان کرتے ہیں، کیونکہ وائٹ ہال لبرلوں جو اپنی تعداد میں اور ایسی جماعتوں کا بلکینڈ ہے۔ پہلے کہا جاتا تھا کہ جب نیکلمین مرتے ہیں تو ان کی روحیں پیرس پہنچتی ہیں اور اب ممکن ہے اچھے لبرلوں کی روحیں وائٹ ہال کے گرد و نواح میں گشت لگاتی رہتی ہوں۔

میں لکھ تو رہا ہوں لبرلوں کے متعلق، لیکن یہ سب ہم لوگوں کے متعلق بھی جو کانگریس میں ہیں کہا جاسکتا ہے جو اپنی تعداد والوں کی نسبت یہ اور بھی زیادہ صحیح ہے کیونکہ وہ میانہ روی میں لبرلوں سے بھی دو قدم آگے ہیں معمولی لبرل اور معمولی کانگریسی میں بہت بڑا فرق ہے لیکن دونوں کی ایسی حد بندی نہیں کی جاسکتی جو صاف ہو اور مغایطے کی گنجائش نہ چھوڑے، کیونکہ خیالات اور تصورات کو دیکھئے تو ان لبرلوں میں جو اپنی جماعت میں سب سے زیادہ آزاد خیال ہیں اور میانہ روی کانگریسیوں میں ایک کو دوسرے پر بہتر ثابت کرنا مشکل ہے۔ لیکن گاندھی جی کی بدولت یہ تو ہو گیا ہے کہ ہر کانگریسی کا اپنی سرزمین اور ملک کے رہنے والوں سے تھوڑا بہت تعلق ہو گیا ہے، اس نے سیاسیات کے میدان عمل میں ہاتھ پیر مارنے کی کوشش کی ہے اور اس طرح وہ مبہم اور ناقص تصورات کے چند برے نتیجوں سے بچ گیا ہے۔ لبرلوں کا حال کچھ اور ہے۔ ان کا رشتہ پرانی دنیا سے بھی ٹوٹ گیا ہے اور نئی دنیا سے بھی۔ مجموعی حیثیت سے وہ انسان کی ان قسموں میں سے ہیں جو اب ناپید ہو رہی ہیں۔

میں سمجھتا ہوں ہم میں سے اکثر ان احساسات کو کھو چکے ہیں جو مذہبوں کے عروج سے پہلے انسان کی رہبری کرتے تھے اور بصیرت کی نئی شکل ہمیں حاصل نہیں ہوئی ہے۔ ہماری قسمت میں نہ پڑوس کو سمندر سے نکلتے ہوئے دیکھنا ہے نہ ”بورھے ٹرین“ کو اپنا پیچہ مار سکھ بجاتے سننا“ اور بس تھوڑے ہی ایسے خوش قسمت ہیں کہ

ریت کے ذرے میں ایک دنیا دیکھ سکیں

اور ایک جنگلی پھول میں فردوس کا سماں،

فضائے لاحدود کو حقیقی پر رکھ سکیں

اور ایک گھڑی میں ابدیت محسوس کر لیں“

ہماری بد قسمتی ہے کہ ہم میں سے اکثر فطرت کی رگوں میں خون کو دوڑتے پھرتے نہیں محسوس کر سکتے، نہ اپنے کان کے پاس اس کے دھیمے بول سن سکتے ہیں، نہ اس کے چھونے سے ہمارے جسم میں مسرت کا لرزہ آتا ہے۔ وہ دن تو گئے۔ لیکن اگر ہم پہلے کی طرح فطرت میں عظمت کے آثار نہیں دیکھ سکتے تو ہم نے نوع انسانی کی فتح اور شکست میں، اس کے زبردست خوابوں اور اندرونی طوفانوں میں اس کے تڑپا دینے والے درد اور اس کی ناکامیوں میں اس کی کشمکش اور اس کی مصیبتوں میں اور اس یقین میں جو اور سب کیفیتوں پر چھایا رہتا ہے اور اس کا عظیم الشان مقصد اور اس کی آرزوئیں پوری ہونگی وہی چیز دیکھنے کی کوشش کی ہے۔ یہ ایک طرح سے سعادۂ حیران تمام دلشکینیوں کا جیسا کہ کوشش اور جستجو کے ساتھ ملی ہوئی ہیں اور اس نے ہمیں اکثر حقیقہ حوصلوں

لے پڑوس اور ٹرین یونانیوں کے دریائی دیوتا تھے۔

ہلا کر بلندی کی طرف مائل کیا ہے۔ لیکن بہتر ہے ایسے ہیں جنہوں نے انسانی سرگذشت میں حقیقت کو تلاش کرنے کی کوشش نہیں کی ہے اور چونکہ انہوں نے پرانی طبع کو چھوڑ دیا ہے، انہیں اب کسی طرف کوئی راہ نظر نہیں آتی۔ وہ نہ بہتر زندگی کے خواب دیکھتے ہیں نہ ان میں عمل کی صلاحیت ہے۔ ان کی سمجھ میں نہیں آتا کہ فرانس کے بڑے انقلاب میں اور روسی انقلاب میں نوع انسانی نے کس طرح بے تاب ہو کر پلٹے کھائے، نوع انسانی کی وہ خواہشیں جو مدتوں سے دبی ہوتی ہیں جب اپنی تمام پیچیدگیوں سمیت کوہ آتش کی طرح اچانک اور بے دردی کے ساتھ اگ برباد ہو گئی ہیں تو وہ ڈر جاتی ہیں۔ ان کے نزدیک نوع انسانی نے اپنے قید خانہ کی ایک دیوار بھی نہیں گرائی ہے۔

لوگ خود پسندی کے غمے میں اکثر کہتے ہیں کہ ”وطن پرستی کانگریسوں کا اجارہ نہیں ہے۔“ یہی فقرہ اس طرح بار بار دہرایا جاتا ہے کہ آدمی نئی بات سننے سے مایوس ہو کر پریشان ہو جاتا ہے، مجھے امید ہے کہ کسی کانگریسی نے اس جذبہ میں اتنی دہائی کا حصہ دار ہونے کا دعویٰ نہ کیا ہو گا۔ بہر حال میں اسے ہرگز کانگریس کا اجارہ نہیں سمجھتا اور جو کوئی بھی چاہتا ہو میں خوشی سے اسے اس کے حوالے کر دوں گا۔ وطن پرستی اکثر ان لوگوں کی جائے پناہ ہوتی ہے جو موقع سے فائدہ اٹھانا یا اپنی حیثیت بنانا چاہتے ہیں اور ہر مذاق اور غرض اور طبقے کے لوگوں کے لئے اس کی ایک مناسب قسم مل جاتی ہے۔ اگر حضرت عیسیٰ کا وہ چیلہ جس نے انھیں دغا دی تھی آج کل ہوتا تو وہ بھی وطن پرستی کی آرٹ لینا۔ وطن پرستی اب کافی نہیں رہی ہے۔ ہیں اب اس سے برتر، اس سے وسیع تر اور بلند تر مسلک درکار ہے۔

میانہ روی بذات خود بھی کافی نہیں۔ ضبط اچھی چیز ہے اور ہماری

شائستگی کا اسی سے اندازہ کیا جاتا ہے۔ لیکن ضبط کے ساتھ وہ بھی تو چاہیے کہ جسے روکنے اور قابو میں رکھیے۔ انسان کی قسمت میں ازل سے مقرر ہے کہ وہ عین قدرت کو قابو میں لائے، بجلی پر سوار ہو، آگ کے پکٹے ہوئے شعلوں اور پانی کے تیز اور اُبلتے دھاروں کو اپنے کام میں لائے، لیکن اس کے لئے سب سے زیادہ مشکل ان جذبات کی روک تھام کرنا اور انہیں قابو میں لانا ہے جو اس کے اندر امنڈتے اور اسے جلاتے رہتے ہیں۔ جب تک وہ انہیں اپنے قبضہ میں نہ کر لے وہ انسانیت کے پورے ورثہ کا حقدار نہیں ہو سکتا۔ لیکن کیا اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم ان ٹانگوں کو آگے نہ بڑھائیں جو خود ہلنے سے معذور ہیں، ان ہاتھوں سے کام نہ لیں جن پر فالج گر رہا ہے؟

اس موقع پر رائے کیپٹل کے چار مصرعے لکھے بغیر نہیں رہا جاتا جو اس نے جنوبی افریقہ کے چند نادول نویسوں پر کہے تھے یہ ہندوستان کی بعض سیاسی جماعتوں پر بھی اس طرح پورے اترتے ہیں۔

لوگ اس بات کی تعریف کرتے ہیں کہ تمہارے ضبط پر کوئی جذبہ غالب نہیں آ سکتا
اس معاملہ میں مجھے تم سے پورا اتفاق ہے۔

تم لگام اور دہانے کو تو خوب استعمال کرتے ہو۔

گر یہ تو بتاؤ کہ گھوڑا کم محنت کہاں ہے؟

ہمارے لہرل دوست کہتے ہیں کہ وہ اعتدال کے تنگ راستہ پر چلتے ہیں اور کانگریس اور حکومت ہند کے دونوں کناروں کے بیچ میں اپنی کشتی کو چلاتے ہیں۔ انھوں نے اس کا فیصلہ کرنا اپنے ذمہ لے لیا ہے کہ اس میں یا اس میں کون سی خامی ہے، اور اس بات پر اپنی پیٹھ ٹھوکتے ہیں کہ ان میں نہ اس کے عیب ہیں نہ اس کے۔ وہ ترازو اپنے ہاتھ میں رکھنے کی کوشش کرتے

ہیں اور انصاف کی دیوبی کی طرح شاید وہ اپنی آنکھیں بند رکھتے ہیں یا ان پر
ہٹی باندھ لیتے ہیں۔ کیا یہ میرا خیال ہی ہے جو مجھے صدیوں پیچھے لے جاتا ہے
اور مجھے یہ شہورِ ظلمے سُنانا ہے:

”عالمو اور خود پسند عابدو!..... تم اندھے رہیں ہو کہ ایسے گناہ سے
جو اونٹ کے برابر ہو چشم پوشی کر سکتے ہو اور ذرا اسی بات تمہاری
نظروں میں کھٹکتی ہے!“

(۵۲)

درجہ نوآبادی اور کامل آزادی

پچھلے سترہ برس میں جن لوگوں نے کانگریس کی سیاست طے کی ہر وہ پیشتر متوسط طبقہ کے لوگ تھے۔ خواہ وہ لبرل ہوں یا کانگریسی، وہ تھے ایک ہی طبقے کے لوگ اور انھوں نے ایک سے ماحول میں تربیت پائی تھی۔ ان کی زندگی ان کا میل جول، ان کے تعلقات ایک ہی رنگ کے تھے اور بورژوا آئین کی دو قسمیں جن سے انھیں الگ الگ عقیدت تھی ابتدا میں یوں سمجھے کہ ایک ہی سے تھے مزاج اور طبیعت کے اختلاف نے ان کو ایک دوسرے سے علیحدہ کر دیا اور ان کے نقطہ نظر کو بدل دیا۔ ایک گروہ کی نگاہ حکومت اور متوسط طبقہ کے سربراہ اور وہ، مالدار آدمیوں کی طرف اٹھی، دوسرے کی متوسط طبقہ کے کم حیثیت والے حصے کی طرف جھکی۔ ان کے خیالات دراصل ایک سے تھے، ان کے مقاصد میں کوئی فرق نہ تھا، لیکن دوسرے گروہ کو بازار کے ادنی پیشوں کے لوگوں اور تعلیم یافتہ مگر بے روزگار آدمیوں کی کثیر تعداد پیچھے سے دھکیلنے لگی، ان کا لہجہ بدل گیا

۱۵ بورژوا (Bourgeoisie) کے اصل معنی ہیں متوسط طبقہ کے لوگ، لیکن اشتراکی ادب میں اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو جاہے خود بڑے سرمایہ دار نہ ہوں مگر سرمایہ داری کے معاشرتی نظام اور تہذیب کو قائم رکھنا چاہتے ہیں۔ اور اسی طرح وہ ہر اس شخص کے لئے استعمال ہو سکتا ہے جو اشتراکی نہ ہو۔

انھوں نے مراتب کا لحاظ اور ادب سے بات کرنا چھوڑ دیا اور زور سے اور بڑھ بڑھ کر بولنے لگے۔ ان میں اتنی طاقت نہ تھی کہ عمل میں تاثیر پیدا کریں، اس لئے انھوں نے سخت کلامی کر کے کچھ تسکین حاصل کی۔ سیاسیات کو اس طرح کر دے دیکھ کر غصہ اُپسند (موڈریت) ڈر گئے انھوں نے اس دڑ میں شریک ہونے کا خیال چھوڑ دیا اور تنہائی کو سلامتی جانا۔ اس حالت میں بھی کانگریس کے اندر متوسط طبقہ کے اونچے درجہ کے نمائندوں کی تعداد بہت تھی، اگرچہ اکثریت انھیں کی رہی جو ادنیٰ درجہ کے تھے۔ ان کو ادھر بھی ایک عرصہ کھینچ کر نہیں لایا کہ قوم کو جنگ میں کامیابی ہو، بلکہ وہ اس جنگ کے ذریعہ اپنے دل کی ایک خواہش بھی پوری کرنا چاہتے تھے۔ وہ اس کی بدولت اپنی کھوئی ہوئی آبرو اور خود داری حاصل کرنا اور اپنی بگڑی حیثیت کو بنانا چاہتے تھے۔ قومیت کا جنبہ عام طور سے اسی طرح ابھرتا ہے اور اگرچہ یہ خصوصیات ہر خیال کے لوگوں میں یکساں پائی جاتی تھیں اعتدال اور انتہا پسندوں کے مزاج کا فرق یہیں پر ظاہر ہوا۔ آہستہ آہستہ متوسط طبقہ کا ادنیٰ درجہ کانگریس پر حاوی ہو گیا اور اس کے بعد کسانوں کا اثر بھی محسوس ہونے لگا۔

جیسے جیسے کانگریس دیہاتی آبادی کی نمائندگی کرنے لگی، اس کے اور لبوں کے درمیان جو خلیج حاصل ہو گئی تھی وہ بڑھتی گئی یہاں تک کہ لبوں کے لئے کانگریس کا نقطہ نظر سمجھنا یا اس کی قدر پہچاننا ناممکن سا ہو گیا۔ ڈرانگ روم میں بیٹھنے والے ٹیپے آدمی کے لئے پھوس یا مٹی کے جھونپڑے میں زندگی بسر کرنے والے کی بات سمجھنا مشکل ہے۔ لیکن ان اختلافات کے باوجود دونوں کا فلسفہ قومی اور بورژوا تھا یا فرق جو تھا وہ قسم کا نہیں تھا، شدت کا تھا۔ بہت سے لوگ جو لبرل جماعت میں بے تکلفی سے کھپ سکتے تھے آخر وقت تک کانگریس میں رہے۔

کئی پشتوں تک انگریز ہندوستان کو اسی وضع کا ایک بہت بڑا

زمینداروں کا گھر سمجھتے رہے جیسے کہ اگلے زمانہ میں انگلستان میں ہوتے تھے۔ وہ گویا میاں لوگ تھے جو اس مکان کے مالک تھے اور اس کے سب سے اچھے حصوں میں رہتے تھے۔ اور ہندوستانی ملازموں کی طرح شاگرد پیشے، برتن دھونے کے کمرے اہد باورچی خانہ میں رکھ دئے گئے تھے۔ ہر راضا بطن زمیندار گھرانے کی طرح جس میں ملازموں کے مراتب مقرر ہوتے ہیں یعنی خانساں، منتظم، باورچی، خادمہ، سائیس وغیرہ، ویسے ہی یہاں کا بھی قاعدہ تھا اور اس کا بہت خیال رکھا جاتا تھا کہ کس کا درجہ بڑا ہے کس کا کم۔ لیکن اس گھرانے کے اعلیٰ اور ادنیٰ طبقہ کے درمیان معاشرتی اور سیاسی تفاوت تھا جس کا ٹٹنا نامکن تھا ہمیں اس بات پر تعجب نہ کرنا چاہیے کہ برطانوی حکومت نے ایسے انتظام کو ہمارے اوپر مسلط کیا تعجب کی بات یہ ہے کہ ہم نے یا ہم میں سے ایک بڑی تعداد نے اسے منظور کر لیا اور اسے اپنی زندگی اور اپنے مستقبل کا ایک قدرتی اور لازمی نظام سمجھا ہم میں ہی ذہنیت پیدا ہو گئی جو ایک زمیندار گھرانے کے اچھے نوکر کی ہوتی ہے کبھی کبھی ہمیں یہ انوکھی عزت بخشی جاتی تھی کہ ڈرائنگ روم میں چائے کی ایک پیالی پیئے کو دے دی جاتی تھی اور ہمارے حوصلے کی انتہا یہ تھی کہ شریف سمجھے جائیں اور فرداً فرداً ترقی کر کے اعلیٰ طبقہ میں پہنچ جائیں۔ انگریزوں کا ہماری طبیعتوں کو اس طرح قابو میں کر لینا ایک کارنامہ تھا جس کی عظمت ان کے تدبیر اور ان کی فوج کی کامیابیوں سے زیادہ تھی۔ جیسا کہ اگلے زمانہ کے حکمائے کہا ہے۔ غلام کے دماغ میں غلامی سرایت کر گئی؛ وہ غلام کی طرح سوچنے بھی لگا۔

زمانہ بدل گیا ہے اب اس وضع کی تہذیب جس کا نمونہ انگریز زمینداروں کا گھرانہ تھا، انگلستان میں خوشی سے تسلیم کی جاتی ہے، نہ ہندوستان میں بھڑکی ہم میں ایسے لوگ پائے جاتے ہیں جو شاگرد پیشہ میں گھسے دھنسا جاتے ہیں اور

ملازمت کی سنہری پیٹیوں اور درویوں پر ناز کرتے ہیں۔ دوسرے ہیں جو لبرلوں کی طرح اس زمینداروں کے گھر اور اس کی تمام لوازمات کو قابل قبول سمجھتے ہیں عمارت اور طرز تعمیر کی تعریف کرتے ہیں لیکن اس کی امید رکھتے ہیں کہ ایک ایک کر کے خود اس کے مالکوں کی جگہ لے لیں گے۔ اسے وہ ”ہندوستانی بنانا“ یا ”ہندیانا“ کہتے ہیں۔ ان کے نزدیک اصل مسئلہ یہ ہے کہ نظام حکومت کا رنگ بدل جائے یا زیادہ سے زیادہ کوئی نیا انتظام قائم کیا جائے بالکل نئی ریاست قائم کر سکنے کا تو تصور بھی یہ نہیں کر سکتے۔

ان کے لئے سوراخ کے معنی یہ ہیں کہ ہر چیز پہلے کی سی حالت پر قائم ہے بس رنگ زیادہ گہرا ہو جائے۔ مستقبل کا یہی ایک نقشہ ان کے ذہن میں آ سکتا ہے کہ وہ یا انھیں کے سے لوگ سیاسی ڈرامہ کا خاص پارٹ کریں، اور اعلیٰ انگریز عہدہ داروں کے عہدے حاصل کریں، ملازمتوں، سرکاری محکموں، قانون ساز مجلسوں، تجارت، صنعت، سب کی صورت یہی رہے۔ سول سروس والے اپنے کام میں لگے رہیں، راجہ ہمارا راجہ اپنے محلوں میں براجتے رہیں اور کبھی کبھی فینسی ڈریس یا ناچ رنگ کے لباس میں جو اہرات کی چمک سے اپنی رعایا کو مغرب کرنے کے لئے جلوہ افروز ہوں یا زمیندار ایک طرف خاص تحفظ کا مطالبہ کرتے اور دوسری طرف کاشتکاروں کو ستاتے رہیں، یا ساہوکار اپنی روپیوں کی پھیلیاں لئے زمیندار اور کاشتکار دونوں کی زندگی دو بھرتا رہے یا وکیل اپنی فیس وصول کرے اور خدا اپنے آسمان پر رہے۔

اصل میں ان لوگوں کے فلسفہ کی بنیاد موجودہ صورت حال قائم رہنے پر ہے اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ جو تبدیلیاں وہ چاہتے ہیں وہ بس شخصی ہیں۔ ان تبدیلیوں کو وہ انگریزوں کی رضا مندی سے آہستہ آہستہ عمل میں لانا چاہتے

ہیں، جیسے کوئی چیز پھن کر قطرہ قطرہ آتی ہے۔ ان کی سیاسیات اور معاشیات کا دار و مدار برطانوی سامراج کے استحکام اور بقا پر ہے۔ ان کے نزدیک اس سامراج کو کم از کم ایک بڑی مدت تک زوال نہیں آسکتا انھوں نے اپنے آپ کو اسی کے مطابق ڈھال لیا ہے اور وہ اس کے سیاسی اور معاشی فلسفہ ہی کو بجا تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس کے اخلاقی معیار کو مانتے ہیں جو برطانوی تسلط کے قیام کو مد نظر رکھ کر مقرر کیا گیا ہے۔

اس رویہ سے کانگریس کا رویہ بالکل مختلف ہے، اس لئے کہ کانگریس انتظام حکومت کو بدلنا ہی نہیں بلکہ ایک نئی ریاست کی طرح ڈالنے کی فکر میں ہے۔ اس نئی ریاست کا نقشہ اوسط قابلیت کے کانگریسیوں کے ذہن میں بالکل صاف نہیں ہے اور لوگ اپنی اپنی رائے رکھتے ہیں مگر سوا چند لوگوں کے جو ایک سرے پر ہیں اور میانہ روی کے قائل ہیں، کانگریسی عام طور سے اس پرتغی میں کہ موجودہ حالات اور طرز عمل نہ جاری رہ سکتا ہے اور نہ رہے گا اور بنیادی تبدیلیاں کرنا ناگزیر ہے۔ اسی میں سمجھتے درجہ نو آبادی اور کامل آزادی کا فرق ظاہر ہوتا ہے درجہ نو آبادی میں پرانے معاشرتی نظام کا باقی رہنا اور انگلستان کے معاشی نظام سے ہمارا ظاہری اور پوشیدہ زنجیروں سے جکڑے رہنا فرض کیا جاتا ہے آزادی میں ہمیں اس کا اختیار ہو گا یا ہونا چاہیئے کہ ہم اپنی ضروریات کے مطابق ایک نیا نظام تعمیر کریں۔

اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ انگلستان یا انگریزی قوم سے ایسی عداوت برتی جائے جسے کم یا دور کرنے کی گنجائش نہ ہو، اور نہ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم ان سے قطع تعلق کرنے کی خواہش کو ہر طرح کا نقصان اٹھا کر پورا کریں۔ گزشتہ واقعات کو دیکھتے ہوئے انگریزوں اور ہندوستانیوں کے درمیان بغض و کینہ

کا ہونا ایک قدرتی بات ہے۔ ٹیکور نے کہا ہے کہ بے سلیقہ طاقت کنجی کو خراب کر کے کلہاڑی سے تالا کھولتی ہے۔ ہمارے دلوں کی کنجی مدتیں ہوئیں کہ توڑ ڈالی گئی اور انگریزوں سے ہمیں اس بنا پر بغبت ہو نہیں سکتی تھی کہ انھوں نے اس کنجی کی جگہ بے تکلف کلہاڑی سے کام لیا۔ لیکن اگر ہمارا حوصلہ یہ ہو کہ چھوٹی باتوں سے گذر کر ہندوستان اور نوع انسان کی بڑی خدمات انجام دیں تو ہمارے لئے اس کا موقع نہیں ہے کہ اپنے آپ کو دقتی جوش کے حوالے کر دیں اور اگر ہم اس طرف مائل بھی ہوں تو وہ سخت تربیت جو گاندھی جی پندرہ برس سے دے رہے ہیں ہمیں روک لے گی۔ میں یہ باتیں انگریزوں کے بنائے ہوئے جیل خانہ میں بیٹھا لکھ رہا ہوں۔ سات مہینے سے میرے دل میں طرح طرح کے اندیشے پیدا ہو رہے ہیں اور جتنی تکلیف مجھے اس قید تنہائی میں ہوئی اتنی جیل میں پہلے کبھی نہیں ہوئی تھی۔ بہت سے واقعات سے میرا دل غصہ اور عداوت سے بھر آیا ہے۔ لیکن میں اپنے دل کی گہرائیوں میں دھونڈھتا ہوں تو وہاں مجھے انگلستان یا انگریزوں سے عداوت کا کوئی پتہ نہیں ملتا۔ مجھے برطانوی ملوکیت سے نفرت ہے اور مجھے اس پر غصہ آتا ہے کہ ہندوستان اس کا شکار ہوا ہے۔ مجھے سرمایہ داری کے نظام سے نفرت ہے اور جس طرح برطانیہ کے حاکم طبقے ہندوستان کا خون چوستے ہیں اس سے مجھے اور بھی نفرت ہے اور اس پر بہت زیادہ غصہ آتا ہے۔ لیکن میں انگلستان یا تمام انگریزی قوم کو اس کا ذمہ دار نہیں ٹھہراتا اگرچہ ایسا کرتا بھی تو اس سے کوئی نتیجہ نہ نکلتا، اس لئے کہ پوری قوم کی قوم سے خفا ہو جانا یا اسے ملزم قرار دینا کسی قدر حماقت کی بات ہے، وہ بھی حالات سے اتنی ہی مجبور ہوتی ہے جتنے کہ ہم۔

اپنی نسبت میں کہہ سکتا ہوں کہ انگلستان کا میری ذہنی ساخت پر لپٹا نیاہ اثر ہے کہ میں اس سے کبھی بھی پوری غیریت نہیں بہت سکتا۔ میں چاہے جتنی کوشش کروں میں ان ذہنی عادتوں، اس معیار اور دوسری قوموں اور عام زندگی کے بارے میں رائے قائم کرنے کے ان طریقوں سے جو میں نے انگلستان کے اسکول اور کالج میں سیکھے تھے بچھا نہیں چھڑا سکتا۔ سیاسی معاملات کے سوا میرے ذہنی میلانات بھی مجھے انگلستان کی طرف مائل کرتے ہیں۔ اور اگر میں ہندوستان میں انگریزی حکومت کا ایسا کٹر مخالف ہو گیا ہوں جو کسی مصالحت پر راضی نہیں ہو سکتا تو اس میں میری تربیت اور طبیعت کا کوئی قصور نہیں۔ انگریزوں کی قوم نہیں بلکہ یہ حکومت، یہ تسلط اصل چیز ہے جس پر میں اعتراض ہے اور اسی سے ہم خوشی سے مصالحت کرنے پر تیار نہیں ہو سکتے ہم چاہیں تو انگریزوں سے اور دوسری غیر قوموں سے ضرور گاڑھا میل جول رکھ سکتے ہیں ہندوستان میں ہم کو تازی ہوا چاہیے، تازے اور جاں بخش خیالات اور ایسا اتحاد عمل جس سے ہمارے سیرت کو نقصان نہ پہنچے، کیونکہ ہم ٹھٹھیا گئے ہیں، ہمارے خیالات بوسیدہ ہیں۔ لیکن اگر انگریز شیر بن کر آنا چاہیں تو انھیں دوستی یا اتحاد عمل کی توقع نہ رکھنی چاہیے۔ ملوکیت کے شیر کا اسی کی سی بیدردی سے مقابلہ کیا جائے اور آج ہمارے ملک کا اس خونخوار جانور سے سابقہ ہے جنگل کے وحشی چیتے کو سدھانا اور اس کی خلقی خونخواری کو تربیت کے جادو سے دور کرنا ممکن ہے، لیکن جب سرمایہ داری اور ملوکیت مل جائیں اور کسی بد قسمت ملک پر چھٹا ماریں تو انھیں قابو میں کرنے کی کوئی صورت نہیں۔

کسی کا یہ کہنا کہ وہ یا اس کی قوم مصالحت نہ کرے گی ایک معنی میں بیوقوفی ہے، کیونکہ دنیا ہمیں ہر وقت مصالحت کرنے پر مجبور کرتی رہتی ہے اور

جب یہ بات کسی اور قوم یا ملک کے بارے میں کہی جائے تب تو وہ صریحی حماقت ہے۔ لیکن لوگ اس پراٹھائیں کہ ہم فلاں نظام کو تسلیم نہ کریں گے یا فلاں صورت حال کو گوارا نہ کریں گے تو اس میں صداقت ہو سکتی ہے اور تب انھیں کوئی انسانی قوت اس پر مجبور نہیں کر سکتی کہ مصالحت کر لیں۔ ہندوستانی آزادی اور برطانوی ملوکیت ایک دوسرے کی ضد ہیں اور انھیں نہ فوجی عملداری ہم آہنگ اور یکجا کر سکتی ہے نہ مدبروں کی ساری لیس پوت۔ ہندوستانیوں اور انگریزوں کے درمیان سچے اتحاد عمل کے لئے موافق حالات اسی وقت پیدا ہوں گے جب ہندوستان سے برطانوی ملوکیت مٹا دی جائے۔

ہم سے کہا جاتا ہے کہ آجکل کی دنیا میں جب ہر روز ایک ملک کو دوسرے کی ضرورت روز بروز زیادہ ہو رہی ہے کامل آزادی کا عقیدہ رکھنا تنگ نظری ہے اور ہم آزادی کا مطالبہ کرتے ہیں تو گویا زمانہ کی گھڑی کو چھپے کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ لبرل اور امن پرست اور برطانیہ کے وہ لوگ جو اپنے آپ کو اشتراکی کہتے ہیں سب یہی دلیل پیش کر کے ہماری تنگ نظر قومیت پر ہماری سرزنش کرتے ہیں اور ضمنیہ خیال پیش کرتے ہیں کہ ہمارے لئے مکمل قومی زندگی کا ذریعہ برطانوی اقوام کی کاسن ویلتھ *Commonwealth* ہے۔ یہ ایک عجیب بات ہے کہ انگلستان میں ہرننگ کی حکمت عملی (لبرل، امن پرست، اشتراکی وغیرہ) سامراج کے قیام کا ذریعہ بن جاتی ہے۔ ٹروٹسکی نے لکھا ہے کہ ”حاکم قوم کی خواہش کہ ہر چیز بس اپنے حال پر قائم رہے اکثر ایک خاص انداز اختیار کرتی ہے جو اپنے کو قومیت کے خیال پر برتر جاتا ہے۔ بالکل جیسے فاتح قوم مال غنیمت کو قبضہ میں رکھنے کے لئے بڑی آسانی سے اس پرست بن جاتی ہے۔ اسی طرح نوٹگانڈھی کے مقابلہ میں میکڈونلڈ اپنے آپ کو بین الاقوامی میل

جول کا حامی سمجھتا ہے!“

مجھے معلوم نہیں کہ سیاسی آزادی حاصل کرنے کے بعد ہندوستان کیا کرے گا اور اس کا کیا حال ہوگا۔ لیکن اتنا میں جانتا ہوں کہ وہی لوگ جو آج قومی آزادی چاہتے ہیں وہی ہمارے بین الاقوامی تعلقات کو بھی زیادہ سے زیادہ وسیع کرنا چاہتے ہیں۔ اشتراکیوں کے نزدیک تو قومیت کے کوئی معنی ہی نہیں، لیکن وہ لوگ جو اشتراکی نہیں اور کانگریس کی اگلی صفوں میں ہیں وہ بھی بین الاقوامی میل ملاپ سے بچتے عقیدت رکھتے ہیں۔ اگر آج ہم کامل آزادی کا مطالبہ کرتے ہیں تو اس سے ہمارا مطلب دنیا سے قطع تعلق نہیں ہے۔ اس کے برخلاف ہم تیار ہیں کہ دوسرے ملکوں کے ساتھ اپنی اس آزادی کے ایک حصہ سے دست بردار ہو جائیں تاکہ ایک بین الاقوامی نظام قائم کیا جاسکے بلوکیت کا کوئی نظام، اس کا نام چاہے جتنا شاندار ہو، ایسی تنظیم کا دشمن ہوگا اور اگر ہم دنیا میں اتحاد عمل اور امن چاہتے ہیں تو اسے حاصل کرنے کے لئے بلوکیت کا نظام کبھی کام نہ آئے گا۔

حال کے واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ دنیا کے تمام سامراجی نظام خود کفالتی اور معاشی سامراج کے ذریعہ اپنے آپ کو روز بروز دوسروں سے جدا کر رہے ہیں۔ اس لئے بجائے اس کے کہ قوموں کا تعلق زیادہ گہرا ہو، ہم دیکھتے ہیں کہ اس کے بالکل خلاف ہو رہا ہے۔ اس کے اسباب دریافت کرنا کچھ مشکل نہیں اور ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ موجودہ معاشی نظام کمزور ہوتا چلا جا رہا ہے۔ اس حکمت علی کا ایک نتیجہ یہ ہے کہ جہاں اس علاقہ میں جو خود کفیل ہوا اتحاد عمل بڑھ جاتا ہے، وہاں دوسری طرف باقی دنیا سے علیحدگی بھی اختیار کرنا پڑتی ہے۔ اوٹاوا اور دوسرے فیصلوں کا اثر یہ ہوا

ہے کہ برطانوی سامراج کے سوا اور ملکوں سے ہمارے تعلقات اور میل جول میں کمی ہو رہی ہے۔ ہم چیلے سے بھی زیادہ برطانوی صنعت کے دست نگر ہو گئے ہیں، اور ان نقصانات کے علاوہ جو ہم برداشت کر چکے آگے چلکر اس حکمت علی کے خطرے بھی ظاہر ہیں معلوم تو یہ ہوتا ہے کہ درجنوں آبادی ہمارے بین الاقوامی تعلقات کو بڑھانے کی جگہ ہمیں الٹا ادروں سے جدا کر دے گا۔

مگر ہمارے لبرل دوستوں میں یہ حیرت انگیز صفت ہے کہ وہ دنیا اور خصوصاً اپنے ملک کو برطانیہ کی خالص قومی رنگ کی عینکوں سے دیکھتے ہیں وہ یہ سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے کہ کانگریس کیا کہتی ہے اور کیوں کہتی ہے بس انگریزوں کے اس پرانے اعتراض کو کہ آزادی درجہ نو آبادی کے مقابلہ میں تنگ ہے اور روح کو اس سے اتنا فروغ نہیں ہو سکتا دہرتے رہتے ہیں ان کی بین الاقوامی دنیا بس واٹ ہل ہے، اس لئے کہ دوسرے ملکوں کے بارہ میں کچھ تو زبان کی دشواری کے سبب مگر زیادہ تر اسی وجہ سے کہ وہ دوسرے ملکوں کو اطمینان کے ساتھ نظر انداز کر سکتے ہیں، انھیں مطلق کوئی علم نہیں ہوتا۔ ہندوستان کے اندر تو وہ ہر اس طرز عمل کے خلاف ہوتے ہی ہیں جس میں حکومت کی براہ راست مخالفت ہو یا جس سے جنگجوی ظاہر ہوتی ہو۔ لیکن یہ دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ ان کے بعض لیڈروں کو اس وقت کوئی اعتراض نہیں ہوتا جب کسی دوسرے ملک میں یہی طریقہ اختیار کیا جائے۔ وہ ایسی چیزوں کو دور سے سمجھ سکتے ہیں اور ان کی قدر بھی کر سکتے ہیں اور مغربی ملکوں کے کوئی حاکم مطلق ہیں جنہیں ان سے ذہنی احترام اور عقیدت کا خراج ملتا رہتا ہے۔

ناموں سے غلط فہمی پیدا ہو سکتی ہے۔ اس وقت ہمارے سامنے اصل سوال یہ ہے کہ ہمارے مد نظر ایک نئی ریاست ہے یا صرف ایک بدلا ہوا

انتظام حکومت، لبرل اس کا جو جواب دیتے ہیں وہ صاف ہی انہیں ایک بدے ہوئے انتظام حکومت سے زیادہ اور کچھ نہیں چاہیے اور بھی ان کے نزدیک ایک ایسی منزل مقصود ہے جہاں تک ہم ایک لمبا سفر کر کے بتدیج ہی پہنچیں گے۔ وہ کبھی کبھی درجہ نو آبادی کا ذکر کرتے ہیں، لیکن فی الحال جو چیز دراصل ان کے مد نظر ہے وہ ”مرکز میں ذمہ داری“ کے پراسرار الفاظ سے ظاہر کی جاتی ہے۔ ایسے جو شیلے لفظ جیسے کہ طاقت، خود مختاری، حریت، آزادی انہیں نہیں بھاتے، ان کی تو آواز سے معلوم ہوتا ہے کہ خطرناک ہیں قانون دانوں کی زبان اور بحث کا طریقہ انہیں بہت پسند ہے اگرچہ اس سے عوام کے دلوں میں گرمی پیدا نہیں ہوتی۔ تاسیخ میں ہمیں اس کی بے شمار مثالیں ملیں گی کہ افراد اور جماعتوں نے عقیدے اور آزادی کے لئے خطر و کلا سامنا کیا اور جان کو بھی داؤں پر لگا دیا مگر اس میں شک ہے کہ ”مرکز میں ذمہ داری“ یا ایسی کسی قانونی اصطلاح کی خاطر کوئی شخص کبھی بھی جان بوجھ کر ایک وقت کا کھانا چھوڑ دے گا یا کسی کی گہری میند ملی ہو جائے گی۔

تو یہ ہے ان کا سطح نظر اور یہ مقصد حکومت کی کھلم کھلا مخالفت یا کسی طرح کی پیش قدمی کر کے حاصل نہ کیا جائے گا، بلکہ جیسا کہ سری نواس شاستری صاحب نے فرمایا ہے، ”راشمندی، تجربہ کاری، میانہ روی، دوسرے کو قائل کرنے کی قوت، خاموش اثر اور سچی مستندی“ کی خوبیوں کو نمایاں کر کے۔ امید اس کی کی جاتی ہے کہ ہمارا ایک چلن اور ہمارے اچھے کام آخر کار ہمارے حاکموں کو اس پر آمادہ کر لیں گے کہ اقتدار ہمارے ہاتھ میں دے دیں۔ یعنی دوسرے الفاظ میں ہمارے حاکم آج کل ہماری مخالفت یا تو اس سبب سے کرتے ہیں کہ ہمیں (طوائف پرستے ہوئے دیکھ کر انہیں غصہ آتا ہے یا اس وجہ سے کہ انہیں

ہماری استعداد پر شبہ ہے یا ممکن ہے یہ دونوں باتیں یکساں ان کے ردیے پر اثر ڈال رہی ہوں۔ بلوکیت کی اور موجودہ حالات کی اس توضیح سے کسی قدر سادہ لوحی ظاہر ہوتی ہے۔ پروفیسر آر۔ اچ۔ ٹونی نے، جو ایک تیز نظر انگریز مصنف ہیں، اس خیال کے متعلق کہ اقتدار درجہ بدرجہ اور حاکم طبقوں کی مدد سے حاصل کیا جاسکتا ہے، ایک جگہ بڑی اچھی اور چھپتی ہوئی بحث کی ہے۔ انھوں نے لکھا تو ہے برطانوی لیبر پارٹی کے متعلق، لیکن جو کچھ وہ کہتے ہیں ہندوستان پر اور بھی پورا اترتا ہے کیونکہ انگلستان میں کم از کم جمہوری ادارے تو ہیں جن کے ذریعہ سے اصولاً اکثریت کا ارادہ ظاہر کیا جاسکتا ہے۔ پروفیسر ٹونی لکھتے ہیں:

”پیاز تو پرت پرت کر کے کھائی جاسکتی ہے، لیکن آپ چامیں کر زندہ شیر کی کھال کھینچیں، پہلے ایک پنجہ کی اور پھر دوسرے کی، تو یہ نہیں ہو سکتا۔ چیر بھاڑ تو خود شیر کا پیشہ ہے، وہ پہلے کھال اتار لیتا ہے۔“

دنیا میں شاید کوئی ایسا ملک ہو جہاں کے سربراہ آوردہ اور حاکم طبقہ کے لوگ سب بدھو ہیں، لیکن انگلستان تو ہرگز ایسے ملکوں میں نہیں۔ یہ خیال کہ لیبر پارٹی کے مطالبات پیش کرنے میں موقع شناسی اور دوستانہ انداز سے کام لیا جائے تو یہ لوگ اس دھوکے میں ڈالے جاسکتے ہیں کہ یہ ان کے اپنے مطالبات ہیں ایسا ہی فضول ہے جیسے یہ کوشش کہ ایک چلتے ہوئے دکیل سے ایسی جائداد دھوکہ دھڑی سے حاصل کر لی جائے جس کی دستاویز حقیقت اس کے قبضہ میں موجود ہے۔ ہمارے یہاں کے وہ لوگ جن کے ہاتھ میں دولت اور اقتدار ہے خوشگوار اخلاق کے، ہوشیار، زبرد دار اور اپنے آپ پر بھروسہ کرنے والے لوگ ہیں اور جب یہ نہ سچ ہوتے ہیں تو پھر

تو کسی اخلاقی اصول کا لحاظ بھی نہیں کرتے۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ ”دو ٹی پر کمین کس طرف لگا ہے“، اور وہ اس پر بھی تلے ہوئے ہیں کہ کمین کی فراہمی میں کمی نہ ہو۔۔۔ اگر انھوں نے اپنے آپ کو خطرہ میں دیکھا تو وہ ہر سیاسی اور معاشی چال چلیں گے اور ہر ہتھیار سے کام لیں گے۔ ایوان امرا، بادشاہ، اخبار فوج میں بد امنی، مالی دشواریاں، بین الاقوامی پیچیدگیاں اور جیسا کہ وہ حملہ جو اخباروں نے ستمبر ۱۹۳۱ء میں پاؤنڈ پر کیا تھا ظاہر کرتا ہے، وہ دیس نیاگیوں کی اس چال تک سے نہ چوکیں گے جس میں اپنے آپ کو نقصان سے بچانے کی خاطر ملک کو نقصان پہنچایا جاتا ہے۔“

برطانوی لیبر پارٹی کا ایک زبردست نظام ہے۔ مزدوروں کے یونین جس کے لاکھوں چندہ دینے والے اراکین ہیں، اور جنھوں نے ایک نہایت مکمل امداد باہمی کا نظام مرتب کر لیا ہے اس کی پشت پر ہیں، اور اعلیٰ پستوں کے بہت سے لوگ اس کے رکن اور ہمدرد ہیں۔ برطانیہ میں جمہوری شمولیت اور اسے میں جن کی بنیاد عام حق رائے دہندگی پر ہے اور سیاسی آزادی کا رواج صدیوں سے قائم ہے۔ ان سب باتوں کے باوجود مسٹر ٹونی کی رائے ہے اور حال کے واقعات نے ثابت بھی کر دیا ہے کہ ان کی رائے درست ہے کہ لیبر پارٹی خالی مسکرانے اور نرمی سے بات سمجھانے سے اصل اقتدار حاصل نہیں کر سکتی، اگرچہ یہ دونوں طریقے اپنی جگہ مفید اور پسندیدہ ہیں۔ مسٹر ٹونی کہتے ہیں کہ اگر ایوان عام میں لیبر پارٹی کی اکثریت جو گئی تب بھی اسے بنیادی اصلاحیں عمل میں لانے کا ذرا بھی اختیار نہ ہوگا۔ کیونکہ سربراہ اور مقتدر طبقے کے لوگ جو ان کے مقابلہ میں صف آرا ہیں، بہت سے سیاسی معاشرتی، معاشی، مالی اور فوجی قلعوں پر اپنا قبضہ

جہائے ہوئے ہیں۔ یہ کہنے کی تو ضرورت ہی نہیں کہ ہندوستان کی حالت بالکل اور ہے۔ یہاں نہ جمہوری ادارے ہیں نہ روایات، بلکہ اس کے برخلاف آرڈنس اور حکومت مطلق کا رواج پرانا اور مستند ہو گیا ہے۔ یہاں آئے دن شخصی اور تقریری تحقیر، اجتماع اور پریس کی آزادی کا سرکھلا جالیا کرتا ہے۔ لیبرلوں کی پشت پر کوئی مضبوط نظام نہیں ہے۔ اس لئے انھیں بس اپنے تبسم ہی پر بھروسہ کرنا پڑتا ہے۔

لیبرل ہر تحریک کی جو دستور یا قانون کے خلاف ہو سختی سے مخالفت کرتے ہیں۔ ایسے ملکوں میں جہاں کا دستور جمہوری ہو، ”دستور“ کے معنی بہت وسیع ہوتے ہیں۔ وہ قانون سازی پر حاوی ہوتا ہے، آزادی کا تحفظ کرتا ہے، عالم کی ردک تمام کرتا ہے، اور سیاسی اور معاشی نظام میں تبدیلیاں کرنے کے جمہوری طریقے معین کر دیتا ہے۔ لیکن ہندوستان میں ایسا کوئی دستور نہیں اور یہاں یہ اصطلاح ایسے کوئی نامعنی نہیں رکھتی۔ اسے استعمال کر کے ہم صرف ایک تصور کو اپنی سیاسی بحث میں داخل کرتے ہیں جس کے لئے ہماری موجودہ زندگی میں کوئی گنجائش نہیں۔ عجیب بات یہ ہے کہ یہ لفظ اکثر عالم کی کم و بیش بے مضابطہ کارروائیوں کی تائید کے لئے کام میں لایا جاتا ہے، یا اس سے مراد

لے سٹریسی دانی چٹنامنی نے جو ایک ممتاز لیبرل لیڈر اور اخبار ”لیڈر“ کے صدر مدیر ہیں یوپی کونسل میں پارلیمنٹری جوائنٹ سلیکٹ کمیٹی کی رپورٹ پر تنقید کرتے ہوئے اس بات پر زور دیا تھا کہ ہندوستان میں کسی قسم کی دستوری حکومت نہیں: ”بہتر یہ ہے کہ ہم موجودہ غیر دستوری حکومت کے ماتحت رہیں بہ نسبت اس آئندہ کی حکومت کے جو ابھی رجعت پسند اور بہت زیادہ غیر دستوری ہوگی“

”قانونی“ ہوتا ہے۔ ہمارے لئے بہت بہتر ہے اگر ہم ”قانون“ اور ”خلاف قانون“ پر اکتفا کریں، اگرچہ یہ اصطلاحیں بھی مبہم ہیں اور ان کے معنی آج کچھ جوتے ہیں تو کل کچھ اور۔

ایک نیا قانون یا نیا آرڈیننس نئے جرم قائم کر دیتا ہے۔ کسی پبلک جلسہ میں شریک ہونا جرم ٹھہرایا جاسکتا ہے، یا بالکل پرچڑھنا، یا کوئی خاص کپڑے پہننا، یا مغرب سے پہلے گھر کے اندر نہ پہنچ جانا، یا تھکانہ میں روزِ حاضری نہ دینا، ہندوستان کے بعض حصہ میں جہاں آج کل یہ سب باتیں قانون کی خلاف ورزی ہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ ملک کے ایک حصہ میں کوئی بات جرم مانی جائے اور دوسرے میں نہ مانی جائے۔ جب کوئی غیر ذمہ دار عالمہ مختصر سے مختصر اطلاع کے بعد ایسے قانون جاری کر سکتی ہے تو ”قانون“ سے مراد اس عالم کے ارادہ کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ معمولاً ایسے قانون کی خوشی سے یا سہہ ٹھکرا کر تعمیل کی جاتی ہے، اس لئے کہ نافرمانی کے نتیجے ناگوار ہوتے ہیں لیکن کوئی کہے کہ وہ ہمیشہ قانون کی فرماں برداری کرے گا تو اس کا مطلب یہ کہ وہ ایک مطلق حکومت یا غیر ذمہ دار قوت کے سامنے زمین پر سر رکھ دیتا ہے، اپنے ضمیر کو اس کے حوالے کر دیتا ہے اور جہاں تک کہ اس کے اپنے عمل کا تعلق ہے آزادی حاصل کرنا ناممکن ہو جاتا ہے۔

آج کل ان ملکوں میں جہاں کی حکومت جمہوری ہے اس پر بحث ہو رہی ہے کہ معاشی نظام میں ان ذریعوں کی بدولت جو دستور نے مہیا کئے ہیں بنیادی تبدیلیاں معمولی کارروائی کے طور پر عمل میں لائی جاسکتی ہیں یا نہیں۔ بہت سے لوگوں کی رائے ہے کہ ایسا نہیں کیا جاسکتا، اور کوئی غیر معمولی انقلابی تدبیر اختیار کرنا ہوگی۔ ہمارے لئے تو یہ دیکھنا بیجا ہے کہ اس بحث سے کیا نتیجہ

نکلتا ہے، کیونکہ ہم جو بندیلیاں چلتے ہیں انھیں عمل میں لانے کے لئے دستور نے کوئی ذریعہ مقرر ہی نہیں کئے ہیں۔ اگر وائٹ سپریمہ جس کے *ہائیکورٹ* والی پالیسی ہی کسی اور تجویز نے قانون کی شکل پائی تو ہماری دستوری نشوونما کی طرف بالکل بند ہو جائے گی اور انقلاب یا غیر قانونی کارروائی کے سوا اس قید سے آزاد ہونے کا کوئی چارہ نہ رہے گا۔ تو پھر کرنا کیا چاہیے؟ کیا اصلاح کا خیال چھوڑ کر قسمت پر شاکر ہو بیٹھیں؟

آج کل جو صورت ہے وہ اور بھی زیادہ عجیب ہے۔ عالمہ کو اس کا اختیار ہے اور یہ اختیار کام میں بھی لایا جاتا ہے کہ ہر قسم کی پبلک کام کو بالکل بند کر دے یا اس میں رکاوٹیں پیدا کر دے۔ ہر کام جو اس کی رائے میں اس کے لئے خطرناک ہے ممنوع قرار دے دیا جاتا ہے اور اس طرح، جیسے کہ پچھلے تین سال میں ہوتا رہا ہے، قوم کی ہر نتیجہ خیز جدوجہد بند کی جاسکتی ہے۔ اس صورت کو گوارا کرنے کے معنی ہیں کہ ہر قومی کام چھوڑ دیا جائے۔ اور اس کا مان لینا تو ایک ناممکن سی بات کو مان لینا ہے۔

اس کا دعویٰ کوئی بھی نہیں کر سکتا کہ وہ ہمیشہ اور بلا تشنا قانون کے مطابق عمل کرے گا۔ جمہوری ریاستوں میں بھی ایسی صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں جب انسان کا ضمیر اسے قانون کی خلاف ورزی پر مجبور کرتا ہے۔ جس ملک کی حکومت استبدادی یا غیر ذمہ دارانہ ہو ایسے موقعے بہت کثرت سے آتے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ ایسی ریاست میں قانون اخلاقاً حق بجانب رہتا ہی نہیں۔

لیبرل کہتے ہیں کہ براہ راست سیاسی عمل حکومت مطلق سے ملتی جلتی چیز ہے، جمہوریت سے نہیں اور جو لوگ چاہتے ہیں کہ جمہوری طرز حکومت کو

فتح ہوا انھیں براہ راست سیاسی عمل کا یہ اصول چھوڑ دینا چاہیے، یہ بات اب سمجھ ہوئے خیالات اور مبہم عبارت کا ایک نمونہ ہے۔ کبھی کبھی یہ براہ راست سیاسی عمل مثلاً مزدوروں کی ہڑتال، قانونی بھی ہو سکتا ہے۔ لیکن یہاں غالباً صرف سیاسی کارروائیوں سے بحث ہے۔ جرمنی میں آج کل کس طرح کا عمل ممکن ہے؟ مٹلر کی ذلت آمیز فرماں برداری یا کوئی انقلابی یا خلاف قانون کارروائی۔ جمہوریت کی وہاں اور کس طرح خدمت کی جاسکتی ہے؟

ہندوستانی لبرل اکثر جمہوریت کا ذکر کرتے ہیں، مگر ان میں بہت سے اس کے قریب بھی جانا نہیں چاہتے۔ سر سی۔ پی شو سوامی آئیر نے جو ہندوستان کے سب سے ممتاز لیڈروں میں سے ہیں، مئی ۱۹۳۷ء میں کہا تھا، کانگریس کا یہ مطالبہ کہ ایک دستور ساز مجلس طلب کی جائے عوام کی سوچ بوجھ پر بہت زیادہ بھروسہ کرنا ہے۔ اور ان لوگوں کے خلوص اور قابلیت کے ساتھ ظلم و جھوٹوں نے مختلف گول بیڑ کا نفرینوں میں حصہ لیا ہے۔ مجھے اس میں بہت شک ہے کہ دستور ساز مجلس اس سے کچھ بہتر کر دکھاتی۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جمہوریت کا جو تصور سر شو سوامی آئیر کے ذہن میں ہے وہ ”عوام“ سے ایک جدا چیز ہے اور ایسے ”مخلص اور قابل“ لوگوں کا اجتماع جنہیں برطانوی حکومت نے نامزد کیا ہو اس سے زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔ اس کے علاوہ جناب موصوف داس پیر کی تجویزوں کو دعائیں دیتے ہیں، اس لئے کہ گودہ ان سے ”پورے طور پر مطمئن نہیں“، ”وہ سمجھتے ہیں کہ ملک کا ساری کی ساری تجویزیں رد کر دینا عقل مندی کی بات نہیں“ ہمیں اس کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی کہ حکومت برطانیہ اور سر شو سوامی آئیر کے درمیان پورا اتحاد عمل نہ ہو۔

کانگریس نے جب سول نافرمانی بند کر دی تو لبرل ظاہر ہے بہت خوش

ہوئے اور یہ بھی کوئی تعجب کی بات نہیں کہ اس حماقت آمیز اور فلاف مصلحت
 تحریک سے الگ اور دور رہنے پر انھوں نے اپنی عقل مندی کی داد بھی لینا چاہتی دیکھو
 ہم نے کہا تھا نا؟ وہ اکثر ہم سے کہا کرتے تھے۔ یہ دلیل بھی زالی ہے۔ چونکہ ہم لڑنے
 کے لئے کھڑے ہوئے تھے اور لڑے بھی خوب تھے، ہم گرا دئے گئے اس لئے ہم کو یہ
 نصیحت کی گئی کہ کھڑا ہونا برا ہے۔ سب سے اچھی اور محفوظ چال پیٹ کے بل ٹھسنا
 ہے۔ آدمی اس طرح پڑا ہو تو نہ گرایا جاسکتا ہے نہ گر سکتا ہے۔

پُرانا اور نیا ہندوستان

یہ ایک قدرتی اور لازمی بات تھی کہ قوم پرست ہندوستانیوں کو غیر ملکی حکومت پر غصہ آئے۔ لیکن یہ ایک عجیب بات ہے کہ اسی صدی کے آخر تک بہت سے تعلیم یافتہ ہندوستانی شعوری یا غیر شعوری طور پر سلطنت کے برطانوی تصورات کو تسلیم کرتے رہے۔ وہ اپنی دلیلیں انھیں تصورات پر قائم کرتے تھے اور انھیں صرف ان کے چند خارجی نتائج پر اعتراض کرنے کی ہمت ہوتی تھی۔ ہمارے اسکولوں اور کالجوں میں تاریخ اور محاشیات کی جو تعلیم دی جاتی تھی اس کا نقطہ نظر بالکل برطانوی ملوکیت کا تھا، اس میں ہندی پھیلی اور موجودہ خامیاں جاتی جاتی تھیں اور انگریزوں کے اوصاف اور ان کی بلند اقبالی ہم حالات کی اس بگڑی تصویر کو کسی حد تک صحیح مانتے تھے اور جہاں طبیعت اسے قبول نہ کرتی وہاں بھی ہم پر اس کا اثر ضرور پڑتا۔ پہلے تو ذہن کو اس سے محفوظ رکھنے کی کوئی صورت نہیں تھی، کیونکہ ہم اور واقعات یا دلیلوں سے واقف ہی نہ تھے، اس لئے ہم نے نہ ہی قومیت کے دامن میں پناہ لی، اس خیال سے کہ کم سے کم مذہب اور فلسفہ کے میدان میں ہم کسی قوم سے بیٹے نہیں بھصیت او ذلت میں ہم اپنے آپ کو یقین دلاتے رہے کہ اگرچہ ہم میں مغرب کی سی ظاہری نشان اور جگہ ذمہ نہیں ہے پھر بھی ہم اس ماطنی دولت کے مالک ہیں جو اصل چیز ہے جس کی قدر و قیمت بہت زیادہ ہے اور جس کا حاصل کرنا بہت

بہتر ہے۔ ایک طرف سوامی دوپکانند اور ان جیسے اور لوگوں نے دوسری طرف اس دلچسپی نے جو مغربی عالم ہمارے قدیم فلسفوں سے رکھتے تھے ہمیں پھر کسی قدر خود وار بنایا۔ اور گزشتہ زمانے پر فخر کرنے کے جذبے کو بیدار کیا۔

آہستہ آہستہ ہم ان باتوں پر جو انگریز ہمارے ماضی اور موجودہ حالات کے متعلق کہتے تھے شبہ کرنے لگے ہم نے ان کی تنقید شروع کر دی لیکن اب بھی ہمارا خیال اور عمل انگریزوں کے قائم کئے ہوئے تصورات کے دائرے میں محدود رہا۔ کوئی بری بات ہوتی تو ہم کہتے کہ یہ انگریزوں کی فطرت کے خلاف ہے، ہندوستان میں کوئی انگریز بدتمیزی کرتا تو یہ تصور برطانوی نظام کا نہ ٹھہرایا جاتا بلکہ اس شخص کا لیکن برطانوی حکومت پر تنقیدوں کا مواد جمع ہونا لکھنے والوں کی اعتدال پسندی کے باوجود ایک انقلاب کا کام کر گیا اور اس نے ہماری قومیت کی سیاسی اور اقتصادی بنیاد ڈال دی۔ دادا بھائی نورджи کی تصنیف ”ہندوستان کا افلاس اور برطانوی فطرت کے خلاف حکومت“ اور رویش دت، ولیم ڈکھی وغیرہ کی کتابوں نے قومیت کی نشوونما میں ایک انقلابی عنصر پیدا کر دیا۔ قدیم تاریخ ہند کی تحقیق کی گئی تو ایسے درخشاں دوروں کا انکشاف ہوا جن میں تہذیب و تمدن عروج کو پہنچ گیا تھا اور ان کا حال پڑھکر ہمیں بڑی تقویت حاصل ہوئی۔ ہمیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہندوستان میں انگریزوں کے کارنامے اس سے بہت مختلف تھے جو ہم ان کی تاریخ کی کتابیں پڑھ کر سمجھا کرتے تھے۔

ہندوستان کی تاریخ، معاشیات اور نظام حکومت کے متعلق انگریزوں کے جو بیانات تھے ان کی ہم تردید کرتے رہے، لیکن اسی حلقہ کے اند جان کے تصورات نے کیمنج دیا تھا۔ جب نئی صدی شروع ہوئی تو مجموعی حیثیت سے

ہندوستانی قومیت کا یہ رنگ تھا۔ اب بھی لبرل جماعت، چند اور چھوٹی پارٹیوں اور اعتدال پسند کانگریسوں کی ایک تعداد کا یہی حال ہے۔ ان کے جذبات وقتاً فوقتاً انھیں آگے بڑھاتے ہیں، مگر خیالات کے اعتبار سے ان کی زندگی انیسویں صدی میں بسر ہو رہی ہے۔ اسی کے سبب سے ہندوستان کی آزادی کا تصور کسی لبرل کے دماغ میں سما ہی نہیں سکتا، کیونکہ اس تصور اور انیسویں صدی کے طرز خیال میں بنیادی اختلاف ہے اور ان دونوں میں مفاہمت ہو ہی نہیں سکتی۔ لبرل یہ سوچتا ہے کہ وہ قدم بہ قدم اونچے ہندوں پر پہنچتا جائے گا۔ اس کے سامنے جو مسکلیں پیش ہوں گی وہ زیادہ موٹی اور زیادہ اہم ہوتی جائیں گی، حکومت کا دربار اسی طرح جمار ہے گا بس اتنا فرق ہو جائے گا کہ صد میں وہ خود رونق افروز ہو گا اور ایک گوشہ میں برطانوی فوج ادب سے کھڑی رہے گی کہ ضرورت کے وقت اس کی حفاظت کرے۔ لبرل کے نزدیک برطانوی سامراج کے اندر درجہ نوا آبادی حاصل کرنے سے مراد یہ صورت حال ہے، یہ سادہ لوحی کا ایک خواب ہے، جسے حقیقت کا روپ کبھی نصیب نہ ہو گا، کیونکہ انگریز حفاظت اسی وقت تک کریں گے جب تک ہندوستان غلام رہ کر حفاظت کی قیمت ادا کرے۔ قطع نظر اس کے کہ یہ بات ہمارے عظیم الشان ملک کے لئے باعث ننگ ہے ایسا ہو ہی نہیں سکتا۔ سرفرڈرک وائٹ، جو ہرگز ہندوستانی قومیت کے حامی نہیں ہیں، اپنی ایک تازہ تصنیف میں لکھتے ہیں: وہ (یعنی ہندوستانی) اب تک سمجھتا ہے کہ انگلستان مصیبت میں اس کے آٹے آئیگا اور جب تک وہ اس خیال خام میں مبتلا ہے، وہ اس سوراج کی جو کہ

The future of East and West.

اس کا نصب العین ہے، بنیاد نہیں رکھ سکتا۔ یہاں پر بظاہر مصنف کا اشارہ لبرل یا رجعت پسند اور فرقہ پرست ہندوستانیوں کی طرف ہے کیونکہ جب وہ جھلیٹو اسمبلی کے صدر تھے تو انھیں لوگوں سے ان کا زیادہ سابقہ رہا ہو گا۔ کانگریس کا یہ عقیدہ نہیں ہے اور جو دوسری ترقی پسند جماعتیں ہیں ان کا تو ذکر ہی نہیں بلکہ سر فرڈرک کے اس خیال سے انھیں اتفاق ہے کہ جب تک ہندوستانیوں کا یہ خیال خام نہ مٹ جائے اور ہندوستان ہر فرد مصیبت کا سامنا کرنے کو اکیلا نہ چھوڑ دیا جائے، تب تک آزادی حاصل نہیں ہو سکتی۔ برطانیہ کے فوجی تسلط کا بالکل دُور ہو جانا ہندوستانی آزادی کا پہلا قدم ہو گا۔

یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ انیسویں صدی میں تعلیم یافتہ ہندوستانی برطانوی تصورات کے قائل تھے حیرت تو اس پر ہوتی ہے کہ بیسویں صدی کے جوش دلانے والے واقعات اور تغیرات کے بعد بھی بعض لوگ اس دام فریب میں گرفتار ہیں۔ انیسویں صدی میں برطانیہ کے حکمران طبقے اپنی دولت، کامیابی اور اقتدار کی روایات کی بنا پر دنیا میں امر کی شان رکھتے تھے۔ ان روایات کے سائے میں تربیت پانے سے ان میں امارت کے کچھ اوصاف اور کچھ خامیاں پیدا ہو گئی تھیں ہم ہندوستانی اس بات سے تسلی حاصل کر سکتے ہیں کہ پچھلے پونے دو سال میں ہم نے انھیں اس اعلیٰ مرتبہ پر فائز ہونے کے وسائل اور مواقع ہم پہنچائے، جیسا کہ پہلے بھی بہت سی نسلیں اور قومیں کر چکی ہیں۔ انگریز اپنے آپ کو خدا کے برگزیدہ بندے اور اپنی سلطنت کو خدا کی حکومت سمجھنے لگے۔ جب تک ان کا یہ مرتبہ تسلیم کیا گیا اور ان کے دعوئے فضیلت کی تردید نہیں ہوئی وہ لطف و کرم سے کام لیتے رہے مگر ہمیں ملک جہاں تک ان کا کوئی نقصان نہ تھا لیکن ان کی مخالفت حکومت

الہی کی مخالفت تھی اور یہ صریحی کفر تھا جس کا توڑ نا لازم ہو گیا۔
 موسیور آندرے ژبڈ نے انگریزی سیرت کے اس پہلو پر بہت دلچسپ
 طریقہ سے لکھا ہے:

”اقتدار اور دولت کی موروثی روایات نے رفتہ رفتہ ان میں ایک لامارت
 کی شان پیدا کر دی اور وہ اس کے مدعی بن گئے کہ ان کی قوم کو حکومت کا
 خدا داد حق حاصل ہے۔ ان کا یہ زعم اس حالت میں بھی بڑھتا ہی گیا جب
 لوگ ان کے دعوائے فضیلت کی تردید کرنے لگے یہاں تک کہ پچھلی صدی
 کے آخری حصہ کے نوجوان غیر شعوری طور پر سمجھنے لگے کہ ہمیں جو
 کامیابی حاصل ہوئی، ہم واقعی اس کے مستحق ہیں۔“

اس طرز خیال پر غور کرنا دلچسپی سے خالی نہیں، کیونکہ اس سے
 انگریزوں کی نفسیات کے ایک باریک پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔ یہ تو سبھی نے
 محسوس کیا ہو گا کہ انگلستان سمجھتا ہے کہ اس کی مشکلات کا سرچشمہ خارجی اسباب
 میں ہے وہ ہر معاملہ میں یہی کہتا ہے کہ فلاں کی غلطی ہے اور اگر یہ فلاں اپنی
 اصلاح کرنے پر راضی ہو جائے تو انگلستان پھر خوش حال ہو جائے گا.....
 ہر موقع پر انگریزوں کی اس جبلت کا اظہار ہوتا ہے کہ اپنی اصلاح کے بجائے
 کسی دوسرے کی اصلاح کریں!“

اگر اور ملکوں کے ساتھ انگریزوں کا یہ عام رویہ تھا، تو ہندوستان
 میں یہ اور بھی زیادہ نمایاں رہا۔ ہندوستان کے مسئلے پر جس انداز سے انگریز

La crise Britannique au xxe siècle

غور کرتے ہیں وہ ہمارے لئے کتنا ہی تکلیف دہ ہو مگر دلکشی سے خالی نہیں، ان کا راسخ عقیدہ ہے کہ وہ ہر حال میں حق پر ہیں اور ایک عظیم نشانِ فرض سے بہ خوبی عہدہ برآہور ہے ہیں، ان کی قوم خدا کی برگزیدہ قوم اور ان کی سلطنت دنیا کی بہترین سلطنت ہے۔ ان گنہگاروں کو جو اس سچے عقیدے سے منکر ہیں وہ غصہ اور نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ اس طرزِ خیال میں ایک مذہبی رنگ کی جھلک ہے جلیسا کے قدیم محکمہ احتساب کی طرح وہ اس پر تلے ہوئے ہیں کہ ہم چاہیں یا نہ چاہیں، وہ ہمیں نجات ضرور دلا کر رہیں گے۔ اس روحانی کاروبار سے انھوں نے ضمناً دنیاوی منافع بھی حاصل کیا اور اس طرح ایک پرانی مثل کہ ایمانداری سب سے زیادہ نفع کی چیز ہے۔ صحیح ثابت ہو گئی ہندوستان کی ترقی کے معنی یہ قرار پائے کہ وہ برطانوی سلطنت میں کھپ جائے اور منتخب ہندوستانی، ولایتی سانچے میں ڈھل جائیں۔ برطانوی نصب العین اور مقاصد کو ہم جتنا زیادہ اختیار کرتے اتنی ہی زیادہ ہم میں اپنے آپ پر حکومت کرنے کی صلاحیت تسلیم کی جاتی۔ جس وقت ہم یہ دکھا دیتے اور اس کا یقین دلادیتے کہ ہم اپنی آزادی برطانیہ کی خواہشوں کے مطابق استعمال کریں گے اسی وقت آزاد کروے جاتے۔

برطانوی حکومت کے کارناموں کی قدر و قیمت کا اندازہ لگانے میں ہندوستانیوں اور انگریزوں کی رائے میں ضرور اختلاف ہوگا۔ یہ ایک قدرتی بات ہے۔ مگر جب بڑے پائے کے انگریز عہدہ دار، یہاں تک کہ بعض وزیر ہند ہندوستان کے گذشتہ اور موجودہ حالات کی خیالی تصویریں کھینچتے ہیں اور بے بنیاد باتیں کہتے ہیں تو آدمی دنگ رہ جاتا ہے۔ چند ماہروں اور دوسرے لوگوں کے سوا، ہندوستان کے متعلق عام انگریزوں کی لاعلمی

نہایت حیرت انگیز ہے۔ جب وہ ٹھوس واقعات کو نہیں دیکھ سکتے تو ظاہر ہے، کہ ہندوستان کی روح تک ان کی پہنچ کیونکر ہو سکتی ہے۔ انھوں نے اس کے جسم پر قبضہ کر لیا، لیکن یہ قبضہ جبر و تشدد کا تھا۔ وہ اس کی سیرت کو نہیں سمجھ سکے اور نہ انہوں نے سمجھنے کی کوشش کی۔ انھوں نے کبھی اسے آنکھ سے آنکھ ملا کر نہیں دیکھا کیونکہ ان کی نظریں پھری ہوئی تھیں اور اس کی نظریں شرم اور ذلت سے نیچی تھیں۔ صدیوں کے سابقہ کے بعد بھی باہمی اجنبیت دور نہیں ہوئی اور دونوں ایک دوسرے سے بیزار ہیں۔

اس افلاس اور ذلت کے باوجود ہندوستان شرافت اور عظمت سے خالی نہیں تھا۔ اگرچہ وہ قدیم روایات اور موجودہ مصیبتوں کے بوجھ سے دبا ہوا تھا اور اس کی آنکھوں میں تنگن اور نیند کا خمار تھا مگر اسی کے ساتھ اس میں ”ایک حسن تھا جو روحانی کیفیت نے اس کے خط و خال میں پیدا کر دیا تھا“ اس کے عجیب و غریب تصورات، نادر تخیلات اور پاکیزہ جذبات کے نقش ایک ایک کر کے اس کے چہرے پر ابھرائے تھے۔ اس کے شکستہ جسم سے روحانی عظمت و وقار کی جھلک اب تک نظر آتی ہے۔ اس نے تاریخ کی طویل منزلیں طے کی ہیں اور اس سفر میں علم و حکمت کا بہت بڑا ذخیرہ جمع کیا ہے جسے بہت سے اجنبیوں سے سابقہ پڑا اس نے انھیں اپنے وسیع خاندان میں شامل کر لیا اس نے بڑے نشیب و فراز اٹھائے سخت ذلتیں اور مصیبتیں جھیلیں اور عجیب عجیب تماشے دیکھے، لیکن اس لمبے سفر میں اول سے آخر تک اس نے اپنی پرچین تہذیب کا دامن نہیں چھوڑا اس سے تقویت اور زندگی حاصل کی اور دوسرے ملکوں کو بھی اس میں سے حصہ دیا۔ جھولے کی طرح وہ کبھی اوپر گیا کبھی نیچے آیا اٹھا تو اپنے تخیل کی پرواز سے آسمانوں کی خبر لایا، اگر تو پستی کے گڑھے میں پاناں

تک پہنچایا وجود باطل اوہام اور لغو رسوم کے بوجھ کے جس نے اس کی کمر توڑ دی تھی، وہ اس روح افزا تعلیم کو بالکل بھولا نہیں تھا جو ابتدا میں اس کے دانا ترین روشن ضمیر حکیموں نے اپنشد کے ذریعہ دی تھی۔ ان کے تیز ذہن جو تلاش حق کی غلش سے بے چین، ہمیشہ سعی و جستجو میں لگے رہتے تھے، انھوں نے اندھے عقائد کے دائروں میں پناہ نہیں لی، بے جان رسوم اور معمولات پر تکیہ نہیں کیا وہ اس لوک میں اپنی ذات کو تکلیف اور مصیبت سے بچانا اور ہر لوک میں سیکینڈ میں ٹھکانا نہیں چاہتے تھے بلکہ بصیرت اور معرفت کے طلبکار تھے ”مجھے مجاز سے حقیقت تک پہنچانے، اندھیرے سے روشنی تک، موت سے حیات دوام تک“ یہ گائیتری منتری، علم اور بصیرت کی دعا، ان دعاؤں میں جو آجکل بھی لاکھوں آدمی روزانہ پڑھتے ہیں سب سے زیادہ مشہور ہے :

اگرچہ سیاسی اعتبار سے ہندوستانی روح اکثر منتشر رہی لیکن اس نے اپنے مشترک روحانی سرمائے کو ہمیشہ محفوظ رکھا اور اس کثرت میں وحدت کا رنگ چھلکتا رہا۔ تمام قدیم ملکوں کی طرح ہندوستان بھی اچھائی اور برائی کا معجون مرکب تھا لیکن اس کی اچھائیاں چھپی ہوئی تھیں اور انھیں تلاش کرنے کی ضرورت

۱۔ برہد آرنیک اپنشد، ۳، ۱، ۲۷

۲۔ ”ہندوستان میں جو تضاد پائے جاتے ہیں ان میں سب سے بڑا یہ ہے کہ اس کے اختلاف کی تہ میں ایک قومی اتحاد موجود ہے یہ جلد محسوس نہیں ہوتا، اس لئے کہ تاریخ کا کوئی ایسا دور نہیں ہوا، جب اس اتحاد نے ملک میں سیاسی ربط پیدا کر کے اسے ایک واحد ہستی بنا دیا ہو لیکن یہ اتنی بڑی حقیقت ہے اور اتنی بڑی قوت رکھتی ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو بھی اس کا اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ اس دائرے میں آکر (بقیہ صفحہ ۲۵۷ پر)

تقی اور تنزل کے آثار کھلے ہوئے تھے۔ ہندوستان کی تیز بے رحم دھوپ انھیں اور چمکاتی تھی۔

ہندوستان اور اطالیہ کی حالت کچھ ملتی جلتی ہے۔ دونوں پرانے ملک ہیں، اور ان کی تمدنی روایات کا سلسلہ بہت دور تک پہنچتا ہے، البتہ اطالیہ ہندوستان کے مقابلہ میں کم عمر ہے اور وسعت میں اس سے بہت کم ہے۔ دونوں میں سیاسی انتشار رہا مگر متحدہ ہند اور متحدہ اطالیہ کا تصور کبھی فنا نہیں ہوا اور گونا گوں اختلاف کے باوجود اتحاد کا رنگ غالب رہا۔ اطالیہ کا اتحاد بڑی حد تک رومی اتحاد تھا، کیونکہ یہ عظیم الشان شہر ملک پر حاوی رہا تھا اور یہی اتحاد کا مرکز اور نشان تھا۔ ہندوستان میں کوئی ایسا مرکز کوئی ایسا شہر نہیں تھا جو تمام ملک پر حاوی ہو۔ بنارس مشرق کا شہر لاڈ والا کہا جاسکتا ہے نہ صرف ہندوستان کا بلکہ تمام مشرقی ایشیا کا۔ لیکن بنارس نے کبھی سلطنت کا کھیل نہیں کھیلا، نہ کبھی دنیاوی اقتدار کی فکر میں سر کھپایا۔ ہندوستانی تہذیب سارے ملک میں اس طرح پھیلی ہوئی تھی کہ ملک کوئی حصہ اس کا مرکز نہیں ٹھہرایا جاسکتا تھا۔ جنوب میں راس کماری سے، شمال میں بدیری ناٹھ اور امر ناتھ تک، مشرق میں دوار کا سے مغرب میں پوری تک ایک ہی قسم کے خیالات جاری اور ساری تھے۔ اور اگر کسی جگہ پر خیالات کا تضاد مہوتا تو اس کی دھمک سارے ملک میں دور دور تک پہنچ جاتی تھی۔

بقیہ صفحہ (۲۵۶)۔ وہ اس سے بہت کچھ متاثر ہوئے، "سرفرڈرک وائٹ: مشرق اور مغرب کا مستقبل" (انگریزی)

۱۵۔ رومی سلطنت کے زمانہ میں روم شہر لاڈ والا کہلاتا تھا۔

جیسے اطالیہ نے مغربی یورپ کو مذہب اور تہذیب عطا کی اسی طرح ہندوستان نے مشرقی ایشیا کو یہ دولت بخشی اگرچہ چین قدامت اور عظمت میں اس سے کم نہ تھا۔ اس زمانہ میں بھی جب کہ سیاسی اعتبار سے اطالیہ نحیف و زار تھا، یورپ کی رگوں میں اسی کا خون دوڑ رہا تھا۔

اطالیہ کے متعلق شاید مترنش نے کہا تھا کہ وہ ایک جغرافی اصطلاح ہے۔ بہت سے لوگ جو مترنش بننا چاہتے ہیں ہندوستان کی نسبت بھی یہی فقرہ کہتے ہیں اور اتفاق سے دونوں براعظموں میں ان ملکوں کا محل وقوع بھی ایک ہی سا ہے۔ لیکن اس سے زیادہ دلچسپ انگلستان اور آسٹریا کی مشابہت ہے اور میسویں صدی کے انگلستان کا انیسویں صدی کے آسٹریا سے مقابلہ کیا بھی گیا ہے۔ انگلستان بھی اسی کی طرح متکبر اور مغرور اور بظاہر شاندار اور رب دار ہے مگر وہ جڑیں جن سے اسے قوت حاصل ہوتی تھی اب سوکھ رہی ہیں۔ اور اس عالی شان عمارت کی بنیادیں کھوکھلی ہو چکی ہیں۔

یہ ایک عجیب بات ہے کہ انسان ملکوں کو بھی اپنی طرح مجسم تصور کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ یہ عادت اور قدیم ایٹلافات کا اثر ہے۔ چنانچہ ہندوستان بھارت ماتا مادر ہند، ایک خوبصورت خاتون کی صورت اختیار کر لیتا ہے جو بہت بوڑھی ہیں مگر دیکھنے میں سدا جوان معلوم ہوتی ہیں۔ ان کی آنکھیں غم سے بھری اور دل حسرت و پاس سے معمور ہے۔ بدسییوں کے ظلم سے نالاں ہیں اور اپنے بچوں کو مدد کے لئے پکارتی ہیں۔ یہی تصور ہے جو لاکھوں آدمیوں کے جذبات کو ابھارتا ہے اور انھیں عمل اور ایثار پر آمادہ کرتا ہے۔ لیکن ہندوستان میں

سلا آسٹریا کا مشہور دبر، جو ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۹ء تک یورپ کی سیاسی زندگی پر حاوی رہا۔

زیادہ تر کسان اور مزدور بستے ہیں اور وہ دیکھنے میں حسین نہیں ہیں، کیونکہ افلاس میں کوئی حسن نہیں ہوتا۔ اب سوال یہ ہے کہ ہمارے تخیل کی خوبصورت خاتون کھیتوں اور کارخانوں کے نننگے اور کمر جھکے مزدوروں کی نمائندگی کرتی ہیں، یا ان لوگوں کی چھوٹی سی جماعت کی جو صدیوں سے غریبوں کو پیروں تلے روندتی اور ان کا خون چوستی رہی ہے جس نے انھیں ظالمانہ رسم و رواج کی زنجیروں میں جکڑ دیا ہے اور ان میں سے بہتوں کو اچھوت تک بنا دیا ہے۔ ہم حقیقت پر تخیلات کا پردہ ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ واقعات کی دنیا سے بھاگ کر خواب و خیال کی دنیا میں پناہ لیں۔

لیکن ان مختلف طبقوں اور ان کی باہمی کشمکش کے باوجود ایک رشتہ تھا جو ان سب کو مربوط کئے ہوئے تھا اور یہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ یہ رشتہ کتنا مضبوط اور پائدار تھا۔ اس کی مضبوطی کا راز کیا تھا؟ یہ محض روایات اور جمود کی افعالی قوت نہیں تھی، اگرچہ یہ قوت بہت بڑی ہوتی ہے۔ اس میں کوئی جاندار اور جاں بخش جو ہر کام کر رہا تھا کیونکہ اس نے قومی خارجی اثرات کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ اور ان داخلی اثرات کو جو اس میں انتشار پیدا کرنا چاہتے تھے جذب کر لیا لیکن اپنی اس قوت کے باوجود وہ سیاسی آزادی کو محفوظ نہ رکھ سکا اور سیاسی اتحاد پیدا نہ کر سکا۔ ان چیزوں کو اس قابل ہی نہیں سمجھا گیا کہ ان کے لئے زحمت اٹھائی جائے۔ اگلوں نے حماقت سے ان کی اہمیت کو نظر انداز کیا اور ہم اس غفلت کا نتیجہ بھگت رہے ہیں۔ اپنی تاریخ میں ہم شروع سے آخر تک دیکھتے ہیں کہ ہندوستان کے قدیم نصب العین میں سیاسی اور فوجی کامیابی کو کبھی وقعت نہیں دی گئی اور دولت اور دولت پیدا کرنے والے طبقے ہمیشہ حقیر سمجھے گئے۔ عزت اور دولت کا ساتھ نبھ نہیں سکتا تھا اور عزت کم سے کم

نظری طور پر ان لوگوں کا حصہ سمجھی جاتی تھی جو ادنیٰ معاوضہ پر ساج کی خدمت کریں۔ پرانی تہذیب بہت سے سخت طوفانوں سے سلامت گزر گئی لیکن اگرچہ اس کی ظاہری صورت قائم رہی اس میں باطنی حقیقت باقی نہیں رہی۔ آج کل وہ خاموشی کے ساتھ گرجی توڑ کر ایک نئے اور نہایت طاقتور حریف سے مقابلہ کر رہی ہے۔ یعنی مغربی سرمایہ داری کی ”بنیوں والی تہذیب“ سے۔ اس نئے حریف سے وہ شکست کھا جائے گی، کیونکہ مغرب اپنے ساتھ سائنس لایا ہے اور سائنس سے لاکھوں فائدہ کشوں کو روٹی ملنے کی امید ہے۔ لیکن قاتلانہ تہذیب کے زہر کا تریاق بھی مغرب اپنے ساتھ لایا ہے اور وہ اشتراکیت ہے، یعنی اتحاد عمل، اور عام مفاد کی خاطر جماعت کی خدمت کرنے کا اصول برہمنوں کا جو پرانا خدمت کا نصب العین تھا، اس سے یہ کچھ زیادہ مختلف نہیں، لیکن اس کا تقاضہ یہ ہے کہ ہر طبقہ اور جماعت کو برہمن کا رتبہ دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ (یہاں برہمن کے مذہبی معنی مراد نہیں) اور طبقوں کی تفریق اور امتیازات مٹا دیے جائیں۔ ممکن ہے ہندوستان جب اپنا نیا لباس پہنے اور وہ تو پہننا ہی ہے اس لئے کہ پرانا پھٹ کر چیتھڑے چیتھڑے ہو گیا ہے۔ تو اس کی تراش ایسی ہو کہ موجودہ حالات اور پرانی وضع دونوں کے ساتھ نبھ سکے۔ جو رنگ وہ اختیار کرے وہ ایسا ہونا چاہیے کہ قدیم رنگ میں کھپ جائے۔

(۵۴)

انگریزی حکومت کی کارگزاری

ہندوستان میں برطانوی حکومت کی کارگزاری کیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ شاید ہی کوئی انگریز یا ہندوستانی اس لمبی کارگزاری کو ایک خارجی چیز ٹھہرا کر اس پر ٹھنڈے دل سے نظر ڈال سکے گا۔ اور اگر یہ ممکن بھی ہو تو نفسیاتی اور دوسرے غیر مادی عناصر کا تولنا اور ان کا اندازہ لگانا اور بھی مشکل بھی ہوگا۔ ہم سے کہا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت نے ”ہندوستان کو وہ دیا ہے جو پورے گذشتہ زمانہ میں کبھی اسے حاصل نہ تھا، یعنی ایک حکومت جس کا حکم اس ملک میں جو ایک براعظم سے کم نہیں ہر جگہ بے چون و چرا تسلیم کیا جاتا ہے۔“ اس نے قانون کی عملداری قائم کی ہے اور ایک نظام حکومت جو عدل پر مبنی اور کار پرداز ہے، اس نے ہندوستان میں نیابتی حکومت اور شخصی آزادی کے تصورات رائج کئے اور برطانوی ہند کو ایک واحد مفرد ریاست بنا کر اس نے ہندوستانیوں میں سیاسی اتحاد کا احساس پیدا کیا اور اس طرح قومیت کی اس کے ابتدائی مدارج میں پرورش کی۔“ یہ دعوے انگریزوں کی طرف سے پیش کئے جاتے ہیں اور بہت صحیح بھی ہیں، اگرچہ قانون کی عملداری

۱۵۔ یہ اقتباس ہندوستان کے دستور کی اصلاح کے متعلق جو مشترک پارلیمنٹری کمیٹی بنی تھی اس کی رپورٹ میں سے لئے گئے تھے۔

اور شخصی آزادیاں اب کئی برس سے دیکھنے میں نہیں آئی ہیں۔

ہندوستانی اس دور پر نظر ڈالتے ہوئے اور بہت سے پہلوؤں پر زور دیتے ہیں اور یہ جتاتے ہیں کہ غیروں کی حکومت نے ہم کو کیا کیا مادی اور روحانی نقصان پہنچا یا ہے۔ یہ نقطہ نظر اس قدر مختلف ہے کہ وہی چیز جسے انگریز تعریف کے لائق سمجھتے ہیں اس کی ہندوستانی مذمت کرتے ہیں۔ جیسے کہ ڈاکٹر آئند کمار سوامی نے لکھا ہے: ”ہندوستان میں برطانوی حکومت کی سب سے عجیب خصوصیات میں سے ایک یہ ہے کہ ہندوستانی قوم پر جو سب سے بڑی زیادتیاں کیں وہی بظاہر نغرتیں معلوم ہوتی ہیں“

واقعہ یہ ہے کہ کچھلی صدی یا اس سے کچھ زیادہ میں ہندوستان کے اندر جو تبدیلیاں ہوئیں وہ عالمگیر ترقی اور مشرق اور مغرب کے ملکوں میں یکساں ہوئی ہیں۔ مغربی یورپ میں اور اس کے بعد باقی دنیا میں صنعتی ترقی نے ہر جگہ اپنے ساتھ ساتھ قومیت کا احساس اور ایک مضبوط مفرد ریاست پیدا کی۔ انگریز اس کی داو تو لے سکتے ہیں کہ انھوں نے سب سے پہلے مغرب کے لئے ہندوستان کا دروازہ کھولا اور ایک نوعیت کی صنعت اور سائنس کو یہاں پہنچایا۔ لیکن یہ کرنے کے بعد وہ صنعت کا گلابا کر اس کی ترقی روکے رہے جب تک کہ حالات نے انھیں مجبور نہیں کر دیا۔ ہندوستان پہلے بھی وہ مقام تھا جہاں دو مختلف تہذیبیں آکر ملیں، مغربی ایشیا کی اسلامی تہذیب اور مشرقی تہذیب، جو اس کی اپنی تھی اور مشرق بعید تک پھیلی ہوئی تھی۔ اب ذرا اور دور مغرب سے ایک تیسری اور کچھلی تہذیبوں سے زیادہ قوی لہر آئی اور ہندوستان مختلف پرانے اور نئے تصورات کا مرکز اور میدان جنگ بن گیا۔ اس میں شک نہیں کہ یہ تیسری تہذیبی تحریک

فתיاب ہوتی اور اس طرح ہندوستان کے کئی پرانے مسائل حل کر دیتی، مگر انگریز جنھوں نے اسے یہاں پر قدم ہمانے میں مدد کی تھی اس کو اور آگے بڑھنے سے روکنے کی کوشش کرنے لگے۔ انھوں نے ہماری صنعت کو نشوونما نہیں پانے دیا۔ اور اس طرح ہماری سیاسی ترقی میں بھی حائل ہوئے اور تمام ملک میں انھیں نظام جاگیر یا اور جو بھی فرسودہ آثار ملے ان کا انھوں نے تحفظ کیا۔ انھوں نے ہمارے بدلنے اور کسی قدر اصلاح پذیر قانون اور سہولت کے ساتھ کچھ ایسا کیا کہ وہ جس حالت میں تھی اسی میں ٹھہر کر رہ گئیں اور ہمارے لئے ان کی زنجیروں سے رہا ہونا مشکل کر دیا۔ ہندوستان میں بورژوا طبقے نے ان کی خوشنودی یا مدد سے فروغ نہیں پایا۔ لیکن ریل اور صنعت کی پیدا کی ہوئی اور چیزوں کو ایک مرتبہ رائج کرنے کے بعد پھر وہ اس گاڑی کا آگے چلنا اور تیز رفتاری کا سلسلہ جاری رہنا بند نہیں کر سکتے تھے، ہاں یہ ممکن تھا کہ وہ رکاؤ میں ڈالیں اور رفتار سست کر دیں اور یہ انھوں نے بین طور پر اپنے فائدے کے لئے کیا۔

”حکومت ہند کی شاہانہ عمارت اسی پختہ بنیاد پر قائم ہے اور اس کا یقین کے ساتھ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ ۱۸۵۷ء سے، جب کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی تمام مضبوطیات برطانوی تاج کے زیر نگیں ہو گئیں، اس وقت تک ہندوستان نے جو تعلیمی اور تمدنی ترقی کی ہے اسے حاصل کرنا اس کی لمبی اور رنگارنگ تاریخ کے کسی دور میں اس کے بس کی بات نہ تھی، یہ دعویٰ ایسا واضح اور بین نہیں ہے جیسا کہ معلوم ہوتا ہے اور یہ اکثر کہا گیا ہے کہ دراصل برطانوی حکومت،

قائم ہونے کے بعد پڑھے لکھے لوگوں کی تعداد کم ہو گئی۔ لیکن اگر یہ بیان پورا پورا صحیح بھی ہوتا، تو اس کا مطلب موجودہ صنعتی دور کا پچھلے زمانہ سے مقابلہ کرنا ہوا۔ پچھلے سو سال میں سائنس اور صنعت کی بدولت دنیا کے ہر ملک نے بے حساب ترقی کی اور تمدنی ترقی کی ہے۔ اور ہم کسی ایسے ملک کی نسبت کہہ سکتے ہیں کہ اس قسم کی ترقی حاصل کرنا اس کی لمبی اور رنگارنگ تاریخ کے کسی دور میں اس کے بس کی بات نہ تھی، چاہے اس کی تاریخ ہندوستان کے مقابلہ میں لمبی نہ کہی جاسکے۔ تو پھر کیا یہ ہماری بیکار کی کٹ بھتی اور کچ فہمی ہوگی اگر ہم کہیں کہ اس صنعتی دور میں ہم بہر حال کچھ نہ کچھ میکانگی ترقی کر رہی لیتے اور برطانوی حکومت کے بغیر بھی کر لیتے اور دراصل اگر ہم اپنی حالت کا اور بہترے ملکوں سے مقابلہ کریں تو کیا ہم بغیر غلطی کے خوف کے یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہماری یہ ترقی زیادہ ہوئی، کیونکہ خود انگریز اس ترقی کا گلا گھونٹنے کے لئے جو کچھ کر رہے تھے اس کے خلاف ہم کو جدوجہد کرنا پڑی؟ ریلیں، تار برقی، ٹیلیفون، لاسٹکی، ان سے اور ایسی دوسری چیزوں سے برطانوی حکومت کی اچھائی اور فیض رسانی کو جانچنا درست نہیں۔ یہ اچھی چیزیں ہیں اور ضروری تھیں، اور چونکہ انگریز اتفاق سے انھیں پہلے پہل یہاں لائے، ہمیں ان کا احسان ماننا چاہیے۔ لیکن صنعتی نظام کے یہ پیش خیمے ہمارے یہاں بالخصوص اس لئے آئے کہ برطانوی حکومت مستحکم ہو جائے۔ یہ شرائط اور شرائط ہیں جن میں قوم کے خون کو دوڑنا چاہئے تھا، انھیں اس کی تجارت کو بڑھانا، اس کی پیداوار کو جگہ جگہ لے جانا اور اس کے لاکھوں کروڑوں آدمیوں میں نئی جان ڈالنا اور انھیں دولت مند بنانا چاہئے تھا۔ یہ تو سچ ہے کہ بالآخر ان سے کوئی ایسا نتیجہ نکلنے والا تھا، لیکن ان کی تنظیم اور ان کے کام لینے کا مقصد کچھ اور ہی تھا۔ یعنی ملکیت کی گرفت کو مضبوط کرنا اور مسند یوں

کو برطانوی مال کے لئے قبضہ میں کرنا اور یہ مقصد ان کی بدولت حاصل ہو گیا۔
 میں صنعتی تنظیم اور نقل و حمل کے جدید ترین ذریعوں کا بالکل موافق ہوں، لیکن
 کبھی کبھی ہندوستان کے میدانوں سے تیزی کے ساتھ گزرتے وقت مجھے ایسا
 معلوم ہوا کہ یہ ریلیں جو ملک کو زندگی بخشی ہیں، ایک طرح کی آہنی بیڑیاں اور
 ہتکڑیاں ہیں جو ہندوستان کو جکڑے اور قید کئے ہوئے ہیں۔

جس تصور کے مطابق انگریزوں نے ہندوستان پر حکومت کی اس میں
 ریاست پولس کی عملداری ہے۔ حکومت کا کام یہ تھا کہ ریاست کی حفاظت کرے
 اور باقی سب دوسروں پر چھوڑ دے۔ انگریزی مالیات کا موضوع بس فوج کے
 اخراجات، پولیس، نظام حکومت، سرکاری قرضہ کا سود تھے۔ شہریوں کی
 معاشی اغراض کی نگرانی نہیں کی گئی، بلکہ انھیں انگریزی اغراض پر قربان کیا
 گیا۔ سوائے ایک سٹھی بھر آدمیوں کے باقی سب کی تہذیبی اور دوسری ضروریات
 کی مطلق پرواہ نہیں کی گئی۔ مالیات عامہ کے نئے تصورات جن کی بدولت
 دوسرے ملکوں میں سرکاری خرچ سے ہر ایک کی تعلیم، عام صحت کی ترقی،
 غریب اور کمزور دماغ والوں کی دیکھ بھال، مزدوروں کا بیمہ کہ بیماری، بڑھاپے
 اور بے روزگاری کے زمانہ میں بالکل محتاج نہ ہو جائیں اور دوسری باتوں کا
 انتظام کیا جاتا ہے، ہماری حکومت کی حد نظر سے بالکل باہر تھیں۔ اس طرح
 کے کاموں کے لئے جن میں خرچ ہی خرچ ہوتا ہے اس کے یہاں کوئی گنجائش
 ہی نہیں تھی، کیونکہ اس نے جس اصول پر لگان مقرر کئے تھے وہ بالکل الٹا
 تھا۔ جن لوگوں کی آمدنی کم تھی ان سے بڑی آمدنی والوں کی پر نسبت حساب
 سے بہت زیادہ لیا جاتا تھا اور ملک کے تحفظ اور حکومت کے محکموں پر اس کا
 خرچ بے انتہا تھا اور ساری آمدنی کو کھا جاتا تھا۔

انگریزی حکومت کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ وہ اپنی پوری توجہ ان باتوں پر صرف کرتی تھی جن کے ذریعہ سے اس کا سیاسی اور معاشی تسلط بڑھتا تھا۔ باقی سب ضمنی تھا۔ اگر انھوں نے ایک نہایت طاقتور مرکزی حکومت تعمیر کی اور پولیس کو بہت مستعد رکھا تو یہ ایک کارنامہ تھا جس پر وہ خود فخر کر سکتے تھے، لیکن ہندوستانی قوم اس کو اپنی کامیابی نہیں سمجھ سکتی۔ اتحاد بڑی اچھی چیز ہے، مگر غلامی میں اتحاد کوئی فخر کی بات نہیں۔ ایک استبدادی حکومت کی طاقت لوگوں پر اور بھی گراں ہو سکتی ہے اور پولیس اگرچہ وہ بیشک کئی اعتبار سے کارآمد ہوتی ہے، انہی لوگوں کے خلاف استعمال کی جا سکتی ہے اور کی جا چکی ہے، جن کی حفاظت کرنا اس کا کام سمجھا جاتا ہے۔ برٹنڈرسل نے موجودہ اور قدیم یونانی تہذیب کا مقابلہ کرتے ہوئے حال ہی میں لکھا ہے: ”یونانی تہذیب اگر ہماری تہذیب پر فضیلت رکھتی ہے تو اس لحاظ سے کہ اس کا پولیس کا نظام خراب تھا، جس کی بدولت بھلے آدمیوں کی نسبتاً زیادہ بڑی تعداد اس سے بچ نکلتی تھی۔“

انگریزوں کا تسلط ہونے سے ہم کو امن ملا اور ان تکلیفوں اور مصیبتوں کے بعد جو مثل سلطنت کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے پر ہمیں سہنا پڑیں ہندوستان کو بے شک امن کی ضرورت تھی۔ امن ایک قیمتی چیز ہے، ہر قسم کی ترقی کے لئے ضروری ہے اور ہمیں جب وہ حاصل ہوا تو ہم نے اس کی آؤ بھگت بھی کی۔ لیکن امن بھی بہت گراں دامن خریدایا جاسکتا ہے، اگر وہ قبر کے کامل سکون، یا پنجرے یا قید خانہ کی قطعاً محفوظ زندگی کے برابر ہو جائے۔ امن ایسے لوگوں کی اشک آلود مایوسی سے بھی پیدا ہو سکتا ہے جو اپنی حالت کو بہتر نہیں بنا سکتے۔ وہ امن جو کسی اجنبی فاتح نے جبراً قائم کیا ہو اصل امن کی تھکن

مٹانے اور تشکین دلانے والی صفات پا ہی نہیں سکتا۔ جنگ ایک بڑی خوفناک چیز ہے اور اس سے بچنا چاہیے، لیکن چند اوصاف کو وہ ترقی دیتی ہے جو نفسیات کے ماہر ولیم جیمز کے مطابق وفا داری، ربط، استقلال، بہادری، ضمیر کی بیداری، تعلیم، جدت کا مادہ، کفایت شعاری اور جسمانی صحت اور قوت کے اوصاف ہیں۔ اسی سبب سے جیمز ایک اخلاقی محرک کی تلاش میں تھا جو لڑائی کا اندھیر ڈھائے بغیر کسی انسانی جماعت میں ان اوصاف کو ترقی دے۔ اگر اسے عدم تعاون اور رسول نافرمانی کی خبر ہوتی تو اسے ایک ایسی چیز مل جاتی جو اس کے دل کو لگتی، یعنی لڑائی کا ہم وزن اخلاقی اور پر امن محرک۔

تاریخ کے امکانات پر اور اس پر غور کرنا کہ یوں ہوتا تو کیا ہوتا، قضیہ اوقات ہے۔ مجھے یقین ہے کہ ہندوستان کے لئے اچھا تھا کہ اس کا مغرب کی سائنس اور صنعت سے سابقہ پڑا۔ سائنس مغرب کی بڑی دین تھی۔ ہندوستان میں اسی کی کمی تھی اور اس کے بغیر اس کی حالت کا بد سے بدتر ہونا لازمی تھا۔ جس طریقہ پر ہمارا ایک دوسرے سے سابقہ ہوا وہ قابل افسوس تھا لیکن دوسری طرف یہ بات بھی ہے کہ جب تک ہم کو متواتر سخت صدمے نہ پہنچتے ہماری غفلت دور نہیں ہو سکتی تھی۔ اس نقطہ نظر سے دیکھئے تو پورٹسٹنٹ انفرادیت پسند اینگلو سیکس قوم کے انگریز ہمارے لئے سب سے زیادہ وزوں تھے کیونکہ مغربی قوموں میں دہی ہم سے سب سے زیادہ مختلف ہیں اور ہمیں زیادہ سے زیادہ صدمے پہنچا سکتے تھے۔

انھوں نے ہمیں سیاسی اعتبار سے متحد کر دیا اور یہ ایک بہت اچھی بات تھی، لیکن یہ اتحاد موجود ہوتا یا نہ ہوتا، ہندوستان میں قومیت

بڑھتی اور ایسے اتحاد کا مطالبہ کرتی۔ آج کل عرب کئی الگ الگ ریاستوں میں تقسیم کر دئے گئے ہیں، جن میں سے بعض آزاد ہیں، بعض کا کسی یورپی قوم نے اپنے آپ کو محافظ ٹھہرایا ہے، بعض کا کسی نے اپنے آپ کو نگران اور اتالیق بنا لیا ہے، یا ایسا ہی کچھ اور۔ لیکن عرب اتحاد کی خواہش سب میں موجزن ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر مغربی ملوکیت رستہ روکے نہ کھڑی ہوتی تو وہ اس اتحاد کو بڑی حد تک عمل میں لے آتے، لیکن ہندوستان کی طرح وہاں بھی ان مغربی ریاستوں کا مقصد یہ ہے کہ انتشار کے میلانات کو تقویت پہنچائیں، اقلیتوں کے مسائل پیدا کریں جو قومیت کے جذبہ کو کمزور کرتے اور ایک حد تک اس کا رد عمل ہوتے ہیں اور ملوکیت پرست ریاست کو اس کا موقع دیتے ہیں کہ وہ قبضہ جمائے رہے اور غیر جانب دار پنچ ہی رہے۔

ہندوستان کا سیاسی اتحاد تو برطانوی ملوکیت کی ترقی کے لئے جو کوششیں کی گئیں ان کا بس ایک ضمنی نتیجہ تھا۔ بعد کو، جب یہ اتحاد جذبہ قومیت کے ساتھ مل گیا اور غیروں کی حکومت کا مقابلہ کرنے کو کھڑا ہوا تو ہم نے دیکھا کہ انتشار اور فرقہ بندیوں کی جو ہماری آئندہ ترقی کے رستہ میں زبردست رکاوٹیں ہیں، جان بوجھ کر پرورش کی گئی ہے۔

انگریزوں کو یہاں آئے اور تسلط حاصل کئے بھی کتنا زمانہ ہو گیا ہے۔ پونے دو صدی! وہ سیاہ و سپید کے مالک تھے، جیسے کہ استبدادی حکومتیں ہوا کرتی ہیں اور ہندوستان کی زندگی کو اپنی مرضی کے مطابق تشکیل دینے کا انھیں ایک نایاب موقع ملا تھا۔ اس دوران میں ساری دنیا، انگلستان، یورپ، امریکہ، جاپان، سب اس قدر بدل گئے ہیں کہ چپانے نہیں جاسکتے

بحرالسیلانٹک کے ساحل کی وہ امریکی نوآبادیاں جن کی اٹھارویں صدی میں کوئی حیثیت نہیں تھی اب دنیا کی سب سے دولت مند اور طاقتور قوم ہیں اور صنعت میں سب سے آگے ہیں۔ جاپان میں ذرا سی مدت میں حیرت انگیز تبدیلیاں ہوئی ہیں۔ روس کی وسیع سرزمین میں، جہاں ابھی کل تک کی حکومت کا بھاری ہاتھ ترقی اور نشوونما کا گلاب تارہتا تھا، ایک نئی زندگی کا خون دوڑ رہا ہے اور ہماری آنکھوں کے سامنے ایک نئی دنیا بنائی جا رہی ہے۔ ہندوستان میں بھی تغیرات ہوئے ہیں یہ ملک اب وہ نہیں ہے جو اٹھارویں صدی میں تھا۔ اب ہم ریلیں دیکھتے ہیں، آب پاشی کا انتظام، کارخانے، اسکول اور کالج، بڑے بڑے سرکاری دفنہ وغیرہ وغیرہ۔

لیکن ان تغیرات کے باوجود، ہندوستان کی اس وقت کیا حالت ہے؟ ہندوستان ایک غلاموں کی ریاست ہے جس کی عظیم الشان قوت ایک پنجرے میں بند ہے، جس میں آزادی سے سانس لینے کی ہمت نہیں، جس پر اجنبی دور سے بیٹھے راج کر رہے ہیں۔ اس کے باشندوں سے زیادہ غریب کہیں کے باشندے نہیں، ان کی عمریں کم ہوتی ہیں اور ان میں بیماری اور وبا کا مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں ہوتی۔ یہاں جہالت کا دور دورہ ہے، بڑے بڑے علاقہ میں جن میں صفائی اور طبی امداد کا کوئی انتظام نہیں، متوسط طبقے اور عوام میں بے روزگاری بے پناہ ہے۔ ہم سے کہا جاتا ہے کہ آزادی، جمہوریت، اشتراکیت، اشتعالیت کے نعرے ناقابل عمل حوصلوں کے شیلی، عقیدوں کے کٹر پرستار یا لٹنگ لگاتے ہیں، اصل معیار لوگوں کی اجتماعی بہبودی ہے۔ بیشک سب سے اہم معیار یہی ہے اور اس پر آج کل کا ہندوستان جانچا جائے تو اس کی قدر بہت ہی حقیر نکلتی گی۔ دوسرے ملکوں میں بے روزگاری میں

امداد کرنے اور مصیبت زدوں کو سہارا دینے کے لئے جو بڑے انتظامات تجویز ہوئے ہیں ان کے متعلق ہم پڑھتے ہیں، لیکن ہمارے ملک میں جو کروڑوں بے روزگار ہیں اور جس طرح ملک کے بیشتر حصے میں مصیبتیں گلے کا طوق بنی ہیں، اس کے لئے کیا کیا جاتا ہے۔ دوسری جگہوں کے متعلق ہم پڑھتے ہیں کہ ہٹلر کے لئے سکانون کا بندوبست کیا جا رہا ہے، ہمارے یہاں ان کروڑوں کے رہنے کے لئے کیا سوچا جاتا ہے جو سڑی کے جھونپڑوں میں رہتے ہیں یا جنھیں چھت کا سایہ بھی میسر نہیں؟ پھر اس میں ہمارا کیا قصور ہے اگر ہم ایسے ملکوں پر رشک کریں جہاں تعلیم، صفائی، طبی امداد کے وسائل، مہذب زندگی کا سامان اور صنعتی، پیداوار میں روز افزوں ترقی ہوتی ہے جب کہ ہم اسی ایک حال میں پڑے ہوئے ہیں یا پڑھتے ہیں تو گھونٹنے کی رفتار سے۔ دوسرے کوئی بارہ برس کے مختصر سے عرصہ میں ایک حیرت انگیز کوشش کر کے اپنے وسیع ملک میں جہالت کا خاتمہ کر دیا اور ایک نفیس اور جدید ترین اصولوں پر مبنی طریقہ تعلیم رائج کر دیا ہے جس کا عوام کی زندگی سے گہرا تعلق ہے۔ اتارک مصطفیٰ کمال کی رہبری میں ترکی جو پیچھے رہ گیا تھا لمبے لمبے ڈگ رکھ کر تعلیم کو عام کرنے میں دوسروں کے برابر پہنچ گیا ہے۔ فاشسٹ اٹلی نے اپنے نئے مسلک پر پہلا قدم رکھتے ہی جہالت پر ایک زوردار حملہ کیا۔ وزیر تعلیم جنتیلے نے اعلان کیا کہ جہالت کی فوج کا قلب مارنا چاہیے۔ اس ناسوری مرض کو جو ہمارے جسم سیاسی کو سڑنے ڈالتا ہے، دیکھتے ہوئے کو سب سے جلا کر دھ کرنا چاہیے۔ یہ بہت سخت الفاظ ہیں، جنھیں کسی ڈرائنگ روم میں زبان پر لانا نامناسب ہو گا، لیکن یہ ظاہر کرتے ہیں کہ بات کہنے والے میں جوش کتنا ہے اور اس کا عقیدہ کتنا پختہ پیہم یہاں پر زیادہ شائستہ ہیں اور ہماری زبان کشمہ اور نرم ہوتی ہے۔ ہم کمال

احتیاط سے قدم رکھتے ہیں اور ہماری ساری قوت کمیشنوں اور کمیٹیوں میں صرف ہو جاتی ہے۔

ہندوستانیوں پر الزام لگایا جاتا ہے کہ وہ باتیں بہت کرتے ہیں اور کام کم۔ یہ الزام صحیح ہے۔ لیکن کیا انگریزوں میں کمیٹی اور کمیشن بنانے کی جو بے حد حساب استعداد ہے، اس پر ہم اپنی حیرت ظاہر نہ کریں یہ کمیٹیاں اور کمیشن جن میں سے ہر ایک مدتوں محنت کرنے کے بعد ایک عالمانہ رپورٹ شائع کرتا ہے، "ایک اہم سرکاری تالیف" جس کی حسب دستور تعریف کی جاتی ہے اور جو پھر حسب دستور کسی خانے میں رکھ دی جاتی ہے، اس طرح کہ ہم کو احساس ہوتا ہے کہ ہم آگے بڑھ رہے ہیں، ترقی کر رہے ہیں۔ اور یہ فائدہ بھی ہوتا ہے کہ جہاں ہیں وہیں پر رہتے ہیں۔ خود داری جو چاہتی ہے وہ بھی ہو جاتا ہے اور مستقل اغراض وابستہ ہیں ان کا بال بیکا نہیں ہوتا اور وہ محفوظ رہتی ہیں۔ دوسرے ملکوں میں اس پر بحث کی جاتی ہے کہ ترقی کیسے کریں۔ ہم روکنے اور بریک لگانے اور حقوق کا تحفظ کرنے کی تدبیریں کرتے ہیں کہ کہیں بہت زیادہ تیزی سے آگے نہ بڑھ جائیں۔

۱۹۳۲ء کی مشترک پارلیمنٹری کمیٹی کی رپورٹ میں مغل عہد کی نسبت ہمیں بتایا گیا ہے کہ "شہنشاہ کی شان و شوکت رعایا کی غربت کا پیمانہ ہو گئی تھی" یہ خیال بالکل صحیح ہے، لیکن کیا آج کل بھی ہم اسی پیمانہ سے نہیں ناپ سکتے؟ آپ آج کل کی نئی دہلی اور وائسرائے کے بٹھاٹھ اور صوبوں کے گورنروں اور ان کے دکھاوے اور نمائش کو کیا کہیں گے؟ اس کا پس منظر بھی وہی انتہائی اور حیرت انگیز غربت ہے۔ دونوں کو مقابلہ پر دیکھ کر تکلیف ہوتی ہے اور یہ سمجھنے میں دشواری ہوتی ہے کہ حساس لوگ اسے کیسے گوارا کرتے ہیں

شہنشاہی عمارت کی روکار کے پیچھے ہندوستان کا جو منظر ہے اس پر افلاس اور دیرانی بستی ہے۔ سامنے تو جوڑ جاڑ کر اور لیس پوت کر کچھ حیثیت بنائی گئی ہے، لیکن اس کے پیچھے بد قسمت متوسط طبقہ کے ادنیٰ لوگ ہیں جنہیں موجودہ زمانہ کا نظام حیات روز بروز اور بے بس کئے دیتا ہے۔ اور آگے بڑھتے تو مزدور ہیں جو بڑی تکلیف سے رہتے ہیں اور غربت کی چکی میں پسے جلتے ہیں پھر ہمارا کسان ہے، ہندوستان کا قومی نشان، جس کی قسمت میں زندگی کو ایک سدا چھائی ہوئی رات کے اندھیرے میں گزارنا لکھا ہے۔

”صدیوں کے بوجھ سے جھکا ہوا
وہ اپنے پھاوڑے کی ٹیک لگائے زمین کو ٹک رہا ہے،
جگوں کی محرومی اس کے چہرے پر نقش ہے۔
اور دنیا کا بار اس کی پیٹھ پر ہے۔“

ہزاروں برس جو دکھ ہے گئے ان کی جھلک اس ہنریت ناک
شکل میں نظر آتی ہے،

سارے زمانے کا الم اس دھکتی اور جھکی ہوئی کمر میں ہے۔
یہ بھیانک شکل اس نوع انسانی کی
جسے دغا دی گئی، جولیٹی، رسوا ہوئی اپنے حق سے محروم کی گئی،
صدائے احتجاج ہے ان قوتوں کے سامنے جنہوں نے دنیا کو بنایا،
اور یہ احتجاج ایک پیشین گوئی بھی ہے۔“ ۱۷

ہندوستان کی تمام مصیبتوں کا الزام انگریزوں پر لگانا مہمل ہے۔ یہ ذمہ داری ہم کو اپنے سر لینا ہوگی اور ہمیں اس سے بچنے کی کوشش نہیں کرنی چاہیے۔ اپنی کمزوریوں کے لازمی نتائج کا دوسروں کے سر تھوپنا بہت بری بات ہے۔ ایک تحکم پسند نظام حکومت خصوصاً اگر وہ غیر ملکی ہو، لازمی طور پر غلامی کے جذبے کو ترقی دینگا اور محکموں کے ذہن و نظر کو محدود کرنے کی کوشش کرے گا۔ یہ نوجوانوں کی بہترین صفات حوصلہ مندی من چلپن، جدت طبع، تیزی اور طراری کو کچل ڈالے گا اور بزدلی، کایاں پن، کورانہ اطاعت، افسروں کو خوش رکھنے اور ان کی خواہش کرنے کی خواہش کو بڑھائے گا۔ ایسا نظام سچے جذبہ خدمت کو نہیں ابھارتا، قوم کی خدمت کا حوصلہ اور نصب العین کی محبت نہیں پیدا کرتا، بلکہ ان لوگوں کو چن لیتا ہے جن میں جوش قومی سب سے کم ہو اور جن کا مقصد صرف ذاتی ترقی ہو۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ہندوستان میں انگریزوں کو کس قسم کے آدمی ملتے ہیں! ان میں سے بعض تیز فہم ہوتے ہیں اور اچھا کام کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں وہ سرکاری یا نیم سرکاری ملازمتوں کی طرف ڈھل جاتے ہیں اس لئے کہ اور کسی طرف جانے کا موقع نہیں پتا پہنچتا ان کی ساری تیزی جاتی رہتی ہے، وہ اس بڑی مشین کے پرزے بن کر رہ جاتے ہیں اور ان کے ذہن اس مرہٹی گھس گھس میں پڑ کر کند ہو جاتے ہیں۔ ان میں دفتری حکومت کے خاص اوصاف پیدا ہو جاتے ہیں، ایسی مکر کی قابلیت اور دفتری کام کی حکمت عملی، بہت ہوا تو انھیں اپنے کام سے کچھ دھیمی سی محبت ہو جاتی ہے۔ سرگرمی اور جوش کا تو کوئی سوال ہی نہیں، کیونکہ غیروں کی حکومت

میں یہ چیز ناممکن ہے۔
 ان کو چھوڑ کر، چھوٹے عہدہ دار عموماً کچھ قابل تعریف نہیں ہوتے کیونکہ
 وہ بس اپنے افسروں کی خوشامد کرنا اور اپنے ماتحتوں پر دھونس جمانا جانتے ہیں۔
 اس میں ان کا قصور نہیں۔ یہ نظام حکومت انھیں تربیت ہی ایسی دیتا ہے۔ اگر
 اس فن میں خوشامد اور رعایت کا زور ہو، جیسا کہ اکثر ہوتا ہے تو اس میں
 تعجب کی بات کیا ہے؟ ان لوگوں کا ملازمت میں کوئی نصب العین نہیں ہے
 بے روزگاری اور اس کے ساتھ فاقہ کشی کا خوف بھوت کی طرح ان کے پیچھے
 لگا رہتا ہے اور ان کا سارا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اپنے عہدوں پر برقرار رہیں اور
 اپنے عزیزوں اور دوستوں کے لئے اور نوکریاں حاصل کر لیں۔ جس
 جاسوس اور وہ ذلیل ترین مخلوق، یعنی مخبر ہمیشہ گھات میں لگے رہتے ہوں
 وہاں لوگوں میں عمدہ صفات کا نشوونما پانا آسان نہیں۔

حال کے واقعات نے ان لوگوں کے لئے جو حساس طبیعت اور
 جذبہ قومی رکھتے ہیں سرکاری ملازمت اختیار کرنا اور بھی دشوار کر دیا ہے۔
 حکومت ان کو پسند نہیں کرتی اور وہ بھی جب تک معاشی حالات انھیں
 مجبور نہ کر دیں، حکومت سے تعلق رکھنا نہیں چاہتے۔

لیکن دنیا جانتی ہے کہ، برطانوی سامراج کا بارگورے آدمی سنبھالے
 ہوئے ہیں، نہ کہ کالے آدمی ہمارے یہاں سامراج کی روایات کو قائم رکھنے
 کے لئے متعین دایمپریل سرورس ہیں۔ اور ان کے خاص حقوق کی حفاظت
 کے لئے کافی تحفظات ہیں۔ اور ہم سے کہا جاتا ہے کہ یہ سب ہندوستان کے
 مفاد کے لئے ہیں۔ یہ عجیب بات ہے کہ ہندوستان کا مفاد اسی چیز پر موقوف
 ہے جس میں ان سردسوں کا صریحی فائدہ ہو۔ اگر انڈین سول سروس کا کوئی

خاص حق یا کوئی بڑا عہدہ ان کے ہاتھ سے نکل جائے تو ایک شور مچ جاتا ہے کہ اس سے بد انتظامی اور بد دیانتی پھیلے گی۔ انڈین میڈیکل سروس کے وہ عہدے جو گورنر آرمیوں کے لئے مخصوص ہیں کم کر دئے جائیں تو ”ہندوستانیوں کی صحت عامہ کے لئے خطرہ پیدا ہوتا ہے“ اور ظاہر ہے کہ اگر فوج کے اس حصے کو جس میں انگریز ہیں ہاتھ بھی لگایا گیا تو دنیا بھر کی آفتیں ہم پر ٹوٹ پڑیں گی۔

میرے خیال میں یہ ایک حد تک ٹھیک ہے کہ اگر اعلیٰ عہدہ دار سب یکبارگی چلے جائیں اور اپنے محکموں کو اپنے ماتحتوں کے حوالے کر دیں تو کارکردگی کا معیار گر جائے گا۔ لیکن اس کا سبب یہ ہے کہ یہ سارا نظام قائم ہی اسی ڈھنگ سے ہوا ہے اور ماتحت نہ تو قابلیت کے لحاظ سے منتخب کئے گئے ہیں اور نہ کبھی ان پر ذمہ داری ڈالی گئی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ ہندوستان میں قابل آدمی کثرت سے موجود ہیں اور اگر صحیح طریقہ اختیار کیا جائے تو تھوڑے ہی سے عرصہ میں یہ لوگ کام کے بنائے جاسکتے ہیں۔ لیکن اس کے معنی یہ ہیں کہ ہماری حکومت اور ہماری سماج کا نقطہ نظر بالکل بدل جائے، یعنی ایک نئی ریاست وجود میں آئے۔

اس وقت صورت یہ ہے کہ ہم سے کہا جاتا ہے دستور میں چاہے جیسے تغیرت ہوں، ان بڑی سروسوں کا جو ہماری محافظ اور پشت پناہ ہیں، یسٹن لین قلعہ پرستور قائم رہے گا۔ یہ سروسیں حکومت کے اسرار کی حامل ہیں، وہ اپنے مندر کی پاسبانی کریں گی اور نامحرموں کو اس حریم پاک میں قدم نہیں رکھنے دیں گی۔ رفتہ رفتہ، جوں جوں ہم اس عزت کے مستحق ہوتے جائیں گے وہ پردوں کو ایک ایک کر کے ہٹاتے جائیں گے یہاں تک کہ کبھی نہ کبھی وہ دن آئے گا جب آخری پردہ ہٹ جائے گا اور یکایک اس معبد کا اندرونی

حصہ ہماری متحجر اور مودب نگاہوں کے سامنے آجائے گا۔

امپیریل سروسوں میں سب سے بڑا درجہ ہندوستانی سول سروس کا ہے اور ہندوستان کی حکومت کو چلانے کی نیک نامی یا بدنامی اسی کے حصے میں آتی ہے۔ اس سروس کے چند درجہ اوصاف ہیں بار بار سنائے جا چکے ہیں اور سامراج کے نظام میں اس کو جو عظمت حاصل ہے، وہ ضرب المثل ہو گئی ہے۔ لیکن ہندوستان میں اس کا مسئلہ اقتدار، اسے قریب قریب استبدادی حکومت کے اختیارات حاصل ہونا اور پھر اس طرح آسمان پر چڑھایا جانا، کسی فرد یا جماعت کے ذہنی توازن کے لئے مفید نہیں ہو سکتا۔ سول سروس کی میرے دل میں جو قدر ہے اس کے باوجود مجھے یہ کہنا پڑتا ہے کہ انفرادی اور اجتماعی حیثیت سے یہ حضرات بہت جلد اس بیماری کا شکار ہو جاتے ہیں جو پرانے زمانے سے چلی آتی ہے اور آجکل اور بڑھ گئی ہے یعنی اپنی بڑائی کا مانیخولیا۔

سول سروس کی خوبیوں سے انکار کرنا فضول ہے اس لئے کہ انھیں بھولنے کا ہم کو موقع ہی نہیں دیا جاتا۔ لیکن اس کی تعریف میں اتنی لغو باتیں کہی جا چکی ہیں اور کہی جا رہی ہیں کہ کبھی کبھی جی چاہتا ہے ذرا ان لغویات کی قلمی کھول دی جائے۔ امریکی ماہر معاشیات وولین نے امتیازی حقوق رکھنے والے طبقوں کو ”داشته طبقے“ کہا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ آلی سی ایس اور دوسری امپیریل سروسوں کو ”داشته سروسین“ کہا جائے تو بے جا نہ ہو گا۔ یہ عیش ہیں بڑا مہنگا پڑتا ہے۔

یجر گریم پول نے، جو پارلیمنٹ کے سابق لیڈر ہیں اور ہندوستان کے معاملات سے بھی بہت دلچسپی رکھتے ہیں، کچھ دن ہوئے ”موڈرن ریویو“

میں لکھا تھا کہ ابھی تک کسی نے اس سے انکار نہیں کیا کہ آئی سی ایس ایک نہایت قابل اور مستعد سروس ہے۔ چونکہ انگلستان میں ایسی باتیں اکثر کہی جاتی ہیں اور مان لی جاتی ہیں، اس لئے اس قول پر تنقیدی نظر ڈالنے کی ضرورت ہے۔ اس طرح کے قطعی دعوے جن کی آسانی سے تردید ہو سکتی ہے، خطرے سے خالی نہیں اور میجر گرہیم کا یہ خیال بالکل غلط ہے کہ اس بات سے کسی نے انکار نہیں کیا بارہا اس کا انکار کیا جا چکا ہے۔ بہت دن ہوئے مسٹر گوکھلے نے آئی سی ایس کو کھری کھری سنائی تھیں۔ آج بھی تمام ہندوستانی خواہ وہ کانگریسی ہوں یا نہ ہوں، میجر گرہیم پول کے اس قول کی تردید کرنے کو تیار ہو جائیں گے۔ مگر یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں فریقوں کی رائے اپنی اپنی جگہ صحیح ہو ان کا اشارہ مختلف صفحات کی طرف ہو۔ دیکھنا یہ ہے کہ سول سروس میں جو قابلیت اور استعداد ہے وہ کس قسم کی ہے اگر اس قابلیت اور استعداد کا اندازہ اس نقطہ نظر سے کیا جائے کہ ہندوستان میں برطانوی سلطنت کس حد تک مستحکم کی گئی اور اسے ملک سے ناجائز فائدہ اٹھانے میں کتنی مدد پہنچائی گئی تو بے شک آئی سی ایس والے یہ دعوے کر سکتے ہیں کہ انھوں نے بڑی کامیابی حاصل کی۔ لیکن اگر معیار ہندوستان کے عوام کی بہبودی ہے تو وہ صریحاً ناکامیاب رہے اور ان کی ناکامیابی اور بھی نمایاں ہو جاتی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ آمدنی اور معیار زندگی کے لحاظ سے ان میں اور عام لوگوں میں، جن کی خدمت کے لئے وہ رکھے گئے ہیں اور جن پر ان کی تنخواہوں کا بار پڑتا ہے، زمین آسان کا فرق ہے۔

یہ بالکل صحیح ہے کہ مجموعی حیثیت سے اس سروس نے ایک خاص معیار قائم رکھا ہے۔ یہ معیار لازمی طور پر اوسط درجہ کی قابلیت کا ہے، اگرچہ کبھی کبھی اس میں غیر معمولی لوگ بھی نکلے ہیں۔ اس قسم کی سروس سے اس سے زیادہ

توقع بھی نہیں کی جاسکتی تھی۔ اصل میں اس میں انگلستان کے پبلک اسکول کی اسپرٹ مع اپنی تمام خوبیوں اور خرابیوں کے کام کر رہی ہے (اگرچہ اس وقت آئی سی ایس کے بہت سے لوگ پبلک اسکول کے تعلیم یافتہ نہیں) گو آئی سی ایس نے ایک معیار قائم رکھا، مگر وہ مقررہ نمونے کے مطابق نہ ہونے کو سخت ناپسند کرتی تھی اور اس کے افراد کی خاص صلاحیتیں کچھ تو ایک بندھے ہوئے ڈھیرے میں پڑ جانے کی وجہ سے اور کچھ اس خوف سے کہ کہیں وہ دوسروں سے مختلف نہ معلوم ہوں، ٹھٹھ کر رہ گئیں۔ اس میں بہت سے لوگ دل سے کام کرنے والے تھے، بہت سے ایسے جن کے سامنے خدمت کا ایک نصب العین تھا، مگر یہ خدمت برطانوی سلطنت کی خدمت تھی، ہندوستان کا نمبر دوسرا تھا اور بہت بعد میں آتا تھا۔ اپنی تربیت حالات کے لحاظ سے سول سروس کا طرز عمل اس کے ساتھ کچھ اور جو بھی نہیں سکتا تھا۔ چونکہ وہ تعداد میں کم تھے اور انھیں ایک غیر قوم سے سابقہ تھا جو اکثر ان کی مخالف رہتی تھی اس لئے انھوں نے باہمی اتفاق اور ایک خاص معیار قائم رکھا اور چونکہ انھیں بڑی حد تک مطلق العنانی حاصل تھی، انھیں ہر قسم کی تنقید ناگوار ہونے لگی، اسے گناہ کبیرہ سمجھنے لگے۔ ان کی ناروا داری بڑھتی گئی، ان کا انداز مسلمانہ ہوتا گیا۔ اور ان میں غیر ذمہ دار حاکموں کے بہت سے عیب پیدا ہو گئے۔ وہ خود پسند اور بر خود غلط تنگ نظر اور بے کوچ ہو کر رہ گئے یعنی ایک ترقی پذیر ماحول سے انھیں بالکل مناسبت نہیں ہی جب ان سے زیادہ قابل اور ماحول سے مطابقت رکھنے والے دلع، ہندوستان کے مسئلے پر غور کرنے لگے تو انھیں بہت برا معلوم ہوا وہ ان لوگوں کو برا بھلا کہنے لگے، انھیں دہانے لگے اور ان کے راستہ میں ہر طرح کے روڑے اٹکانے لگے، جب جنگ عظیم کے بعد کے تغیرات نے، دنیا میں ایک ہیجان اور حرکت پیدا کر دی

تو ان کی عقل چکر اگئی اور یہ نئے حالات سے نبٹنے کے قابل نہیں رہے ان کی موجود اور جامہ تعلیم نے انھیں غیر معمولی موقعوں اور نئی صورتوں کے لئے تیار نہیں کیا تھا۔ ایک مدت تک غیر ذمہ دار رہنے سے ان کی عادتیں بگڑ گئی تھیں۔ ایک جماعت کی حیثیت سے وہ قریب قریب خود مختار تھے محض برائے نام برطانوی پارلیمنٹ کے ماتحت تھے ہارڈ ایکنٹن نے کہا ہے کہ اقتدار آدمی کو بگاڑتا ہے اور کامل اقتدار تو بالکل ہی بگاڑ دیتا ہے۔

مجموعی حیثیت سے دیکھا جائے تو اپنی بساط کے موافق یہ لوگ بھرپور سے عہدہ دار تھے، جو اپنا روزمرہ کام خوش اسلوبی سے انجام دیتے تھے اگرچہ اس میں کوئی خاص ذہانت نہیں پائی جاتی تھی۔ ان کی تربیت ہی ایسی تھی کہ اگر کوئی غیر متوقع صورت پیدا ہو جاتی تو وہ رہ جاتے۔ یہ اور بات ہے کہ وہ اپنی خود اعتمادی، ضابطہ پسند طبیعت، اور باہمی اتحاد کی بدولت فوری مشکلات پر قابو پا لیتے۔ عراق میں جو گڑبڑ ہوئی تھی اس نے ظاہر کر دیا کہ ہندوستان کی برطانوی حکومت کتنی سُست اور ٹھس ہے اس قسم کے واقعات بہت ہوتے ہیں مگر ظاہر نہیں ہونے پاتے۔ رسول نافرمانی کے روکنے کے لئے جو کارروائیاں حکومت نے کیں وہ بھی بہت بھونڈی تھیں بندوق اور لاٹھی چلا کر مخالفوں کو تھوڑی دیر کے لئے دبا سکتے ہیں مگر اس سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہوتا، بلکہ خود وہ برتری کا احساس جس کا تحفظ مقصود ہے اندر سے کھوکھلا ہو جاتا ہے۔ اس میں کوئی تعجب کی بات نہیں کہ ان لوگوں نے ایک بڑھتی ہوئی جارحانہ قومی تحریک کا مقابلہ کرنے کے لئے تشدد سے کام لیا۔ یہ لازمی تھا کیونکہ سلطنتوں کا دار و مدار اسی پر ہے اور ان کو مخالفت کا سامنا کرنے کا اور کوئی طریقہ سکھایا نہیں گیا تھا۔ لیکن یہ بے ضرورت، اور حد سے زیادہ

تشدد سے کام لینا یہ ظاہر کرتا ہے کہ معاملہ ان کے قابو سے باہر ہو گیا تھا اور معمولی حالت میں جو ضبط و استقلال ان میں نظر آتا تھا وہ اس وقت باقی نہیں رہا تھا اکثر وہ بالکل بدحواس ہو جاتے تھے اور ان کی پہلک تقریروں میں ہٹیریا کی سی کیفیت نظر آتی تھی۔ کوئی نازک موقع آتا ہے تو بیرحمی سے وہ سب کی قلعی کھول دیتا ہے اور طبیعت کی گہرائیوں میں جو کمزوریاں چھپی ہوں انھیں سطح پر لے آتا ہے۔ رسول نافرمانی ایسا ہی آزمائش کا موقع تھا اور مورچے کے دونوں طرف، یعنی کانگریس اور گورنمنٹ دونوں کے یہاں، ایسے لوگ بہت ہی کم تھے جو اس آزمائش میں پورے اترے۔ مسٹر لائڈ جارج کہتے ہیں ”نازک موقعوں پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ مرد اور عورتیں جن میں واقعی اعلیٰ درجے کی قابلیت ہے بہت کم ہیں اور باقی لوگ ایسے موقعوں پر بیکار ہیں۔ جب کوئی بڑا سیلاب آتا ہے تو وہ تیلے جیروں خاصے بلند نظر آتے تھے، ڈوب جاتے ہیں اور صرف سب سے اونچی جوڑیاں پانی کی سطح کے اوپر نظر آتی ہیں۔“

آلی سی ایس کے لوگ اپنے ذہن اور جذبات کے اعتبار سے اس طوفان کے لئے جو ہندوستان میں آیا بالکل نیا رہ تھے۔ ان میں سے اکثر کی اصل تعلیم کلاسیکی طرز پر ہوئی تھی، جس سے ان میں ایک خاص قسم کی شائستگی اور ایک خاص قسم کی دلکشی پیدا ہو گئی تھی۔ لیکن یہ طرز پرانے زمانہ کا تھا، جو عہد کٹوتہ کے لئے موزوں تھا مگر موجودہ حالات سے بالکل مناسبت نہیں رکھتا تھا یہ لوگ اپنی ایک تنگ محدود دنیا، اینگلوانڈین دنیا، میں رہتے تھے، جو نہ انگریزی تھی نہ ہندوستانی۔ وہ ان قوتوں کی قدر و قیمت کا جو اس عہد کی سماج میں کارفرما ہیں کوئی اندازہ نہیں لگا سکتے تھے۔ مگر جو اس مضحکہ خیز عہد کے کہ وہ ہندوستان کے عام لوگوں کے دلی اور امین ہیں وہ ان سے بہت کم

واقفیت رکھتے تھے اور نئے اوسط طبقے کے شہریوں سے اور بھی کم۔ وہ ہندوستانیوں کی سیرت کا اندازہ ان خوشامیوں اور ملازمت کے غائبکاروں کو دیکھ کر کرتے جو انھیں گھیرے رہتے تھے، باقی سب کو مفید اور شریعہ جان کر قابل التفات نہ سمجھتے۔ لڑائی کے بعد ساری دنیا میں جو تغیرات خصوصاً معاشی زندگی میں ہوئے، ان کا علم انھیں بہت ہی کم تھا۔ وہ اپنے اسی پرانے ڈھڑے پر چلتے تھے اور بدلتے ہوئے حالات کے مطابق اپنے آپ کو بدلنا ان کے لئے ممکن نہ تھا۔ انھوں نے یہ محسوس نہیں کیا کہ جس نظام کی وہ نمائندگی کر رہے ہیں وہ اب فرسودہ اور بیکار ہو گیا ہے اور وہ ایک جماعت کی حیثیت سے وہی طرز عمل اختیار کر رہے ہیں جس کا نقشہ ٹی ایس ایلینٹ نے اپنی تصنیف ”کھوکھلے آدمی“ میں کھینچا ہے۔

- یہ فرسودہ نظام اس وقت تک قائم رہے گا جب تک کہ برطانوی سلطنت قائم ہے اور اب بھی خاصی طاقتور ہے اور اس کے چلانے والے قابل اور باتہ بیرہیں ہندوستان کی برطانوی حکومت اس دانت کی طرح ہے جو سڑ گیا ہے مگر مسوڑھوں میں جڑ پکڑے ہوئے ہے اس سے درد ہوتا ہے مگر اسے اکھاڑنا آسان نہیں۔ یہ درد اسی طرح ہوتا رہے گا بلکہ اور بڑھنا جائے گا جب تک کہ دانت نکالنا نہ جائے یا خود ہی نہ گر جائے۔

انگلستان میں بھی پبلک اسکول کے پڑھے ہوئے لوگوں کا دور دورہ ختم ہو چکا ہے۔ وہ اب ملک کی معاملات میں دخل نہیں گرا اب ان کی وہ پہلی سی بات نہیں رہی۔ ہندوستان میں وہ اور بھی زیادہ بے محل ہیں، بجا رہا نہ قومی تحریک سے نبھانا ان کے لئے محال ہے اور سماجی انقلاب کی تحریک سے نبھانا تو کسی طرح ممکن ہی نہیں۔

بے شک آئی سی ایس میں بہت سے اچھے لوگ ہیں، انگریز بھی اور ہندوستانی بھی۔ لیکن جب تک موجودہ نظام قائم ہے ان کے یہ اوصاف ان مقاصد میں کام آئیں گے جو ہندوستانیوں کے حق میں مفید نہیں سول سروس کے بعض ہندوستانی پبلک سکول کے رنگ میں اس قدر ڈوب جاتے ہیں کہ وہ ”بادشاہ سے بھی زیادہ بادشاہی کے حامی“ بن جاتے ہیں۔ مجھے یاد ہے کہ ایک بار میں آئی سی ایس کے ایک نوجوان ہندوستانی سے ملا تھا جو اپنے متعلق بہت اچھی رائے رکھتے تھے مگر افسوس ہے کہ مجھے ان کی رائے سے اتفاق نہ تھا انھوں نے سروس کے بہت سے اوصاف بتائے اور آخر میں برطانوی راج کی حمایت میں وہ دلیل پیش کی جس کا کوئی جواب نہیں کہ کیا برطانوی راج رومی اور چنگیزی اور تیموری راج سے بہتر نہیں؟

آئی سی ایس والوں کے خیالات کی بنیاد یہ ہے کہ وہ اپنے فرائض نہایت قابلیت سے انجام دیتے ہیں اس لئے انھیں حق ہے کہ اپنے چند در چند مطالبات پر جتنا چاہیں زور دیں۔ اگر ہندوستان غریب ہے تو یہ اس کے معاشرتی رستم و راج کا قصور ہے یا اس کے مہیوں اور ساہوکاروں، اور سب سے زیادہ اس کی بے شمار آبادی کا۔ ہندوستان کے سب سے بڑے بنیے یعنی برطانوی حکومت کو وہ چپ چاپ نظر انداز کر جاتے ہیں۔ معلوم نہیں آبادی کی کثرت کا وہ کیا علاج کریں گے اس لئے کہ گوا انھیں آئے دن کے قحط، دبا اور شرح اموات کی عام زیادتی سے بہت بڑی مدد ملتی ہے مگر پھر بھی آبادی ہے کہ بڑھتی چلی جاتی ہے۔ لوگ ضبط تولید کی تجویز پیش کرتے ہیں اور میں خود اس سے پوری طرح متفق ہوں کہ ضبط تولید کے طریقوں کے متعلق لوگوں کو معلومات بہم پہنچائی جائیں۔ لیکن ان تدبیروں پر عمل ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ

عام لوگوں کا معیار زندگی بہت بلند ہو، ان میں تھوڑی بہت تعلیم پھیل جائے اور سارے ملک میں بے شمار اسپتال قائم ہوں جو جوہ حالات میں ضبط تولید کے وسائل عام لوگوں کی پہنچ سے بالکل باہر ہیں، البتہ واسطہ طبقے کے لوگ ان سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور میرے خیال میں بڑی حد تک اٹھا بھی رہے ہیں۔

لیکن آبادی کی کثرت کا مسئلہ دوسرے پہلو سے بھی غور و توجہ کا مستحق ہے۔ آج کل دنیا کے سامنے جو مسئلہ درپیش ہے وہ غذا یا اور ضروریات کی کمی کا نہیں بلکہ اصل میں کھانے والوں کی کمی کا ہے یعنی حاجت مندوں میں خریدنے کی استطاعت نہ ہونے کا۔

دنیا سے قطع نظر، خود ہندوستان میں بھی غذا کی کمی نہیں اگرچہ آبادی بڑھ گئی ہے، لیکن اسی کے ساتھ ساتھ اشیائے خورد و نی کی رسد آبادی کے تناسب سے زیادہ بڑھی ہے اور بڑھائی جاسکتی ہے اور پھر ہندوستان کی آبادی کا یہ اضافہ جن کا اس قدر شور ہے (بجز پچھلے دس سال کے) اکثر مغربی ممالک کے مقابلے میں بہت کم رہا ہے۔ یہ صحیح ہے کہ آگے چل کر فرق بہت زیادہ ہو جائے گا، کیونکہ مختلف محرک مغربی ملکوں میں آبادی کے بڑھنے کی رفتار کم کر رہے ہیں بلکہ روک رہے ہیں۔ لیکن ایسے اسباب ہندوستان میں بھی جلد پیدا ہو جائیں گے جو آبادی کو بڑھنے سے روکیں گے۔

جب کبھی ہندوستان آباد اور اس قابل ہو گا کہ اپنی نئی زندگی کو حسبِ دیکھ بھال تعبیر کرے، تو اسے لازمی طور پر اس کام کے لئے اپنے بہترین مژ اور عورتیں درکار ہوں گی۔ اچھے آدمی ہمیشہ کمیاب ہوتے ہیں اور ہندوستان میں اور بھی کمیاب ہیں اس لئے کہ برطانیہ کی حکومت میں ہمارے لئے مواقع کی

کمی رہی ہے۔ ہم کو اپنے اجتماعی کاروبار کے کئی شعبوں میں غیر ملکی ماہروں کی ضرورت پڑے گی، خاص طور پر ان شعبوں میں جن کے لئے میکانیکل یا علمی واقفیت مددکار ہوتی ہے۔ ان لوگوں میں جنہوں نے آئی سی ایس یا دوسری امپیریل سروسوں میں کام کیا ہے بہت سے ہندوستانی اور غیر ملکی ہوں گے جو نئے نظام کے لئے مفید ہوں گے اور خوشی سے رکھے جائیں گے۔ لیکن اس بات کا مجھے پورا یقین ہے کہ ہندوستان میں کوئی نیا نظام اس وقت تک تعمیر نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ آئی سی ایس کی روح ہمارے نظام حکومت اور سرکاری محکموں میں سمائی ہوئی ہے۔ حکم لیندی شہنشاہی کی رفیق ہے اور آزادی کے ساتھ کسی طرح نہیں نبھ سکتی۔ یا تو یہ آزادی کو مٹا کر رہے گی یا خود مٹا دی جائے گی۔ یہ تو ریاست کے صرف ایک طرز میں کھپ سکتی ہے یعنی فاشسٹی طرز میں۔ اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ آئی سی ایس اور اسی قسم کی اور سروسوں کا موجودہ حالت میں باقی رہنا ناممکن ہے۔ ان کو توڑے بغیر حقیقی معنی میں کوئی نیا نظام تعمیر ہی نہیں کیا جاسکتا۔ افراد کی حیثیت سے ان سروسوں کے لوگ اگر وہ نیا کام کرنا چاہتے ہوں اور کرنے کی استعداد رکھتے ہوں خوشی سے لے لئے جائیں گے، مگر نئی شرائط پر اس کا تو تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ انھیں یہ لمبی چوڑی تتخو اہیں اور الائنس جو آجکل ملتے ہیں دئے جاسکیں گے۔ نئے ہندوستان کی خدمت کے لئے ایسے آدمیوں کی ضرورت ہوگی جو خلص اور مستعد ہوں جو اپنے نصب العین پر ایمان رکھتے ہوں اور اس کے حاصل کرنے کی دل و جان سے کوشش کرتے ہوں، جو کام اس لئے کرتے ہوں کہ اس سے مسرت اور عزت حاصل ہوتی ہے اس لئے نہیں کہ بڑی بڑی تتخو اہیں ملتی ہیں۔ روپے کے لالچ کو جہاں تک ہو سکے کم کرنا پڑے گا۔ میرا خیال ہے کہ سب سے کم مانگ ان انتظامی افسروں کی ہوگی جو کسی قسم

کی فنی واقفیت نہیں رکھتے۔ ایسے لوگ ہندوستان میں بہت نکل آئیں گے۔

میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ ہمارے یہاں کی لبرل پارٹی اور دوسری جماعتوں نے ہندوستان کے نظم و نسق کے معاملے میں برطانوی خیالات کو آنکھ بند کر کے تسلیم کر لیا ہے۔ سر دسوں کے معاملے میں یہ بات خاص طور پر نمایاں ہے، کیونکہ ان حضرات کا مطالبہ صرف یہ ہے کہ ان میں ہندوستانی رکھے جائیں، یہ نہیں کہ ان سر دسوں کی نوعیت اور ذہنیت اور ریاست کا سارا نظام بدلا جائے۔ یہ ایک نہایت اہم معاملہ ہے جس میں دوسرے کی بات مان لینا ممکن نہیں، کیونکہ ہندوستان کی آزادی کا مسئلہ صرف برطانوی فوج اور سر دسوں کے چلے جانے سے حل نہیں ہو سکتا بلکہ اس کی ضرورت ہے کہ سرکاری ملازموں کی محکمہ پسندی مٹائی جائے اور ان کی تنخواہ اور امتیازی حقوق عام طور پر کم کیے جائیں اس دستور سازی کے زمانے میں تحفظات کا بڑا چرچا ہے۔ اگر یہ تحفظات ہندوستان کے فائدے کے لئے ہیں تو ان میں ایک دفعہ یہ بھی ہونی چاہیے کہ آئی سی ایس اور اسی قسم کی دوسری سر دسوں کی موجودہ صورت کا، جس میں انھیں غیر محدود اختیارات اور امتیازی حقوق حاصل ہیں خاتمہ کر دیا جائے اور انھیں نئے دستور میں کوئی دخل نہ ہو۔

آئی سی ایس سے بھی زیادہ پر اسرار وہ سر دسیں ہیں جو محافظ سر دسیں کہلاتی ہیں۔ ہم ان کے بارے میں زبان بھی نہیں بلا سکتے اس لئے کہ بھلا ہم ان معاملات کو کیا جانیں؟ ہمارا کام تو صرف یہ ہے کہ چپ چاپ کروڑوں روپیہ دے جائیں۔ تھوڑے ہی دن ہوئے، ستمبر ۱۹۳۷ء میں ہندوستان کے کمانڈر ان چیف سرفلپ جیٹوڈ نے کونسل آف اسٹیٹ کے جلسے میں

جھٹلے میں ہو رہا تھا ہندوستان کے سیاست دانوں سے اپنی اکھڑ فوجی زبان میں کہا کہ تم لوگ اپنے کام سے کام رکھو میرے کام میں دخل نہ دو۔ کسی صاحب نے ایک رزلوشن میں ترمیم پیش کی تھی، ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے انھوں نے فرمایا ”کیا وہ اور ان کے دوست یہ سمجھتے ہیں کہ انگریزوں جیسی جنگ آزمودہ قوم جس نے تلوار کے زور سے سلطنت حاصل کی اور تلوار ہی کے زور سے اس پر اب تک قابض ہو آرام کرسی پر بیٹھ کر تنقید کرنے والوں کی باتوں کو اپنی صدیوں کی جنگی قابلیت اور تجربے کے مقابلے میں کوئی وقعت دیگی...؟“ اس کے علاوہ انھوں نے اور دلچسپ باتیں کہیں اور اس خیال سے کہ کہیں ہم یہ نہ سمجھ لیں کہ انھوں نے وقتی جوش میں یہ باتیں کہہ دی تھیں، ہم کو یہ بھی بتا دیا گیا کہ انھوں نے اپنی تقریر بہت سوچ سمجھ کر لکھی تھی اور اسے دیکھ دیکھ کر پڑھ رہے تھے۔

اس میں شک نہیں کہ ایک ناواقف فن کے لئے کسی کمانڈران چیف سے فوجی معاملات پر بحث کرنا گستاخی ہے، لیکن دو چار باتیں کہنے کی اجازت تو آرام کرسی پر بیٹھ کر تنقید کرنے والوں کو بھی ملنی ہی چاہیے لیکن ہے کہ ان لوگوں کی اغراض جو سلطنت پر تلوار کے زور سے قابض ہیں، کچھ اور ہیں اور ان غریبوں کی اغراض کچھ اور جس کے سر پر یہ تلوار منڈلاتی رہتی ہے۔ ہندوستانی فوج سے ہندوستان کے فائدے کا کام بھی لیا جاسکتا ہے اور برطانوی سلطنت کے فائدے کا بھی اور ان دونوں کا مفاد کچھ ضروری نہیں کہ ایک ہو۔ اس میں اختلاف بلکہ تضاد بھی ہو سکتا ہے۔ آرام کرسی پر بیٹھنے والا نقاد اس بات میں بھی شبہ کا اظہار کر سکتا ہے کہ جنگ عظیم کے تجربے کے بعد، بڑے بڑے جرنیلوں کا یہ مطالبہ کہ ان کے کام میں

دخل نہ دیا جائے جائز ہے یا نہیں۔ جنگ عظیم میں یہ حضرات سفید و سیاہ کے مالک تھے اور ہر طرف سے یہی سننے میں آتا ہے کہ انگریزی، فرانسیسی، جرمن، آسٹریائی، اطالوی، روسی، غرض تمام فوجوں میں انھوں نے ہر کام کو چھپٹ کر دیا۔

انگلستان کی فوج کے نامور مورخ اور فن جنگ کے ماہر کیمپٹن ہول ہارٹ نے اپنی ”بگ عظیم کی تاریخ“ میں ایک جگہ لکھا ہے کہ ایک زمانہ ایسا بھی تھا جب انگریزی سپاہی دشمنوں سے لڑ رہے تھے اور انگریز حسدیل آپس میں لڑ رہے تھے۔ قومی خطرے ان کے خیالات اور جدوجہد میں بچھڑتی نہیں پیدا کر سکے۔ پھر وہ لکھتے ہیں کہ اس لڑائی نے ”ہماری بت پرستی کو ہیر و ورشپ کے اس عقیدے کو کہ بڑے آدمی معمولی مٹی کے نہیں کسی آدمی مٹی کے بنے ہوئے ہیں بالکل مٹا دیا۔ لیڈروں کی اب بھی ضرورت ہے بلکہ شاید پہلے سے بھی زیادہ، لیکن یہ احساس جو ہم میں اب پیدا ہو گیا ہے کہ وہ بھی ہمارے ہی جیسے آدمی ہیں ہم کو اس غلطی سے محفوظ رکھے گا کہ ان سے بہت زیادہ توقع رکھیں یا ان پر حد سے زیادہ بھروسہ کریں۔“

سیاست دانوں کے جلدی گروٹر لارڈ جارج نے اپنے ”تذکرہ جنگ“ میں جرنیلوں اور امیر البحر کی ان کمزوریوں اور غلطیوں کی ایک حقیقت ناک تصویر کھینچی ہے جس کی بدولت لاکھوں آدمیوں کی جانیں ضائع ہوئیں۔

انگلستان اور اس کے اتحادی لڑائی توجیت گئے، لیکن ”خون میں نہا کر لڑ کھڑاتے ہوئے فتح کی منزل تک پہنچے“ بڑے افسروں نے آدمیوں اور موقعوں سے اس نا عاقبت اندیشی سے کام لیا کہ انگلستان کی تباہی کی نوبت آگئی تھی اور وہ اور اس کے اتحادی زیادہ تر اس وجہ سے بچ

گئے کہ ان کے حریفوں سے ان سے بھی زیادہ ناقابل یقین حمایتیں سرزد ہوئی ہیں۔ یہ ہے انگلستان کے عہد جنگ کے وزیر اعظم کا بیان۔ وہ کہتے ہیں کہ انھیں عمل جراحی کے ذریعے امیر البحر لارڈ جیلیکو کی کھوپڑی میں محمول خنیاٹ ٹھونسنے پڑے، خصوصاً بد رقعہ جہاز بھیجنے کے معاملے میں۔ فرانسیسی مارشل ژورف کے متعلق ان کی رائے یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان کا خاص وصف یہ تھا کہ ان کی صورت سے مستقل مزاجی ظاہر ہوتی تھی اور اس سے لوگوں کی ہمت بڑھتی تھی۔ "پریشانی کے مارے ہوئے لوگ مصیبت کے وقت میں ایسی ہی چیزوں کا سہارا ڈھونڈتے ہیں۔ وہ غلطی سے یہ سمجھ لیتے ہیں کہ انسان کی عقل ٹھوڑی میں ہوتی ہے۔"

لیکن مسٹر لارڈ جارج نے سب سے زیادہ قابل الزام فوج کے افسر اعلیٰ فیلڈ مارشل ہیگ کو قرار دیا ہے۔ انھوں نے واقعات سے ثابت کیا ہے کہ لارڈ ہیگ انتہائی خود پسندی کی وجہ سے سیاست دانوں اور دوسرے لوگوں کی رائے سننا بھی نہیں چاہتے تھے یہاں تک کہ انھوں نے خود برطانوی مجلس وزراء سے بعض نہایت اہم معاملات پوشیدہ رکھے اور فرانس میں برطانوی فوج کو اتنا سخت نقصان پہنچایا جتنا ساری لڑائی میں کہیں نہیں پہنچا تھا۔ اور اس وقت بھی جب شکست سر پر کھڑی تھی، وہ آخر تک اپنی بات پر اڑے رہے اور کئی مہینے تک انھوں نے پاشندیل اوں کامبرے کی بے پناہ کجیڑ میں اپنی غلط پیش قدمی جاری رکھی، یہاں تک کہ ۷ اہزار تو صرف افسر کام آئے اور چار لاکھ بہادر انگریزی سپاہی "مقتولوں اور مجروحوں" کی فہرست میں داخل ہو گئے۔ غنیمت ہے کہ گمنام سپاہی کی آج اس کے مرنے کے بعد عزت کی جا رہی ہے۔ اس کا خون پانی

کی طرح بہایا گیا اور جب تک وہ زندہ تھا کسی کو اس کی پروا بھی نہ تھی۔
 دوسرے لوگوں کی طرح سیاست دان بھی اکثر غلطی کرتے ہیں، لیکن
 جمہوری ملک کے سیاست دانوں کو اشخاص اور واقعات سے متاثر ہونا اور
 ان کا لحاظ رکھنا پڑتا ہے۔ عموماً وہ اپنی غلطیوں کو محسوس کر لیتے ہیں اور ان کی
 تلافی کی کوشش کرتے ہیں۔ سپاہی کی تربیت اور ہی فضا میں ہوتی ہے جہاں
 محکم پسندی کا دور دورہ ہوتا اور تنقید گوارا نہیں کی جاتی۔ اس لئے سپاہی کو
 دوسروں کا مشورہ برا لگتا ہے اور جب وہ غلطی کرتا ہے تو دل کھول کر کہتا ہے
 اور اس پر اڑا رہتا ہے۔ اس کے لئے ٹھوڑی ذہن اور دماغ سے زیادہ اہم
 چیز ہوتی ہے ہندوستان میں ہم نے ایک مشترک ٹائپ پیدا کیا ہے۔ ہمارے
 ملکی نظام حکومت نے محکم پسندی اور خود بینی کی ایک نیم فوجی فضا میں پرورش
 پائی ہے۔ اس لئے ملکی حکام کی ٹھوڑی بھی بڑی حد تک سپاہیوں کی سی ہے۔
 اور ان میں دوسرے سپاہیانہ اوصاف بھی پائے جاتے ہیں۔

ہم سے کہا جاتا ہے کہ فوج میں ہندوستانی عنصر بڑھایا جا رہا ہے، اور
 بہت ممکن ہے کہ تیس پینتیس برس کے بعد کوئی ہندوستانی جنرل بھی ہندوستانی
 ایجنٹ پر نمودار ہو۔ شاید سو سو سال میں ہماری فوج میں ہندوستانی عنصر ایک
 معقول حد تک بڑھ جائے۔ ہم یہ سوچتے ہیں کہ آخر انگلستان نے ایک دو سال
 کے اندر کروڑوں آدمیوں کی زبردست فوج کیسے تیار کر لی۔ اگر اسے ہمارے
 جیسے داماشیر نصیب ہوئے ہوتے تو شاید اس نے زیادہ احتیاط سے اور بھونک
 پھونک کر قدم رکھا ہوتا یا اور بات ہے کہ اس اعلیٰ تربیت یافتہ فوج کے
 تیار ہونے سے پہلے لڑائی کا فیصلہ ہو جاتا اسی کے ساتھ ہمیں روسی فوج کا
 بھی خیال آتا ہے جو کچھ دن پہلے صفر کے برابر تھی جس نے ٹھوڑی سی مدت

میں حیرت انگیز ترقی کی، بے شمار دشمنوں کا مقابلہ کیا اور ان پر فتح پائی، اور اب دنیا کی سب سے جبار فوجوں میں سمجھی جاتی ہے، شاید انھیں مشورہ دینے کے لئے ایسے ”جنگ آزمودہ“ جرنیل نہیں ملے تھے؛

اب ہمارے یہاں دہرہ دون میں ایک فوجی اکادمی ہے جہاں شریف خاندانوں کے امیدوار فوجی افسری کی ٹریننگ حاصل کرتے ہیں۔ ہم سے کہا جاتا ہے کہ پریڈ میں وہ بہت ہوشیار معلوم ہوتے ہیں اور یقیناً بہت اچھے افسر ہوں گے۔ لیکن کبھی کبھی میں سوچتا ہوں کہ اس ٹریننگ سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے اگر اسی کے ساتھ جدید آلات جنگ کا استعمال بھی نہ سکھایا جائے۔ پیادے اور سوار آج کل اتنے ہی کام آسکتے ہیں جتنی رومی لشکر کی صفیں اور ایسے زمانے میں جب کہ ہوائی جہاز، گیس کے بم، ٹینک اور بڑی زبردست توپیں جنگ کے آلات ہیں، رائفل بھی تیرکمان سے کچھ ہی زیادہ کارآمد ہو سکتی ہے۔ فوجی اکادمی کے استاد اور دانشمند مشیران سب باتوں کو سمجھتے ہی ہوں گے۔

اب سوال یہ ہے کہ ہندوستان میں برطانوی حکومت کی کارگزاری کیسی رہی؟ ہم اس کی خامیوں کی منہ سے شکایت کریں، جب یہ خامیاں ہماری اپنی کمزوریوں کا نتیجہ تھیں۔ اگر ہم دنیا کے تغیرات کے دھارے کو چھوڑ کر کسی کھاڑی میں پناہ لیں، اپنے قدح کی خیر منائیں اور اپنی حالت میں ملن رہیں گڑھتیا کے مینڈک کی طرح یہ نہ جانیں کہ دنیا میں کیا ہو رہا ہے تو یہ ہمارا ہی قصور ہے اور ہمیں کو اس کی سزا بھگتنی ہے۔ انگریز یہاں بھرہستی کے ایک نئے سیلاب کے زور میں، زبردست تاریخی قوتوں کے نمائندے بن کر آئے اگرچہ انھیں خود اس کا احساس نہ تھا۔ اس سے کیا

فائدہ کہ ہم اس طوفان کی شکایت کریں جو ہمیں اٹھا کر پھینک دیتا ہے یا اس سرد ہوا کی جس سے ہمارا بدن کانپتا ہے؟ ہمیں چاہیے کہ ماضی کے جھگڑوں سے پیچھا چھڑا کر مستقبل کا سامنا کریں۔ ہمیں انگریزوں کا شکر گزار ہونا چاہیے کہ وہ سائنس اور اس کی بیش بہا ایجادات کا تحفہ اپنے ساتھ لائے۔ لیکن یہ بات ہمارے دل میں کانٹے کی طرح کھٹکتی ہے اور ہم اسے کبھی نہیں بھول سکتے کہ برطانوی حکومت ہمارے ملک میں تفرقہ پیدا کرنے والے رجعت پسند فرقہ پرست اور مطلب پرست عناصر کی ہمت افزائی کرتی ہے۔ مگر شاید یہ بھی ہمارے لئے ایک ضروری آزمائش ہے اور ہندوستان کو نئی زندگی اسی وقت عطا ہوگی جب وہ بار بار اس آگ میں تپے جو کھوٹ اور میل کو جلا دیتی ہے اور پکے لوہے کو فولاد بنا دیتی ہے۔

(۵۵)

سول میراج اور رسم الخط کا مسئلہ

میں تقریباً ایک ہفتہ پونا اور ممبئی رہ کر وسط ستمبر ۱۹۳۳ء میں لکھنؤ واپس آیا والدہ ابھی تک اسپتال ہی میں تھیں اور رفتہ رفتہ صحتیاب ہو رہی تھیں۔ کمالا بھی لکھنؤ میں تھی، اور تیمار داری کی کوشش کرتی تھی حالانکہ خود اس کی صحت کچھ زیادہ اچھی نہ تھی، بہنیں سرینچر کو الہ آباد سے آجاتی تھیں، میں دو تین ہفتہ لکھنؤ ہی میں رہا، الہ آباد میں شاید اتنی فرصت نہ ملتی جتنی یہاں نصیب ہوئی، میں دوبار اسپتال جایا کرتا تھا فارغ اوقات میں اخبارات کے لئے چند مضامین لکھنا شروع کر دیئے جن کی اشاعت سارے ملک میں خوب ہوئی۔ اس سلسلہ مضامین کا عنوان تھا ”ہندوستان کدھر جا رہا ہے“ اور ان مضامین میں، میں نے واقعات عالم کا تعلق ہندوستانی حالات سے بتا کر ان واقعات کا جائزہ لیا تھا۔ یہ مضامین بہت مقبول ہوئے بلکہ بعد میں مجھے معلوم ہوا کہ کابل اور طہران میں بھی ان مضامین کا ترجمہ فارسی زبان میں شائع کیا گیا۔ جو لوگ حالات حاضرہ اور جدید مغربی افکار اور خیالات سے واقف ہیں ان کے لئے ان مضامین میں نہ کوئی ندرت تھی نہ کوئی جدت۔ لیکن ہندوستان میں ہم لوگ اپنی خانگی مشکلات اور مصائب میں اس قدر پھنسے ہوئے ہیں کہ ہمیں مطلق خبر نہیں،

۵۵۔ قانونی شادی۔

کہ دوسرے ملکوں پر کیا گزر رہی ہے۔ میرے مضامین کو جو مقبولیت حاصل ہوئی اس سے نیز بہت سی اور علامتوں سے یہ معلوم ہوا کہ ہم لوگوں میں بھی زیادہ وسیع نقطہ نظر اب پیدا ہو رہا ہے۔

والدہ اسپتال رہتے رہتے عاجز آگئی تھیں اس لئے ہم لوگوں نے انھیں الہ آباد واپس لے جانے کا فیصلہ کیا۔ ایک وجہ یہ بھی تھی کہ میری بہن کرشنا کی نسبت کا اعلان حال ہی میں ہو چکا تھا اور ہم لوگ چاہتے تھے کہ قبل اس کے کہ میں اچانک پھر جیل خانہ پہنچا دیا جاؤں جس قدر جلد ممکن ہو شادی سے فراغت کر لی جائے۔ مجھے بھی مطلق اس کا اندازہ نہ تھا کہ کتنے دن اور مجھے آزاد رہنے دیا جائے گا، اس لئے کہ کانگریس کی طرف سے سول نافرمانی کی تحریک باقاعدہ جاری تھی اور خود کانگریس اور اس کے علاوہ بیسیوں دیگر انجمنیں اور ادارے خلاف قانون قرار دیئے جا چکے تھے۔

شادی اکتوبر کے تیسرے ہفتے میں بمقام الہ آباد قرار پائی اور یہ بھی طے ہوا کہ مروجہ سول قانون نکاح کے مطابق عقد کیا جائے۔ مجھے اس بات سے خوشی ہوئی حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اس معاملہ میں ہم لوگوں کے طے کرنے نہ کرنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہ ہوتا تھا۔ دو مختلف ذاتوں یعنی برہمن اور غیر برہمن کے درمیان رشتہ قائم کیا جا رہا تھا اور برطانوی ہندی قانون کے مطابق یہ عقد جائز نہیں، لیکن خوش قسمتی سے اسی زمانہ میں ایک نیا سول نکاح کا قانون بنا تھا، جس نے ہمیں تمام پریشانیوں سے بچا لیا۔ اس وقت دو قانون رائج ہیں اور دوسرا قانون جس کے مطابق میری بہن کی شادی ہوئی، صرف ہندوؤں یا اس قبیل کے دیگر مذاہب مثلاً بدھ مت، جین اور سکھ مت والوں کے لئے ہے لیکن اگر فریقین کا شمار بوجہ پیدائش یا بوجہ تبدیلی دین ان مذاہب میں نہیں

ہو سکتا تو پھر پہلے قانون کی طرف رجوع کرنا ہوتا ہے اور یہ پہلا قانون فریقین سے اس بات کا مطالبہ کرتا ہے کہ وہ تمام مشہور مذاہب سے انکار کریں یا کم از کم یہ بیان داخل کریں کہ ان کا کوئی تعلق ان سے نہیں ہے۔ یہ بلا ضرورت انکار بہت تکلیف دہ معلوم ہوتا ہے اور اکثر لوگ جنہیں گوند ہی نہیں کہا جاسکتا لیکن وہ اس قسم کا غیر ضروری اعلان کرنے پر معترض ہوتے ہیں اس قانون سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے یا مختلف مذاہب کے کٹر لوگ ان تمام باتوں کی مخالفت کرتے ہیں جن سے آپس کے شادی بیاہ میں آسانیاں پیدا ہوں، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لوگ مجبور ہو کر یا تو انکاری پیمان داخل کرتے ہیں یا محض حدود قانون میں رہنے کی خاطر صرف زبان سے تبدیلی مذہب کا اعلان کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ ذاتی طور پر میں تو مختلف فرقوں کے درمیان شادی بیاہ کا حامی ہوں، لیکن خواہ اس کی کوئی حمایت کرے یا نہ کرے یہ بے حد ضروری ہے کہ سول نکاح کا ایک عام قانون ہو جس کا اطلاق تمام مذاہب کے لوگوں پر ہو اور ان کو اجازت دی جائے کہ مذہب کی تبدیلی یا کسی دین کو ترک کرنے کا اعلان کئے بغیر آپس میں شادی بیاہ کر سکیں۔

میری بہن کی شادی بغیر کسی دھوم دھام کے نہایت سادے طریقے پر ہوئی۔ ہندوستان میں شادیوں کے موقع پر جو بکھیرا اور دھوم دھام ہوتی ہے وہ مجھے یوں بھی ناپسند ہے۔ پھر والدہ بیمار تھیں اور علاوہ اس کے سول نافرمانی ابھی جاری تھی میرے بہت سے ساتھی جیل خانہ میں تھے، ان حالات میں کوئی ایسی بات کرنا جس سے جشن کی صورت پیدا ہو بے موقع اور نامناسب تھی، صرف چند اعزاء اور مقامی دوستوں کو میں نے شرکت کی دعوت دی حالانکہ میرے والد کے بعض قدیم دوستوں کو بجا طور پر یہ ملال بھی ہوا

کہ میں نے انھیں اس موقع پر عدل نظر انداز کیا۔

شادی کے سلسلہ میں نیو تہ کا جو مختصر سا خط ہم لوگوں نے بھیجا وہ ہندوستانی زبان اور لاطینی رسم الخط میں لکھا گیا تھا، یہ ایک جدت تھی اس لئے کہ نیو تہ ہمیشہ یا تو ناگری یا فارسی رسم الخط میں لکھے جاتے ہیں اور علامہ فوجی یا عیسائی مشنری حلقوں کے کسی جگہ لاطینی رسم الخط میں ہندوستانی زبان لکھنے کا بالکل رواج ہی نہیں۔ میں نے تجربہ کے طور پر لاطینی رسم الخط اختیار کیا تھا، مجھ سے یہ دیکھنے کے لئے کہ مختلف لوگوں پر اس کا کیا اثر ہوتا ہے۔ اس نیو تہ کے متعلق موافق اور مخالف دونوں طرح کی رائیں معلوم ہوئیں لیکن زیادہ لوگ مخالف ہی تھے۔ بہت تھوڑے لوگ بلائے گئے تھے، اگر اور زیادہ لوگوں کو نیو تہ بھیجا جاتا تو مخالفت بھی اور زیادہ ہوتی۔ گاندھی جی نے بھی میری اس جدت کو ناپسند کیا۔

گولا طینی رسم الخط مجھے ایک عرصہ سے پسند ہے لیکن نہ میں اس کا قائل ہوں اور نہ اس لئے میں نے اس کو اختیار کیا تھا۔ ترکی اور وسط ایشیا میں اس کی کامیابی سے میں متاثر ضرور ہوا اور اس کی تائید میں دلائل بھی خلاصہ دینی ہیں، لیکن اس کے باوجود میں اس کا حامی نہیں ہوں اور اگر میں اس کا قائل بھی ہوتا تو ابھی میں خوب جانتا تھا کہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں اس کو اختیار کرنے کا ذرہ برابر امکان نہیں ہے۔ قوم پرست، مذہب پرست، ہندو مسلمان، قدیم اور جدید غرض ہر گروہ کی طرف سے اس کی شدید مخالفت کی جائے گی اور یہ بھی میں جانتا ہوں کہ یہ مخالفت محض جذباتی نہیں ہوگی۔ رسم الخط کا اور ادب کا بہت ہی گہرا تعلق ہے اور رسم الخط کی تبدیلی اس زبان کے لئے بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہے جس کا ماضی شاندار

رہا ہے۔ رسم الخط بدلنے کے ساتھ الفاظ کی شکلیں بدل جاتی ہیں، آوازیں بدل جاتی ہیں اور خیالات بدل جاتے ہیں۔ قدیم اور جدید ادب کے درمیان ایک ناقابل عبور دیوار حائل ہو جاتی ہے اور قدیم ادب ایک ایسی اجنبی زبان کا ادب بن کر رہ جاتا ہے جو مردہ ہو چکی ہے، جس زبان میں کوئی ایسا ادب موجود نہیں کہ اس کی حفاظت کی ضرورت ہو وہاں البتہ یہ تبدیلی کر کے دیکھ لینا چاہیے لیکن ہندوستان میں رسم الخط تبدیل کرنے کا میں تصور بھی نہیں کر سکتا نہ صرف اس لئے کہ ہمارے ادب اور زبان کا خزانہ بے حد گراں قدر اور انمول ہے بلکہ اس لئے بھی کہ ہماری تاریخ اور ہماری ذہنی ترقی اس سے وابستہ ہے نیز عوام الناس کی زندگی سے اس کا گہرا تعلق ہے۔ زبردستی اس قسم کی تبدیلی کرنے کے یہ معنی ہیں کہ ہم اپنی زندہ زبان کو بے رحمی سے ذبح کرنا چاہتے ہیں جس سے عوام الناس کی تعلیمی ترقی بالکل مسدود ہو جائے گی۔

لیکن ہندوستان میں یہ سلسلہ اب صرف ایک علمی مسئلہ نہیں ہے اور میرے نزدیک رسم الخط کے اصلاح کے سلسلہ میں دوسرا قدم یہ ہو گا کہ سنسکرت کی مختلف شاخوں یعنی ہندی، بنگالی، مرہٹی اور گجراتی کے لئے ایک مشترکہ رسم الخط اختیار کر لیا جائے۔ ان زبانوں کے رسم الخط کی اصل ایک ہے اور ان میں بہت زیادہ اختلاف بھی نہیں ہے اس لئے ایک مشترکہ رسم الخط اختیار کر لینا زیادہ دشوار نہ ہو گا جس کی بدولت یہ چاروں زبانیں ایک دوسرے سے قریب تر ہو جائیں۔

منجملہ دیگر افسانوں کے ایک یہ افسانہ بھی ہمارے انگریز حکمرانوں نے تمام دنیا میں مشہور کر رکھا ہے کہ ہندوستان میں کئی سو زبانیں (مجھے صحیح تعداد اس وقت یاد نہیں ہے!) رائج ہیں اور یہ بھی ایک عجیب و غریب واقعہ ہے کہ بہت تھوڑے انگریز ایسے ملیں گے جو تمام عمر ہندوستان میں گزار

دینے کے باوجود ان سینکڑوں زبانوں میں سے ایک زبان بھی معمولی طور پر جانتے ہوں، یہ لوگ تمام زبانوں کو ایک ہی درجہ میں شمار کرتے ہیں۔ اس کا نام درنا کو لہ یعنی غلاموں کی زبان رکھا ہے (لاطینی زبان میں درنا کے معنی ہیں خانہ زاد غلام) اور ہم میں سے اکثر لوگوں نے بغیر جانے بوجھے اس اصطلاح کو اختیار کر لیا ہے۔ واقعی یہ حیرت کی بات ہے کہ یہ انگریز لوگ ساری ساری عمر ہندوستان میں گزار دیتے ہیں لیکن ہماری زبان اچھی طرح سیکھنے کی زحمت گوارا نہیں کرتے، ان لوگوں نے خاندانوں اور آیاؤں کی مدد سے ایک عجیب زبان ایجاد کی ہے جو ایک طرح کی گٹ پٹ گوارا آتشا ہی ہندوستانی ہے۔ یہ اسی کو اصل زبان سمجھتے ہیں۔ جیسے ہندوستان کی طرز معاشرت اور زندگی کے متعلق وہ اپنے ماتحتوں اور خوشامدیوں کی باتوں سے حالات معلوم کرتے ہیں اسی طرح ہندوستانی زبان کے متعلق ان کی معلومات کا واحد ذریعہ گھر کے نوکر اور بیرے ہوتے ہیں جو ہمیشہ اپنی زبان توڑ مروڑ کر صاحب لوگوں سے انھیں کی ٹوٹی پھوٹی زبان میں بات چیت کرتے ہیں، اس خیال سے کہ کوئی اور زبان صاحب سمجھ ہی نہیں سکتے۔ انگریز لوگوں کو یہ بالکل معلوم ہی نہیں کہ ہندوستانی زبان میں نیز دیگر ملکی زبانوں میں ہر قسم کا اعلیٰ ادب موجود ہے۔

اگر ہمیں مردم شماری کی رپورٹ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں دو تین سو زبانیں ہیں تو اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جرمنی میں بھی پچاس ساٹھ زبانیں بولی جاتی ہیں۔ لیکن میں تو یہ نہیں جانتا کہ کسی شخص نے بھی اس واقعہ کو جرمنی کے ائمہ اختلافات اور جھگڑوں کے ثابت کرنے کے لئے بطور دلیل کے پیش کیا ہو؟ اصل بات یہ ہے کہ مردم شماری میں تو ہر قسم کی ان چھوٹی چھوٹی زبانوں کو بھی گنوا دیا جاتا ہے جن کے بولنے والوں کی تعداد چند ہزار سے

زیادہ نہیں ہوتی، اور بسا اوقات ایک ہی زبان کی مختلف بولیوں کو جو مقامی طور پر بولی جاتی ہیں محض علمی ترتیب کی خاطر اصل زبان کے درج میں شمار کر دیا جاتا ہے ہندوستان کی وسعت اور رقبہ کو دیکھتے ہوئے مجھے تو اس بات پر تعجب ہوتا ہے کہ یہاں اتنی کم زبانیں کیوں ہیں۔ یورپ کے اسی رقبہ آبادی سے مقابلہ کیجئے تو معلوم ہوگا کہ ہم لوگ یہاں باعتبار زبان ایک دوسرے سے بہت زیادہ قریب تر ہیں۔ لیکن چونکہ بے پڑھے لکھے لوگوں کی تعداد بہت زیادہ ہے اس لئے کوئی مشترک معیاری زبان نہیں پیدا ہو سکی اور مقامی بولیاں رائج ہو کر رہ گئیں، ہر ما کو چھوڑ کر ہندوستان کی خاص خاص زبانیں یہ ہیں:- ہندوستانی (جس کی دو شاخیں ہیں یعنی اردو اور ہندی) بنگالی، گجراتی، مرہٹی، تامل، تیلگو، ملیالم، اور کناری اور اگر اس میں آسامی، اورڈیا، سندھی، پشتو، اور پنجابی کو بھی شامل کر لیا جائے تو اس میں پورے ملک کی زبانیں آجاتی ہیں سوائے چند پہاڑی اور جنگلی قبائل کی بولیوں کے اس میں سے ہندی آریائی نسل کی تمام زبانیں جو شمالی، مغربی اور وسطی ہند میں بولی جاتی ہیں ایک دوسرے سے بہت ملتی جلتی ہیں البتہ جنوبی ہند کی ڈراوڑی زبانیں گو بہت مختلف ہیں لیکن اس پر بھی سنسکرت کا بہت اثر پڑا ہے اور یہ بھی سنسکرت لفظوں سے بھری پڑی ہیں۔

مندرجہ بالا آٹھ خاص زبانوں کا ادب بہت قدیم اور گر نقد ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک زبان آج ایک بہت وسیع علاقے میں بولی جاتی ہے ہر لسانی علاقے کے حدود بھی متعین طور پر بتلائے جاسکتے ہیں، چنانچہ یہ زبانیں بولنے والوں کی تعداد کے لحاظ سے، دنیا کی بڑی بڑی زبانوں میں شمار کی جاسکتی ہیں۔ ہ کر ڈرامی بنگالی زبان بولتے ہیں، جہاں تک ہندوستانی کا تعلق ہے مجھے صحیح اعداد تو یاد نہیں پڑتے لیکن میرا خیال ہے کہ اس زبان کی مختلف بولیوں

کے بولنے والوں کی تعداد کم نہیں، اس کے علاوہ اس زبان کے
تھوڑا بہت سمجھنے والوں کی ایک بہت بڑی تعداد اور ہے جو یورپ کے ملک میں
پھیلی ہوئی ہے، ظاہر ہے کہ اس قسم کی زبان کی ترقی کے لئے بڑے امکانات ہیں

۵۔ ہندوستانی زبان کے حامیوں نے حسب ذیل اعداد و شمار دئے ہیں،
مجھے صحیح نہیں معلوم کہ یہ اعداد اسلئے کی مردم شماری سے جمع کئے گئے ہیں
یا اسلئے کی مردم شماری سے۔ لیکن میرا خیال ہے کہ اسلئے ہی کی مردم شماری
سے لے گئے ہیں۔ اور اگر موجودہ اعداد و شمار جمع کئے جائیں تو اس مرتبہ او
زیادہ اضافہ نظر آئے گا۔

ہندوستانی (بشمول ہندی پنجابی اور راجستھانی) ۱۳۹،۳ ملین

• ۲۹،۳

• ۲۳،۶

• ۱۸،۸

• ۱۸،۸

• ۱۰،۳

• ۱۰،۱

• ۹،۶

• ۲۷،۸

میزان

بنگالی

تلنگی

مرہٹی

تامل

کناری

اڑیا

گجراتی

بعض زبانیں مثلاً پشتو، آسامی، اور برمی (جولانی اور مقامی
دولوں اعتبار سے ایک بالکل مختلف خاندان سے تعلق رکھتی ہیں) اس
فہرست میں شامل نہیں ہیں۔

سنسکرت زبان کی مستحکم بنیادوں پر قائم ہے اور فارسی زبان سے اس کا گہرا تعلق ہے، چنانچہ دونوں زبانوں کے خزانوں سے یہ مالا مال ہو سکتی ہے اور اب تو کچھ عرصہ سے انگریزی زبان سے بھی اس نے استفادہ کیا ہے، جنوبی ہند میں صرف درادڑی علاقہ ہی ایسا ہے جہاں ہندوستانی زبان تقریباً ایک اجنبی زبان کی حیثیت رکھتی ہے لیکن وہاں بھی لوگ اس کو سیکھنے کی جان توڑ کوشش کر رہے ہیں۔ دو سال ہوئے ۳۳ء میں ایک انجن نے جو محض خدمت کی غرض سے جنوبی ہند میں ہندی زبان پھیلانے کا کام کر رہی ہے چند اعداد و شمار شائع کئے تھے، اس سے مجھے معلوم ہوا کہ ۱۴ سال کے اندر جب سے کہ وہ انجن قائم ہوئی تقریباً ساڑھے پانچ لاکھ آدمیوں نے محض اس انجن کی کوشش سے احاطہ مدراس کے اندر ہندی زبان سیکھ لی، ایک ایسے ادارے کی کوشش جس کو سرکار کی طرف سے کوئی مدد نہ ملے بہت قابل تعریف ہے۔ اکثر لوگ جو ہندی زبان سیکھ لیتے ہیں وہ خود بھی اس زبان کی تبلیغ کا کام کرنے لگتے ہیں۔

بہر حال مجھے تو اس بارے میں مطلق کوئی شبہ نہیں کہ ہندوستانی زبان آگے چل کر پورے ہندوستان کی مشترک زبان بن جائے گی۔ اور سچ پوچھئے تو آج بھی معمولی کاموں کے لئے اس زبان کی یہی حیثیت ہے۔ لیکن فارسی اور دیوناگری رسم الخط کے متعلق احمقانہ جھگڑوں کی وجہ سے اور فریقین کی اس غلط روش کی وجہ سے کہ ہر ایک یا تو اپنی زبان میں سنسکرت کے الفاظ ضرورت سے زائد ٹھونستا ہے یا فارسی کے الفاظ، اس زبان کی ترقی رک گئی ہے، چونکہ اس جھگڑے کی وجہ سے بڑا غصہ اور گرمی پیدا ہوتی ہے اس لئے رسم الخط کی مشکل حل کرنے کی کوئی صورت نہیں سوائے اس کے کہ دونوں کو سرکاری طور پر تسلیم کر لیا جائے اور لوگوں کو اس کی اجازت دی جائے کہ جس خط میں وہ چاہیں لکھیں لیکن یہ کوشش ضرور

کرنا چاہیے کہ انتہا پسندی کے رجحانات کو روکا جائے اور بول چال کی زبان جو عام طور پر رائج ہے اسی طرح کی ایک ملی جلی ادبی زبان پیدا کی جائے، جب تعلیم عام ہوگی تب تو لازماً اس کا نتیجہ ہی نکلے گا، لیکن اس وقت متوسط طبقہ کے کچھ لوگ جو ادبی ذوق اور طرز انشاء کے نافذ اور استاد سمجھے جاتے ہیں بد قسمتی سے بہت زیادہ تنگ نظر اور لکیر کے فقیر واقع ہوئے ہیں۔ یہ لوگ بس ایک مردہ قالب اور فرسودہ زبان کے محاوروں میں الجھے ہوئے ہیں جس میں نہ کوئی زندگی ہے نہ اپنی قوم کے عوام الناس کی زبان سے کوئی تعلق ہے اور نہ دنیا کی دوسری زبانوں کے ادب سے کوئی واسطہ۔

ہندوستانی زبان کی ترقی اور رواج میں کوئی تضادم نہ ہو گا۔ ان میں بعض زبانیں ہندوستانی زبان کے مقابلے میں پہلے ہی سے زیادہ ترقی یافتہ اور علمی حیثیت سے افضل ہیں، اور اپنے اپنے علاقے میں ان زبانوں کو تعلیمی اور دیگر کاموں کے لئے سرکاری زبان کی حیثیت برقرار رکھنا چاہیے، انھیں زبانوں کے ذریعہ تعلیم اور تمدن عوام الناس میں پھیلایا جاسکتا ہے۔

بعض لوگوں کا گمان ہے کہ شاید انگریزی ہندوستان کی مشترکہ عام زبان بن جائے گی۔ لیکن مجھے تو یہ خیال بالکل دور از کار اور لغو معلوم ہوتا ہے، اعلیٰ طبقہ کے سٹی بھر پڑھے لکھے لوگوں میں ممکن ہے کہ یہ زبان رائج ہو۔ لیکن جہاں تک عوام الناس کی تعلیم اور ان کے تمدنی مسائل کا تعلق ہے۔ انگریزی زبان ہمارے لئے محض بیکار ہے یہ بھی ممکن ہے کہ انگریزی زبان کا استعمال کاروباری ضروریات علمی اور فنی کاموں میں ادباً مخصوص بین الاقوامی تعلقات کے سلسلہ میں روز بروز بڑھتا جائے میں یہ بھی مانتا ہوں کہ ہم میں سے کچھ لوگوں کے لئے بیسی زبانوں کا جاننا ضروری ہے تاکہ دنیا کے حالات اور واقعات سے ہم لوگ

باخبر ہیں، اس لئے میں چاہتا ہوں کہ یونیورسٹیوں میں علاوہ انگریزی کے فرانسیسی، جرمنی، روسی، اسپینی، اور اطالوی زبانیں سکھانے کا بھی انتظام کیا جائے انگریزی زبان سے بے توجہی ہرگز نہ برتی جائے، لیکن اگر واقعات عالم کے متعلق ہم صحیح رائے قائم کرنا چاہتے ہیں تو صرف انگریزی کی عینک لگا کر نہ دیکھنا چاہیے، ایک ہی پہلو اور ایک ہی رجحان فکر کو دیکھتے دیکھتے ہماری ذہنی اور دماغی صلاحیتیں بالکل چوڑ ہو گئی ہیں اور ہمارے بڑے سے بڑے جوشیلے قوم پرست مشکل ہی سے یہ محسوس کر سکتے ہیں کہ ہندوستانی معاملات کے متعلق بھٹانوی نقطہ نظر نے ہمارے لئے غور و فکر کا میدان کتنا محدود اور تنگ کر دیا ہے۔

بہر حال دوسری دہائی زبانوں کو رواج دینے کی چاہ ہے جو کوشش کی جائے بیرونی دنیا کے ساتھ ہمارا رشتہ اور تعلق یقیناً انگریزی زبان ہی کے ذریعہ قائم رہے گا اور ایسا ہونا بھی چاہیے گزشتہ کئی نسلوں سے ہم لوگ اس زبان کو سیکھنے کی کوشش کر رہے ہیں اور اس کوشش میں ہمیں ایک حد تک کامیابی بھی ہوئی ہے، ہم لوگ سخت حماقت کریں گے اگر اس زبان کو بھلانا چاہیں یا اس سے پورا پورا فائدہ نہ اٹھائیں۔ یوں بھی انگریزی زبان کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا جو تمام دنیا میں پھیل گئی ہے۔ اور دوسری زبانوں کے مقابلہ میں بازاری لئے جارہی ہے۔ اور اگر امریکن زبان نے اس کی جگہ نہ لی تو اغلب ہو کہ بین الاقوامی تعلقات اور ریڈیو کی بات چیت میں اس کا رواج روز بروز بڑھتا جائے گا، اس لئے ہم لوگوں کو چاہیے کہ انگریزی زبان کی اشاعت کی کوشش برابری رکھیں، اس زبان کو جتنا ابھی طرح سیکھ سکتے ہوں سیکھنا اچھا ہے۔ لیکن میرے نزدیک یہ کوشش جو ہم میں سے اکثر لوگ کرتے ہیں کہ زبان کے نکات اور باریکیوں کو تجھیں تفسیح اوقات ہے چند افراد اگر ایسا کریں تو کوئی مضائقہ نہیں۔

لیکن ایک بہت بڑی تعداد کے سامنے یہ مقصد اگر رکھا جائے تو ان پر خواہ مخواہ کا ایک بوجھ ڈالنا ہوگا اور اس سے دوسری راہوں میں ترقی مسدود ہو جائے گی۔
 مجھے ”بنیادی انگریزی“ (Basic English) بہت پسند آئی ہے اور میرا خیال ہے کہ انگریزی زبان کی اس سہل کی ہوئی شکل کے سامنے بڑا اچھا مستقبل ہے۔ اور ہم لوگوں کے لئے یہ مفید ہوگا کہ بجائے معیاری انگریزی زبان (Standard English) کے یہ بنیادی انگریزی سکھائے اور پڑھانے کا کام وسیع پیمانہ پر شروع کریں۔ معیاری انگریزی صرف محققوں اور خاص خاص طالب علموں کے لئے رہنے دی جائے۔

ذاتی طور پر میں اس کا بھی حامی ہوں کہ ہندوستانی زبان میں انگریزی اور دوسری بیسی زبانوں کے الفاظ کو ہندوستانی بنا کر داخل کیا جائے۔ یہ اس لئے بھی ضروری ہے کہ ہمارے یہاں جدید اصطلاحیں بالکل نہیں ہیں، اس لئے بہتر یہ ہے کہ معروف الفاظ ہی کو اختیار کر لیا جائے برائیت اس کے کہ نئے اور مشکل الفاظ سنسکرت، فارسی اور عربی زبانوں کے نکالے جائیں۔ خالص زبان کے حامی بیسی الفاظ کے استعمال پر معترض ہوتے ہیں مگر میرے نزدیک یہ ایک بہت بڑی غلطی ہے، اس لئے کہ اپنی زبان کو ترقی دینے کا یہی ایک طریقہ ہے کہ اس میں چمک اور دوسری زبانوں کے الفاظ اور خیالات حاصل کرنے کی صلاحیت پیدا کی جائے۔

بہن کی شادی کے بعد ہی مجھے اتفاق سے بنارس جانا پڑا۔ وہاں میرے پرانے دوست اور رفیق کار بابو کشیور پرشاد گپتا تقریباً ایک سال سے بیمار تھے اور میں ان کی عیادت کی غرض سے وہاں گیا تھا۔ بابو صاحب لکھنؤ کے جیل میں تھے کہ وہیں اچانک ان پر فاج کا حملہ ہوا تھا اور اب رفتہ رفتہ مرض کا ازالہ

ہو رہا تھا، بنارس کے اس سفر میں ایک چھوٹی سی ہندی ادبی انجمن نے مجھے ایک سپانسامہ دیا اور اس انجمن کے اراکین سے میری بڑے مزے کی گفتگو رہی میں نے پہلے تو معذرت کی کہ جس مضمون کو میں نہیں جانتا اس مضمون کے متعلق ماہرین کے سامنے بات چیت کرتے ہوئے مجھے درمعلوم ہوتا ہے مگر بالآخر میں نے اپنی چند تجاویز ان کو بتلائی اور میں نے مردِ جوہر قدیم طرز کی ہندی پر اعتراض کیا جو اس وقت لکھی جاتی ہے جس میں یا تو سنگرت کے مشکل الفاظ کی بھرمار ہوتی ہے یا ایسی پر تکلف اور پیچیدہ زبان ہوتی ہے جس کو کوئی نہ سمجھے، میں نے یہ خیال بھی جرات کر کے ظاہر کیا کہ اس درباری طرزِ انشا کو ترک کرنا چاہیے جس کے مخاطب صرف چند منتخب لوگ ہی ہو سکتے ہیں اور اب ہندی لکھنے والوں کو عوام الناس کے لئے لکھنا چاہیے اور ایسی زبان میں لکھنا چاہیے جس کو سب لوگ سمجھ سکیں عوام کے ساتھ تعلق پیدا ہو جانے سے زبان میں ایک طرح کی صداقت اور زندگی پیدا ہو جائے گی اور ادیبوں میں بھی عوام کی جذباتی قوت کا کچھ اثر آئے گا۔ اور وہ زیادہ بہتر کام انجام دے سکیں گے۔ اس کے علاوہ میں نے یہ بھی کہا کہ اگر ہندی مصنف مغربی افکار و خیالات اور ادب کا اور زیادہ مطالعہ کریں تو اس سے بہت زیادہ فائدہ حاصل کر سکتے اور یہ بھی مفید ہوگا اگر مغربی زبان کی مستند کتابوں کا نیز ایسی کتابوں کا ترجمہ کیا جائے جن میں جدید خیالات ظاہر کئے گئے ہیں۔ اسی کے ساتھ میں نے اپنا یہ خیال بھی ظاہر کیا کہ اس نقطہ نظر سے ہندی کے مقابلہ میں جدید بنگالی، گجراتی اور مرہٹی زبانیں غالباً زیادہ ترقی یافتہ ہیں اور یہ تو یقینی ہے کہ بمقابلہ ہندی کے بنگالی زبان میں تخلیقی کام اس زمانہ میں بہت کیا گیا ہے۔

غرض ان مسائل پر دیر تک دھچکپ گفتگو اور بات چیت ہوئی اور پھر میں چلا آیا مجھے اس کا گمان بھی نہ تھا کہ میری گفتگو اخبارات کو بھیج دی جائے گی، لیکن کوئی صاحب جو وہاں موجود تھے انھوں نے ایک رپورٹ ہندی اخبارات میں بھیج دی۔

پھر کیا تھا، ہر طرف سے میرے خلاف ہندی اخبارات میں ایک آفت مچ گئی کہ مجھے محض مغالطہ ہے میں نے کیوں ہندی زبان کو برا بھلا کہا اور بنگالی گجراتی اور مرہٹی سے مقابلہ کر کے ہندی زبان کی تنقید کی، مجھے جاہل مطلق کہا گیا اور واقعہ یہ ہے کہ جہاں تک اس مضمون کا تعلق ہے میں واقعی جاہل ہوں۔ اس کے علاوہ بھی بہت سخت سست الفاظ میرے متعلق کہے گئے۔ تاکہ مجھے دبایا جائے اور میری زبان بند کر دی جائے۔

میرے پاس تو اتنا وقت تھا نہیں کہ اس بحث و مباحثہ کو پڑھتا، لیکن مجھے معلوم ہوا کہ کئی مہینہ تک یہ بحث جاری رہی یہاں تک کہ میں پھر حبل خانہ چلا گیا۔

اس واقعہ سے میری آنکھیں کھل گئیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہندی ادیب اور اخبار نویس غیر معمولی طور پر زور و زنج ہوتے ہیں اور اگر ان کا کوئی بھی خواہ دیا ننداری کے ساتھ تنقید کرے تو اس کو بھی برداشت نہیں کر سکتے۔ اس کی وجہ ظاہر ہے کہ یہ لوگ خود کو ذلیل اور کمتر سمجھنے کے مرض میں مبتلا ہیں، خود اپنی تنقید کرنے کا ان میں بالکل مادہ نہیں، عام تنقید کا سمیار بھی بہت پست ہے اور بالعموم یہ ہوتا ہے کہ مصنف اور اس کے ناقد میں جھگڑا ہونے لگتا ہے اور ایک دوسرے کی نیت پر حملہ کرتا ہے ان کی ساری ذہنیت وہی محدود اور تنگ بور زردا (سرمایہ دار) طبقہ والوں کی ذہنیت ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مصنف اور اخبار نویس دونوں یا تو ایک دوسرے کے لئے لکھتے

ہیں، یا ایک مختصر سے حلقہ کے لئے اور عوام الناس کو نیز ان کے وسیع مفاد کو بالکل نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ مجھے اس پر بے حد افسوس ہوتا ہے کہ ایک طرف بے کار اتنی محنت ضائع کی جا رہی ہے اور دوسری طرف اتنا وسیع میدان عمل موجود ہے جو مفید کام کرنے کی دعوت دے رہا ہے۔

ہندی ادب کا ماضی بہت شاندار رہا ہے، لیکن اپنے ماضی پر وہ ہمیشہ زندہ نہیں رہ سکتا، مجھے یقین ہے کہ اس کا مستقبل بھی بہت شاندار ہے اور ہندی صحافت اس ملک میں ایک بہت زبردست قوت بن سکتی ہے لیکن جب تک کہ عوام الناس کو بے دھڑک مخاطب نہ کیا جائے اور رسمی زبان کی پابندیوں سے آزادی حاصل نہ کی جائے اس وقت تک نہ صحافت ترقی کر سکتی ہے نہ ادب۔

(۵۶)

فرقہ پرستی اور رجعت پسندی

جس زمانہ میں میری بہن کی شادی تھی اسی زمانہ میں یورپ سے یہ خبر آئی کہ وٹھل بھائی پٹیل کا انتقال ہو گیا۔ وہ ایک عرصہ سے بیمار تھے اور اسی علالت کی وجہ سے ان کو قید خانہ سے رہا کر دیا گیا تھا۔ ان کی موت ہم لوگوں کے لئے ایک اندوہناک سانحہ تھا اور یہ خیال کر کے دل اور بیٹھا جاتا تھا کہ ہماری جدوجہد ابھی جاری ہے اور ہمارے مقتدر رہنما ایک ایک کر کے دنیا سے اٹھتے چلے جا رہے ہیں! وٹھل بھائی کی تعریف میں یوں تو بہت کچھ کہا گیا لیکن سب سے زیادہ تعریف اس بات کی کی گئی کہ ہندوستانی پارلیمنٹ میں انھوں نے اپنی قابلیت کا سکھ جایا اور اسمبلی کے صدر کی حیثیت سے وہ بہت کامیاب رہے۔ یہ تعریفیں اپنی جگہ بالکل درست تھیں لیکن جب بار بار ان کا ذکر کیا جاتا تھا تو مجھے اس سے چڑھ ہونے لگی کہ کیا ہندوستان میں ایسے لوگوں کی کچھ کمی ہے جو اسمبلی کی صدارت کے فرائض قابلیت کے ساتھ انجام دے سکیں یا جو پارلیمنٹ کی رکنیت کے اہل ہوں! میں تو سمجھتا ہوں کہ لے دے کے صرف یہی ایک کام ہے جس کے لئے دکالت کے پیشہ نے ہم کو تیار کیا ہے اور میرے نزدیک وٹھل بھائی کی حیثیت اس سے کہیں زیادہ بلند تھی، وہ ہندوستان کی جنگ آزادی کے ایک بہت بڑے سورما اور سپاہی تھے۔

نمبر کے ہیے میں مجھے بنا رس جانے کا اتفاق ہوا۔ ہندو یونیورسٹی کے طلباء نے مجھے تقریر کرنے کی دعوت دی۔ میں نے اس دعوت کو قبول کر لیا اور ایک بہت بڑے جلسہ میں یونیورسٹی کے وائس چانسلر پنڈت مدن موہن مالویہ کی زیر صدارت میں نے تقریر کی۔ میں نے اپنی تقریر کے دوران میں فرقہ پرستی کے متعلق بہت کچھ کہا اور پرزور الفاظ میں ہر قسم کی ذہنیت کی مذمت کی بالخصوص ہندو مہاسبھا کی حرکتوں کو میں نے بہت برا کہہ ڈالا لیکن میں نے جو کچھ کہا اس میں پہلے سے سوچ بچار کو زیادہ دخل نہ تھا۔ ایک مدت سے مختلف جماعتوں کے فرقہ پرستوں کی روز افزوں رجعت پسندی کو دیکھ کر مجھے غصہ آتا تھا اور اس موضوع پر تقریر کرتے وقت جب مجھے جوش آیا تو قدرتا اس غصہ کا بھی کچھ اظہار ہو گیا۔ میں اس وقت ہندوؤں کے جلسہ میں تقریر کر رہا تھا اس لئے مسلمانوں کے اعمال کی مذمت کرنے کا یہ کوئی موقع نہ تھا اور میں نے عمداً صرف ہندو فرقہ پرستوں کی رجعت پسندی پر زیادہ زور دیا، مگر تقریر کرتے وقت مجھے یہ خیال آیا کہ مالویہ جی جلسہ کی صدارت کر رہے ہیں وہ ہندو مہاسبھا کے رکن رکین رہے ہیں اس لئے ان کے منہ پر مہاسبھا کو یہ باتیں سنانا ذرا نامناسب بات تھی۔ ممکن ہے کہ یہ خیال مجھے اس لئے نہ رہا ہو کہ اس زمانہ میں انھیں مہاسبھا سے کچھ زیادہ تعلق نہیں رہا تھا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ مہاسبھا کے نئے تیز مزاج لیڈروں نے انھیں مہاسبھا سے نکال باہر کر دیا ہے جب تک مالویہ جی مہاسبھا کے روح رواں رہے اس وقت تک مہاسبھا باوجود اپنی فرقہ پرستی کے سیاسی حیثیت سے رجعت پسندی میں تھی، لیکن بعد میں چل کر اس کی رجعت پسندی سب کے لئے ایک سلم اور امتیازی خصوصیت بن گئی تھی اور مجھے اپنی جگہ یہ یقین تھا کہ مالویہ جی کو اس سے کوئی سروکار نہیں ہے بلکہ وہ

اس کو ناپسند کرتے ہیں، پھر بھی مجھے بعد میں یہ محسوس ہوا کہ میرے لئے یہ کسی طرح بھی مناسب نہ تھا کہ ان کی دعوت سے ناجائز فائدہ اٹھا کر ایسی باتیں کہوں جس سے وہ مجھ سے میں پڑ جائیں، واقعی مجھے اپنی اس غلطی پر بہت افسوس ہوا۔

ایک اور غلطی بھی مجھ سے سرزد ہوئی جس کا مجھے افسوس ہے۔ کسی شخص نے بند لیوڈاک مجھے ایک قرارداد کی نقل بھیجی اور لکھا کہ اجیر میں ہندو نوجوانوں کی کسی انجمن نے اس کو پاس کیا ہے۔ یہ رزد لیوشن بہت زیادہ قابلِ اعتراف تھا چنانچہ میں نے بنارس والی تقریر میں اس کا بھی حوالہ دے دیا حالانکہ بعد میں مجھے معلوم ہوا کہ کسی انجمن نے اس قسم کا کوئی رزد لیوشن (قرارداد) کہیں منظور نہیں کیا اور ہم لوگوں کو محض دھوکہ دے کر بیوقوف بنایا گیا۔

میری بنارس کی تقریر کی مختصر رپورٹ سے ایک ہنگامہ مچ گیا، اس میں شک نہیں کہ میں اس قسم کے شور و غل سننے کا عادی ہو گیا ہوں لیکن پھر بھی ہندو مہاسبھا کے رہنا تو اس بری طرح میرے پیچھے پڑ گئے کہ میں حیران رہ گیا۔ زیادہ تر حملے ذاتیات پر کئے گئے، شاید ونا در ہی کسی نے اصل معاملہ کی طرف توجہ کی۔ (یہ لوگ اس معاملہ میں حد سے تجاوز کر گئے) مجھے ان سے کوئی شکایت بھی نہیں تھی اس لئے کہ انھوں نے مجھے بھی اس موضوع پر اظہارِ خیال کا ایک موقع ہم پہنچا دیا۔ کئی مہینہ سے اس مسئلہ پر میں بھر بیٹھا تھا یہاں تک کہ جیل خانہ میں بھی بہت بے چین رہا لیکن یہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ آخر اس مسئلہ کو چھپیر کس طرح جائے۔ اس کی کیفیت بھڑوں کے چھتے کی سی تھی اور اس چھتے کو چھپرنے سے میں ڈرنا نہیں تھا پھر اپنے دل میں سوچتا تھا کہ ایسی بحثوں میں بڑنے سے کیا مطف آئے گا جس کا خاتمہ گالی گلوچ پر ہو مگر اب تو

خاموش رہنے کا کوئی موقع نہ تھا، چنانچہ میں نے ہندو اور مسلم فرقہ پرستی پر ایک مضمون لکھا جو میرا خیال ہے کہ بہت مدلل تھا اور اس میں میں نے ثابت کیا تھا کہ ان دونوں میں سے کوئی حقیقی فرقہ پرستی بھی نہیں ہے بلکہ محض سیاسی اور معاشرتی رجعت پسندی ہے جو فرقہ پرستی کے بھیس میں چھپ کر کام کر رہی ہے اتفاق سے میرے پاس فرقہ پرست لیڈروں کی تقریروں اور بیاناتوں کے تراشے موجود تھے جو میں نے بڑے بڑے پرانے اخبارات سے کاٹ کر جبل خانہ کے قیام میں جمع کئے تھے۔ اور میرے پاس اتنا زیادہ مواد جمع ہو گیا تھا کہ ایک اخباری مضمون کے لئے ان سب سے پورا فائدہ اٹھانا مشکل ہو گیا۔ ہندوستانی اخبارات میں میرے اس مضمون کی بہت اشاعت ہوئی، اور تعجب کی یہ بات ہے کہ فرقہ پرست ہندو اور فرقہ پرست مسلمان دونوں میں سے کسی کی طرف سے اس کا کوئی جواب نہیں دیا گیا حالانکہ دونوں کے متعلق میں نے اس مضمون میں بہت کچھ لکھا تھا۔ ہندو مہاسبھا کے رہنما جنھوں نے مجھے گالیاں تک دی تھیں اب بالکل خاموش ہو کر بیٹھ گئے۔ مسلمانوں کی طرف سے صرف سر محمد اقبال نے دوسری گول میز کانفرنس کے متعلق میرے چند بیانات کی تردید کرنے کی کوشش کی لیکن میرے دلائل کا کوئی جواب انھوں نے بھی نہ دیا۔ انھیں کو جواب دیتے ہوئے میں نے یہ تجویز پیش کی تھی کہ ایک نمائندہ اسمبلی (Constituent) منعقد کر کے تمام سیاسی اور فرقہ دارانہ مسائل کا تصفیہ کرنا چاہیے۔ اس کے بعد میں نے ایک یا دو مضامین اور فرقہ پرستی پر لکھے۔ یہ دیکھ کر کہ ان مضامین کو بہت مقبولیت حاصل ہوئی اور جو لوگ ان مسائل پر خود غور و فکر کرنے کی قابلیت رکھتے ہیں انھوں نے بھی ان مضامین کو پسند کیا مجھے بڑی خوشی ہوئی۔ یہ تو بہر حال میں جانتا تھا کہ میں اپنی جادو دیا نی کے زور سے

ان جذبات پر ہرگز قابو نہیں پاسکتا ہوں جو فرقہ پرستی کی تہ میں کام کر رہے ہیں میرا مقصد تو صرف یہ اقرار کرنا تھا کہ فرقہ پرست رہنماؤں کا اتحاد ان لوگوں کے ساتھ ہو گیا ہے جو ہندوستان اور انگلستان میں سب سے زیادہ رجعت پسند لوگ کہے جاسکتے ہیں اور یہ لوگ فی الحقیقت سیاسی اور سیاسی سے بھی زیادہ معاشرتی اصلاح اور ترقی کے دشمن ہیں ان کے جملہ مطالبات میں سے ایک مطالبہ بھی عوام الناس کے فائدے کے لئے نہیں ہے۔ ان مطالبات کی غرض صرف یہ ہے کہ اعلیٰ طبقہ کے کچھ لوگوں کو فائدہ پہنچایا جائے میرا مقصد تھا کہ اس سلسلہ مضامین کو جاری رکھوں لیکن جبل خانہ نے مجھے بھرا لیا ہندو مسلم اتحاد کی جو کوششیں بار بار کی جاتی ہیں اس میں شک نہیں کہ مفید ضرور ہیں لیکن میرے نزدیک اس وقت تک ان کوششوں سے کوئی نتیجہ نہیں نکل سکتا جب تک کہ اختلافات کے اصل اسباب وجوہ سمجھنے کی کوشش نہ کی جائے گی، بعض نا سمجھ اسی دھوکہ میں ہیں کہ محض ہندو مسلم اتحاد پکارنے اور رٹنے میں کوئی ایسا جادو ہے کہ اتحاد آپ ہی آپ ہو جائے گا۔

۱۹۴۷ء کی شورش کے بعد سے فرقہ دارانہ معاملات میں برطانوی حکومت کا جو طرز عمل رہا ہے اس کی تاریخ بھی دیکھی سے خالی نہ ہوگی۔ میرے خیال میں (حکومت کے) اس طرز عمل کا بنیادی اصول اور مقصد ہمیشہ سے یہ رہا ہے کہ ہندو مسلمانوں کو اتحاد عمل سے روکا جائے اور ایک جماعت کو دوسرے کے خلاف کھڑا کیا جائے ۱۹۴۷ء کے بعد بمقابلہ ہندوؤں کے مسلمانوں پر برطانیہ کا ہاتھ زیادہ صاف ہوتا رہا مسلمانوں کے دل میں حکومت کی یاد ابھی تازہ تھی اور وہ مقابلہ ذرا زیادہ جنگجو اور لڑا کو بھی سمجھے جاتے تھے، اس لئے حکومت بھی ان کو زیادہ خطرناک سمجھتی تھی، مسلمانوں نے جدید تعلیم سے بھی کٹاؤ کی اختیار

کر لی تھی اس لئے سرکاری ملازمتوں میں ان کا حصہ کم تھا ان تمام وجوہ سے ان کے متعلق حکومت کو طرح طرح کے شبہات اور خطرات تھے بظلاف اس کے ہندوؤں نے زیادہ شوق سے آگے بڑھ کر انگریزی زبان سیکھی اور کلرکی کی ملازمتیں حاصل کیں اس سے حکومت نے یہی اندازہ کیا کہ ہندو زیادہ آسانی سے قابو میں آ سکتے ہیں۔

اس کے بعد وہ دور آیا کہ اعلیٰ طبقہ کے انگریزی پڑھے لکھے لوگوں میں جدیدیت کی ذہنیت پیدا ہونا شروع ہوئی اور چونکہ تعلیمی حیثیت سے مسلمان پیچھے رہ گئے تھے اس لئے قدرتا صرف ایک خاص طبقہ کے ہندوؤں ہی تک جذبہ وطنیت محدود رہا، اس وطنیت کا اظہار نہایت ہی ملالام اور حدود درجہ خوشنما الفاظ میں ہوا کرتا تھا۔ لیکن حکومت اس کو بھی پسند نہ کرتی تھی۔ اس لئے یہ فیصلہ کیا گیا کہ اب مسلمانوں کے سر پر ہاتھ رکھا جائے اور انھیں وطن پرستی کے اس نئے خطرے سے علیحدہ رکھا جائے۔ جہاں تک مسلمانوں کا تعلق تھا انگریزی تعلیم کا نہ حاصل کرنا بجائے خود ان کی ترقی کی راہ میں ایک بہت بڑی رکاوٹ تھی، لیکن رفتہ رفتہ اس رکاوٹ کا دور ہو جانا بھی یقینی تھا، چنانچہ برطانیہ نے پوری دور اندیشی سے مستقبل کے لئے انتظام کرنا شروع کیا اور اس کام میں سرسید احمد خاں جیسی ممتاز شخصیت سے حکومت کو بڑی مدد ملی۔

مسلمانوں کی ابتر حالت اور بالخصوص تعلیمی پستی کو دیکھ کر سرسید کو بڑا افسوس ہوا تھا اور یہ دیکھ کر بھی ان کو تکلیف ہوتی تھی کہ حکومت میں مسلمانوں کا کوئی اثر ہے نہ رسوخ، اپنے دوسرے ہمعصروں کی طرح وہ بھی برطانیہ کے بہت بڑے مداح تھے اور یورپ کے سفر نے تو ان پر اور بھی گہرا اثر ڈالا۔

انیسویں صدی کے آخری پچاس سال کا وہ زمانہ ہے جب یورپ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ مغربی یورپ اپنی تہذیب اور ترقی کے شباب پر تھا اور بلا خوف تردید ملکہ عالم بنا ہوا تھا۔ اور جن خوبیوں کی بدولت اس کو غیرت نصیب ہوئی وہ بھی نمایاں طور پر ہندو شہود پر تھیں۔ اعلیٰ طبقہ کے لوگ اپنی موثری مملکت اور جائیدادوں پر قبضہ جائے اطمینان اور چین سے بیٹھے تھے بلکہ اس میں برابر اضافہ کرتے جاتے تھے۔ ان کو ذرہ برابر یہ گمان نہ تھا کہ ان کے مقابل کوئی اور دعویدار بھی کبھی پیدا ہو سکتا ہے۔ یہ آزاد خیالی کی ترقی کا عہد تھا اور ہر شخص ایک عظیم الشان مستقبل کا یقین داشت رکھتا تھا۔ اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ جو ہندوستانی وہاں اس زمانہ میں گئے وہ بھی ان حالات اور خیالات سے متاثر اور مرعوب ہوئے۔ شروع شروع میں ہندو زیادہ تعداد میں گئے اور پورے یورپ باخصوص انگلستان کے مداح بن کر واپس لوٹے۔ لیکن رفتہ رفتہ آنکھیں اس ظاہری دمک کی عادی ہوئے لگیں اور تحیر کا پہلا پردہ چاک ہوا سرسید پر جو رعب اور اچھٹے کی کیفیت یورپ کے پہلے سفر میں طاری ہوئی اس کا نمایاں ثبوت جا بجا ملتا ہے۔ ۱۸۶۹ء میں جب انھوں نے انگلستان کا سفر کیا اور وہاں سے جو خطوط انھوں نے لکھے ان میں اپنے آثار کا ذکر کیا ہے ایک خط میں وہ لکھتے ہیں: "اس سب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان میں انگریزوں کی بد اخلاقی اور ہندوستانیوں کو جانوروں سے بھی زیادہ حقیر و ذلیل سمجھنا گو میرے لئے قابلِ مسافہ نہیں لیکن میں سمجھتا ہوں کہ ہم لوگوں سے ناواقفیت کی بنا پر وہ ایسا کرتے ہیں اور میرا تو خیال ہے کہ ہم لوگوں کے متعلق جو رائے انھوں نے قائم کی ہے وہ زیادہ غلط بھی نہیں ہے۔ انگریزوں کی بیجا تعریف کے بغیر میں سچ کہتا ہوں کہ ہندوستانی خولہ اور بچے طبقہ

کے ہوں یا نیچے طبقہ کے، سوداگر ہوں یا معمولی دوکاندار، تعلیم یافتہ ہوں یا جاہل جب ان کا مقابلہ تعلیم اخلاق اور ایمان داری میں انگریزوں سے کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ وہی نسبت ہے جو ایک گندہ جانور کو ایک خوبصورت اور لائق انسان سے ہوتی ہے انگریز اگر ہندوستانیوں کو بزدل اور جانور سمجھتے ہیں تو ان کے پاس اس کے وجوہ بھی ہیں..... جو کچھ میں نے یہاں دیکھا ہے اور ہر روز دیکھتا ہوں وہ ہندوستان کے باشندوں کے تصور میں بھی نہیں آسکتا وہ تمام روحانی اور مادی خوبیاں جو ایک انسان میں ہونی چاہئیں اللہ تعالیٰ نے یورپ کو اور بالخصوص انگلستان کو عطا فرمائی ہیں“ لے

یورپ اور برطانیہ کی اس سے زیادہ تعریف کوئی انسان نہیں کر سکتا اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ سرسید بہت زیادہ مرعوب اور متاثر ہو گئے تھے موازنہ اور تقابل کے لئے جو شدید الفاظ انھوں نے استعمال کئے اس کی ایک وجہ شاید یہ بھی ہو کہ وہ اپنی قوم کو غفلت کی نیند سے جھنجھوڑ کر اٹھانا چاہتے تھے اور شرمندہ کرنا چاہتے تھے تاکہ یہ لوگ بھی رگڑی کی طرف قدم بڑھائیں لیکن اس میں شک نہیں کہ ترقی کا یہ قدم وہ مغربی تعلیم ہی کی طرف اٹھانا چاہتے تھے اور انھیں یقین تھا کہ بغیر مغربی تعلیم کے ان کی حالت روز بروز کمزور اور پست ہوتی جائے گی انگریزی تعلیم حاصل کرنے کا مطلب یہ تھا کہ سرکاری ملازمت ملے۔ امن چین سے روزی ملے ماعز از اور رسوخ حاصل ہو، چنانچہ انھوں نے اس قسم کی تعلیم کو رواج دینے کے لئے مسلمانوں کو اپنا ہم خیال بنانے میں تمام تر

لے۔ یہ قول ہانس کون کی کتاب، مشرق کی تاریخ و طہنیت، سے نقل کیا گیا ہے۔

Hans Kohn's Nationalism in The East

توجہ وقف کر دی۔ وہ کسی دوسری طرف اپنی توجہ کو منتشر کرنا نہیں چاہتے تھے
مسلمانوں کے جمود اور بھجک پر غلبہ پانے کا کام خود ہی بہت مشکل تھا۔ دوسری
طرف بورژوا ہندوؤں کی کوششوں سے وطن پرستی کی جدید تحریک شروع
ہو رہی تھی اس میں شرکت سے ان کے نزدیک انتشار کا ڈر تھا اس لئے انھوں نے
اس کی مخالفت کی ہندو جو مغربی تعلیم میں نصف صدی مسلمانوں سے آگے تھے
حکومت وقت پر نکتہ چینی کرنے کا مسئلہ تقریباً کر سکتے تھے لیکن انھوں نے اپنے
تعلیمی کاموں کو حکومت کے تعاون اور امداد کے بھروسہ پر شروع کیا تھا
اور اس لئے وہ کوئی ایسا قدم بے سوچے سمجھے نہیں اٹھانا چاہتے تھے جس سے
ان کے کام کو نقصان پہنچے۔ چنانچہ انھوں نے نوزائیدہ نیشنل کانگریس، کو
پس پشت ڈال دیا، ظاہر ہے کہ برطانوی حکومت یہی چاہتی تھی اور
اس نے ان کی پوری حمایت کی۔

سر سید کا یہ فیصلہ کہ تمام کوششیں مسلمانوں کو جدید تعلیم سے
آراستہ کرنے پر صرف کر دینی چاہئیں یقیناً درست اور صحیح تھا، بغیر اس
تعلیم کے میرا خیال ہے کہ مسلمان جدید طرز کی قومیت کی تعمیر میں کوئی موثر
حصہ نہیں لے سکتے تھے بلکہ یہ اندیشہ تھا کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندوؤں
کے غلام بن جائیں گے جو تعلیم میں بھی ان سے آگے تھے اور معاشی اعتباراً
سے بھی زیادہ مضبوط تھے۔

ہندوؤں کی طرح مسلمانوں میں ابھی تک کوئی بورژوا طبقہ نہیں پیدا
ہوا تھا اس لئے نہ تو تاریخی حالات اس کی اجازت دیتے تھے اور نہ ان
کے خیالات میں کوئی ایسا انقلاب پیدا ہوا تھا کہ مسلمان "بورژوا تحریک
وطنیت میں شامل ہو جاتے۔

سرسید کی یہ تمام کارروائیاں جو بظاہر ہمیں معتدل تقسیم کی معلوم ہوتی ہیں حقیقتاً ایک قسم کا انقلاب پیدا کرنا چاہتی تھیں مسلمان ابھی تک اپنے خیالات کے اعتبار سے جمہوریت کے مخالف اور منصب داری نظام کے حامی تھے برخلاف اس کے ہندوؤں میں جو متوسط طبقہ پیدا ہو رہا تھا یہ یورپ کے آزاد خیال لوگوں سے متاثر تھا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ وہ نون گروہ ایک سے ایک بڑھ کر اعتدال پسند تھے اور دونوں حکومت برطانیہ کے وابستگان میں تھے۔ زیادہ سے زیادہ فرق یہ تھا کہ سرسید کا اعتدال زمیندار طبقہ کا اعتدال تھا۔ اس لئے کہ مسلمانوں میں تھوڑے بہت صاحب حیثیت لوگ جو رہ گئے تھے وہ اسی طبقہ سے تعلق رکھتے تھے اور ہندوؤں کا اعتدال ایک ہوشیار پیشہ ور یا کاروباری آدمی کا اعتدال تھا جو اپنی تجارت کی ترقی اور سرمایہ کو لگانے کے لئے راستہ نکالنا چاہتا ہے۔ ہندو مدبرین کی نظر میں ہمیشہ گلیڈ اسٹون اور برائٹ وغیرہ کی طرف اٹھتی تھیں، اس لئے کہ انگلستان کے آزاد خیال گروہ کے یہی چشمہ چراغ ہیں۔ مگر مسلمانوں نے ایسا نہیں کیا، یہ غالباً انگلستان کے قدامت پرست گروہ ٹوریز اور طبقہ امرا کے زیادہ قائل اور مداح تھے۔ گلیڈ اسٹون نے چونکہ ترکی کی اور ارمینی قتل عام کی مذمت کی تھی اس لئے گلیڈ اسٹون کو مسلمان ہوا سمجھے تھے اور دوسرا یہی چونکہ ترکی سے کسی قدر ہندوئی رکھتا تھا اس لئے ان معاملات سے دلچسپی لینے والے مسلمان جن کی تعداد بہت تھوڑی تھی ذرا دوسرا یہی کے طرفدار تھے۔

سرسید کی بعض تقریروں کو اگر آج پڑھا جائے تو بہت عجیب معلوم ہوتی ہیں۔ دسمبر ۱۸۵۸ء میں انھوں نے لکھنؤ میں ایک تقریر کی، نیشنل کانگریس کا

سالانہ اجلاس بھی اسی زمانہ میں ہو رہا تھا چنانچہ اس تقریر میں انھوں نے کانگریس کے حدود و جہ معتدل مطالبات پر بھی نکتہ چینی کی اور اس کی مذمت کی۔ سیرسید نے کہا کہ حکومت اگر افغانستان سے جنگ کرتی ہے یا برما پر قبضہ کر لیتی ہے تو ہمارا یہ کام نہیں ہے کہ اس کے طرز عمل پر نکتہ چینی کریں۔ اس کونسل کے لئے وہ ہر صوبہ سے ایسے افسروں کا انتخاب کرتی ہے جو ملکی انتظامات اور لوگوں کی حالت سے سب سے زیادہ واقف ہیں، اس کے علاوہ کچھ رئیسوں کو بھی لیا جاتا ہے جو اپنے بلند مرتبہ کی وجہ سے اس مجلس میں جگہ پانے کے مستحق ہیں، کچھ لوگ یہ سوال کر سکتے ہیں کہ بجائے قابلیت کے محض بلند مرتبہ کی وجہ سے انھیں کیوں منتخب کیا جائے ہیں ہی آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا ہمارے امر اور رد کا طبقہ اس کو پسند کرے گا کہ ایک شیخ ذات یا ایک بے نام دننگ خاندان کے کسی آدمی کو خواہ وہ بی۔ اے ایم اے ہی پاس کر لے اور اس میں تمام قابلیتیں بھی کیوں نہ موجود ہوں کیا ایسا اختیار اور رتبہ دیا جاسکتا ہے کہ وہ ان پر حکومت کرے اور اس کو ایسے قوانین بنانے کا اختیار بھی حاصل ہو جس کا اثر ان کی زندگی اور املاک پر پڑے؟ ہرگز نہیں! سوائے اعلیٰ خاندان کے لوگوں کے اور کسی شخص کو دالسرائے بہادر اپنا رفیق کار نہیں بنا سکتے نہ اس سے برادرانہ تعلقات رکھ سکتے ہیں نہ ایسی دعو توں میں اس کو شریک کر سکتے ہیں جہاں اس کو ڈیوک اور اہل طبقہ کے لوگوں کے ساتھ ایک میز پر کھانا ہو۔ کیا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حکومت نے قانون سازی کا جو طریقہ اختیار کیا ہے اس میں وہ رائے عامہ کا کوئی لحاظ نہیں کرتی؟ اور کیا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ قانون بنانے میں ہم لوگوں کا کوئی نفع نہیں؟

میں دعویٰ کر کے کہہ سکتا ہوں کہ ایسا ہرگز نہیں ہے“ ۱۵
 ہندوستان میں ”جمہوریت اسلام“ کے ایک نمائندہ اور رہنما کے یہ
 خیالات ہیں! کیا اودھ کے تعلقدار یا صوبہ آگرہ بہار اور بنگال کے بڑے
 بڑے زمیندار بھی اس قسم کے خیالات ظاہر کرنے کی جرأت آج کر سکتے ہیں
 لیکن ایک بیچارے سرسید ہی اس قسم کے خیالات نہ رکھتے تھے۔ خود کانگریس
 کی بہت سی تقریریں آج اگر پڑھی جائیں تو اتنی ہی عجیب معلوم ہوں گی، بہر حال
 یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہندو مسلم مسئلہ کا سیاسی اور معاشی پہلو یہ تھا کہ ہندوؤں کا
 ایک متوسط طبقہ تھا جو معاشی حیثیت سے ذرا بہتر حالت میں تھا اور ترقی کر رہا
 تھا؟ اس طبقہ کے اقتدار اور ترقی کی مخالفت کسی حد تک زمیندار طبقے کی
 طرف سے کی گئی جس میں زیادہ تعداد مسلمانوں کی تھی۔ ہندو زمیندار بالعموم
 اپنے بورژوا طبقہ سے گہرے تعلقات رکھتے تھے اور اس لئے اپنے متوسط طبقہ

۱۵۔ یٹکرا ہانس کون (Hansloham) کی شرق کی تاریخ و طینت سے نقل کیا ہے۔
 نوٹ۔ یہ پوری تقریر سرسید کے ”مکمل مجموعہ لیکچرز“ میں شائع ہوئی
 ہے۔ ہم یہاں ان کی اصل تقریر کا وہ حصہ نقل کرتے ہیں جس کا پٹنٹ جواہر لال
 نے متن میں اقتباس دیا ہے۔

”اگر کوئی ملک گورنمنٹ فتح کرے۔ برہا لے لے۔ افغانستان سے لے۔
 اس سے صلح کرے۔ ان سے ہم لوگ جو ملک کے باشندے ہیں کچھ سود کار
 نہیں رکھتے۔“

اس کونسل میں چند ممبر تنخواہ دار ہیں۔ علاوہ ان کے ہر صوبہ سے جو
 گورنمنٹ کی دانست میں نہایت ہوشیار اہلکار گورنمنٹ کے ہیں۔ (بقیہ صفحہ ۳۱۹ پر)

کے مطالبات میں یا وہ غیر جانب دار رہے یا ان سے ہمدردی کرتے رہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اکثر اوقات یہ مطالبات انھیں کے اشاروں سے کئے جاتے تھے۔ حکومت برطانیہ حسب معمول اس کش مکش میں منصب داروں اور جاگیرداروں کا ساتھ دیتی رہی اور جہاں تک بیچارے عوام الناس یا ادنیٰ متوسط طبقہ کا تعلق ہے خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان اس پوری تصویر میں ان کا چہرہ کہیں بھی نظر نہیں آتا۔

بالآخر سرسید کی پرزور اور چھا جانے والی شخصیت نے ہندوستانی مسلمانوں کے دلوں پر اپنا سکہ جما دیا اور ان کی تمام امیدوں اور آرزوؤں کی تشکیل علی گڑھ کالج کی صورت میں ہوئی۔ تغیر اور تبدیلی کے زمانہ میں اکثر یہ ہوتا ہے کہ ترقی کی تحریک جلد ہی اپنی قوت ختم کر چکی ہے اور پھر بجائے محرک کے لٹے روک کا کام کرنے لگتی ہے۔ اس کی ایک روشن مثال ہندوستان

صفحہ ۳۱۸ کا بقیہ۔ مثلاً کمشنر یا اور کوئی واقف کار حال صوبہ جس نے مدت تک وہاں زندگی بسر کی ہے۔ عدالت کے کام فوجداری۔ کلکڑی کے کام سے اور اس ملک اور اس ملک کے حال سے واقف ہے ہر صوبہ سے بلاتی ہے پنجاب سے۔ اودھ سے۔ شمال و مغرب سے۔ مدراس و بمبئی سے۔ اور ان کو مشورہ میں شریک کرتی ہے۔ گورنمنٹ ہندوستانی رئیسوں میں سے جن کو وہ اس کرسی پر بیٹھنے کے قابل اور باعتبار عزت کے مناسب سمجھتی ہے ان کو بھی بلاتی ہے۔ شاید اس بات پر لوگوں کو شبہ ہو اسو گا کہ باعتبار عزت کے کیوں بلاتی ہے۔ باعتبار عزت کے کیوں بلاتی ہے۔ باعتبار لیاقت کے کیوں نہیں بلاتی؟ اس کی بابت اے حضرات میں کچھ بیان کروں گا۔ (باقی صفحہ ۳۲۰ پر)

کی لبرل جماعت ہے۔ وہ اکثر ہم لوگوں کو یاد دلادیتے ہیں کہ کانگریس کی قدیم روایات کے اصل حامل اور جائز وارث وہی ہیں۔ ہم لوگ جو بعد میں داخل ہوئے خواہ مخواہ دخل بیجا کرنے والے لوگ ہیں۔ اور یہ بالکل درست ہے، لیکن وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ دنیا ہمیشہ بدلتی رہی ہے اور کانگریس کی قدیم روایات اسی طرح محو ہو چکی ہیں جیسے پارساں کا برف پہاڑوں پر سے اگھل کر غائب ہو گیا اب صرف اس کی یاد ہی یاد باقی ہے، شاید سرسید کا پیغام بھی اسی طرح اس وقت کے لئے مناسب حال اور ضروری تھا، لیکن ایک ترقی کرنے والی جماعت کے لئے وہ آخری نصب العین نہیں قرار دیا جاسکتا تھا۔ ممکن ہے کہ اگر وہ ایک نسل تک ابد زندہ رہتے تو وہ خود اپنے پیغام کو

(بقیہ صفحہ ۳۱۹) کیا ہمدے ملک کے رئیس اس کو پسند کریں گے کہ ادنیٰ قوم یا ادنیٰ درجہ کا آدمی خواہ اس نے جی اے کی ڈگری لی ہو یا ایم اے کی۔ اور گودہ لایق بھی ہو ان پر بیٹھ کر حکومت کرے۔ ان کے مال۔ جائداد اور عزت پر حاکم ہو کبھی نہیں کوئی ایک بھی پسند نہیں کرے گا (چیرز)۔ گورنمنٹ کی کونسل کی کرسی نہایت معزز ہے۔ گورنمنٹ محبوب ہے کہ سوائے معزز کے کسی کو نہیں بٹھا سکتی اور نہ وائسرائے اس کو (مالی کلیگ یا مالی آئرنریل کلیگ) یعنی برادر یا معزز صاحب کہہ سکتا ہے نہ شاہانہ ڈنروں میں اور نہ شہنشاہی جلسوں میں جہاں (ڈیوک) اور (ارل) اور بڑے بڑے معززین شامل ہوتے ہیں بلایا جاسکتا ہے۔

بہر حال قانون میں کچھ نقص ہو یا نہ ہو مگر طریقہ بنانے کا ایسا ہے کہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ گورنمنٹ خود مختاری سے جو چاہتی ہے وہ کرتی ہے ہم رعایا کی رائے نہیں لیتی اور نہیں سنتی ہے اور جو لوگ عذر کرنا چاہتے ہیں (بقیہ صفحہ ۳۲۱ پر)

کوئی نیا رخ دیتے۔ یا دوسرے رہنماؤں کا فرض تھا کہ وہ ان کے پیغام کی تاویل کر کے تغیر پذیر حالات میں اس سے کام لیتے لیکن یہی عظیم الشان کامیابی سرسید کو حاصل ہوئی تھی اور ان کی ایسی عظمت لوگوں کے دلوں پر اسی وجہ سے قائم ہو گئی تھی کہ دوسرے لوگوں کے لئے یہ آسان نہ تھا کہ ان کے عقیدے سے ہٹ کر کوئی نئی راہ نکالی جائے اور بد قسمتی سے ہندوستان کے مسلمانوں میں ایسی غیر معمولی قابلیت کے لوگوں کا بھی فقدان تھا جو کوئی نئی راہ نکال سکتے۔

اس میں شک نہیں کہ علی گڑھ کالج نے بڑا اچھا کام کیا۔ قابل لوگوں کی ایک بہت بڑی تعداد پیدا کر دی اور تعلیم یافتہ مسلمانوں کا رنگ ہی بدل دیا لیکن جن اصولوں پر اس کی بنیاد اداں روز قایم کی گئی تھی ان میں پھر پوری طرح تبدیلی نہیں ہو سکی۔ امیرانہ ذہنیت وہاں ہمیشہ کارفرما رہی اور ایک اوسط درجہ کے طالب علم کا حوصلہ اور مقصد سرکاری ملازمت کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔ نہ اس میں تحقیق کا جذبہ ہے نہ تلاش اور جستجو کا حوصلہ اگر اس کو ڈپٹی کلکٹر مل جائے تو بس وہ خوش ہے اور مطمئن۔ اس کا جذبہ افتخار اس سے مطمئن ہو جاتا ہے اگر اس کو یا دو دلایا جائے کہ وہ بھی جمہوریت اسلام کا ایک مدکن ہے اور اپنے اس جذبہ اخوت کو نمایاں کرنے کے لئے وہ ایک سرخ ٹوپی

(بقیہ صفحہ ۳۲۰) ان پر غور نہیں کرتی بلکہ اس بیان کے بعد میں کہہ سکتا ہوں کہ گورنمنٹ کوئی قانون جاری نہیں کرتی۔ جب تک رعایا اور اخباروں کی رائے نہیں سن لیتی اور ہم نہیں کہہ سکتے کہ ہمارا حصہ قانون پر نہیں ہے۔ بے شک ہے اور بلاشبہ ہے۔

فرا تر بھی کر کے پہنتا ہے (یہ ترکی ٹوپی کہلاتی ہے حالانکہ خود ترکوں نے اب اس کو بالکل ترک کر دیا ہے) جمہوریت اسلام میں شرکت کا یہ ناقابل انکار حق یقینی طور پر حاصل کر لینے کے بعد جس سے کہ اس کو دوسرے مسلمان بھائیوں کے ساتھ نماز پڑھنے اور کھانا کھانے کا حق مل جاتا ہے اب اس کو اس کی مطلق فکر نہیں ہوتی کہ اس کے وطن ہندوستان میں سیاسی جمہوریت کا وجود بھی کہیں ہے کہ نہیں ہے۔

سرکاری ملازمت کرنے کا یہ شوق اور یہ تنگ نظری صرف علی گڑھ یا دوسرے مقامات کے مسلمان طلبہ ہی میں نہیں بلکہ ہندو طلبہ میں بھی پائی جاتی تھی جو طبعاً بہت ہی کم حیثیت ہوتے تھے، لیکن حالات نے انھیں بالآخر اب اس چکر سے نکلنے پر مجبور کر دیلان کی تعداد بہت زیادہ بڑھ گئی اور ملازمتوں میں اتنی جگہ تھی کہ سب کو دی جاتی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تعلیم یافتہ بے روزگاروں کا ایک طبقہ ہو گیا جو قومی انقلابی تحریکات کے پشت پناہ ہیں۔

سرسید کے سیاسی پیغام کا اثر ابھی ہندی مسلمانوں پر باقی تھا کہ بیسویں صدی کے اوائل میں چند واقعات نے برطانوی حکومت کو یہ موقع دیا کہ قومی تحریک اور مسلمانوں کے درمیان جو خلیج پہلے سے حائل ہو اس کو اور زیادہ وسیع کر دے، اسلئے میں سر ولینڈٹن چرول اپنی کتاب انڈین ان ریسٹ میں لکھتے ہیں کہ یہ بات پورے دنووق کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں نے اپنے مفاد اور قومی اغراض کو برطانوی حکومت کے قیام و استحکام کے ساتھ جس حد تک اب وابستہ کر لیا ہے اس سے پہلے کبھی اس کی مثال نہیں ملتی لیکن سیاسی پیشینگوئیاں خطرناک ہوتی ہیں سر ولینڈٹن نے جب یہ لکھا اس کے پانچ سال کے بعد یہ دیکھا گیا کہ تعلیم یافتہ

مسلمان بھی ان بیڑیوں کو توڑ پھینکنے کی کوشش اور جدوجہد کر رہے ہیں اور کانگریس کے دوش بدوش چلنا چاہتے ہیں اور اسی سال کے اندر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ہندی مسلمان کانگریس سے بھی دو قدم آگے نکل جائیں گے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ وہ کانگریس کی رہنمائی کرنے لگے۔ لیکن یہ دس سال کا زمانہ بہت ہی اہم زمانہ تھا، جنگ عظیم اسی زمانہ میں شروع ہوئی اور دنیا کو تباہی اور بربادی کے عالم میں چھوڑ کر اسی زمانہ میں ختم بھی ہوئی۔

بہر کیف سطحی نقطہ نظر سے اگر دیکھا جائے تو سر ویلنٹائن چرول نے جو نتیجہ اخذ کیا تھا اس کے لئے بھی مقبول وجوہ موجود تھے۔ آغا خان نے مسلمانوں کے رہنما کی حیثیت سے ظہور فرمایا تھا اور اسی ایک واقعہ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مسلمان ابھی تک قدیم منصب داری نظام کی روایات سے وابستہ تھے اس لئے کہ آغا خان بورژوا لیڈر تو کسی صورت میں نہیں کہے جاسکتے تھے آغا خان ایک متمول امیر و کبیر ہیں اور ایک مذہبی فرقہ کے پیشوا سمجھے جاتے ہیں۔ برطانوی نقطہ نظر سے تو مقربین بارگاہ میں ان کا شمار کیا جاتا ہے اس لئے کہ برطانیہ کے حکمران طبقہ سے ان کے نہایت گہرے تعلقات ہیں، وہ ایک نہایت شائستہ اور وسیع المشرب آدمی ہیں ان کا قیام زیادہ تر یورپ میں رہتا ہے، جہاں ان کی طرز معاشرت اور بود و باش بالکل دہی ہے جو ایک فارغ البال اور سیر و تفریح میں وقت گزارنے والے انگریز رئیس کی بالعموم ہو ا کرتی ہے۔ چنانچہ جہاں تک فرقہ وارانہ اور مذہبی مسائل اور معاملات کا تعلق ہے آغا خان خود ذاتی طور پر تنگ نظری سے بہت دور ہیں لیکن ان کی قیادت کے معنی یہ تھے کہ مسلمانوں میں زمیندار طبقہ اور مسلمان بورژوا طبقہ دونوں برطانوی حکومت کی حمایت میں صف بستہ

ہو جائیں۔ فرقہ وارانہ مسئلہ محض ایک ثانوی حیثیت رکھتا تھا لیکن اس پر ظاہر طور پر اس لئے زور دیا جاتا تھا کہ اصل مقصد حاصل ہو یہ وہیلنٹائن چیر دل لکھتے ہیں کہ آغا خان نے دائرے لارڈ منٹو کو بتلادیا تھا کہ تقسیم ہنگال سے جو سیاسی صورت حال پیدا ہوئی اس کے متعلق مسلمانوں کا نقطہ نظر کیا ہے تاکہ ہندوؤں کے ساتھ کوئی ایسی سیاسی مراعات کہیں رد واری میں نہ کر دئے جائیں جس سے ہندو اکثریت کے اقتدار حاصل کرنے کے لئے راستہ صاف ہو جائے کہ یہ بات برطانوی حکومت کے استحکام اور مسلم اقلیت کے مفاد کے لئے جس کی وفاداری میں اب کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہی تھی یکساں طور پر خطرناک تھی۔

برطانوی حکومت کے ساتھ اس سطحی حمایت کے پیچھے دوسری قوتیں بھی کام کر رہی تھیں۔ ناگزیر طور پر جدید مسلم بورژوا طبقہ روز بروز موجودہ حالات سے غیر مطمئن ہو کر تحریک وطنیت کی طرف کھینچتا جا رہا تھا۔ خود آغا خان کو اس طرف متوجہ ہونا پڑا اور انھوں نے مختص الفاظ میں برطانیہ کو متنبہ بھی کیا۔ انھوں نے جنوری ۱۹۱۷ء کے ادنبرا ریویو میں (یعنی جنگ سے بہت پہلے) یہ لکھا تھا اور حکومت کو مشورہ دیا تھا کہ ہندو اور مسلمانوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ رکھنے کا طرز عمل ترک کر کے دونوں مذاہب کے معتقدین کو ایک مشترکہ محاذ پر جمع کرنا چاہیئے تاکہ ہندوستان کے نوجوان ہندو اور مسلمان دونوں کے انتہا پسند قومی میلانات کا مقابلہ کیا جائے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ انھیں مسلمانوں کے فرقہ وارانہ مفاد کا اتنا زیادہ خیال تھا جتنا کہ ہندوستان کے سیاسی انقلاب کو روکنے کا۔

لیکن قومیت کی تحریک کی طرف مسلم بورژوا طبقہ کے ناگزیر میلان کو

نہ تو آغا خاں روک سکے اور نہ حکومت برطانیہ۔ عالمگیر جنگ نے اس عمل میں اور زیادہ تیزی پیدا کر دی اور جیسے جیسے نئے رہنما پیدا ہوئے آغا خاں کنارہ کش ہوتے گئے، یہاں تک کہ علی گڑھ کالج کارنگ بھی بدلا۔ نئے رہنماؤں میں سب سے زیادہ زور دار علی برادران تھے اور یہ دونوں علی گڑھ ہی کے تعلیم یافتہ تھے۔ ڈاکٹر فخر احمد انصاری، مولانا ابوالکلام آزاد اور متعدد بورڈر و لیڈروں نے مسلمانوں کے سیاسی معاملات میں بہت اہم حصہ لینا شروع کیا۔ اسی طرح مسٹر محمد علی جناح آگے بڑھے لیکن ذرا زیادہ اعتدال کے ساتھ۔ گاندھی جی ان میں سے اکثر مسلم لیڈروں کو (مسٹر جناح کو چھوڑ کر) اور مسلمانوں کو بالعموم تحریک ترک موالات میں اپنے ساتھ گھسیٹ لے گئے اور ان لوگوں نے ۱۹۱۹ء سے ۱۹۲۳ء تک تمام واقعات میں بہت نمایاں حصہ لیا۔

اس کے بعد رد عمل شروع ہوا، ہندو اور مسلمانوں دونوں جماعتوں کے فرقہ پرست اور پھسڑی لوگ جو مجبوراً کنارہ کش ہو کر بٹھ گئے تھے نکلنا شروع ہو گئے۔ اس عمل کی رفتار بہت سست تھی لیکن مسلسل جاری رہی، چنانچہ ہندو مہاسیما کو پہلی بار کچھ شہرت حاصل ہوئی لیکن یہ شہرت زیادہ تر فرقہ دارانہ کشیدگی کی وجہ سے تھی ورنہ سیاسی حیثیت سے وہ کانگریس کو کچھ زیادہ مرعوب نہ کر سکی، اسلامی فرقہ دارانہ انجمنوں کو البتہ عام مسلمانوں میں اپنا کھوپا ہوا وقار دوبارہ حاصل کرنے میں نسبتاً زیادہ کامیابی ہوئی۔ لیکن اس کے بعد بھی مسلمان رہنماؤں کی ایک قومی جماعت برابر کانگریس کے ساتھ رہی، اسی اثنا میں حکومت برطانیہ نے ان تمام فرقہ پرست مسلمان لیڈروں کی ہمت افزائی اور حمایت کی جو سیاسی حیثیت سے بالکل ہی رجعت پسند واقع ہوئے تھے۔ ان

یہ لوگ تو ایک قدم اور آگے بڑھ گئے اور انھوں نے گول میز کانفرنس میں یورپین ایسوسی ایشن کے نمائندوں کے ساتھ اور دوسرے لوگوں کے نمائندوں کے ساتھ جا کر عہد و پیمان کر لئے۔ یہ بات بہت زیادہ تکلیف دہ اس لئے تھی کہ یہ ایسوسی ایشن (انجمن) ہندوستان میں ملکی آزادی کی سب سے بڑی مخالف اور دشمن ہمیشہ سے رہی ہے اور آج بھی ہے۔

ہندو مہاسبھا کے نمائندوں نے اس کے جواب میں یہ مطالبہ کیا، کہ ہندوستان کی آزادی اور بالخصوص پنجاب کی خود اختیاری پر ہر قسم کی پابندیاں عائد کی جائیں یعنی ایسے تحفظات رکھے جائیں جو برطانیہ کے حق میں مفید ہوں، انھوں نے کوشش کی کہ برطانوی حکومت کے ساتھ تعاون کے لئے اپنی خدمات پیش کرنے میں مسلمانوں سے بھی آگے بڑھ جائیں، نتیجہ یہ ہوا کہ ہاتھ تو کچھ لگا نہیں، البتہ اپنے ہی مقدمہ کو نقصان پہنچایا اور تحریک آزادی کے ساتھ غداری کی مسلمانوں نے کم از کم وقار کے ساتھ تقریریں کی تھیں لیکن فرقہ پرست ہندوؤں کے پاس یہ بھی نہ تھا۔

سب سے زیادہ نمایاں حقیقت مجھے تو یہ نظر آتی ہے کہ دونوں طرف کے فرقہ پرست لیڈر کس طرح صرف ایک چھوٹے سے اعلیٰ طبقہ کے رجعت پسند گروہ کی نمائندگی کرتے ہیں اور کس طرح یہ لوگ بھی اپنی اغراض کے لئے عوام کے مذہبی جذبات سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور لوگوں کو لوٹتے ہیں۔ دونوں طرف سے یہ کوشش کی جاتی ہے کہ اصل معاشی مسئلہ پر غور و فکر کی خواہش کو دبایا جائے اور اس سے احتراز کیا جائے، لیکن انھیں معلوم نہیں کہ بہت جلد وہ دقت آنے والا ہے جب ان امور کو اور زیادہ نہ دیا جاسکے گا اور اس دقت پھر دونوں طرف کے فرقہ پرست لیڈروں کی زبان سے

آغا خان کی برس برس پہلے والی تنبیہ کی آواز باز گشت آئے گی کہ متحدہ لین ایک مشترکہ محاذ پر ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر انقلابی میلانات کے مقابلہ کے لئے مجتمع ہو جائیں، کسی حد تک تو یہ بات اب بھی ظاہر ہونے لگی ہے کہ ہندو اور مسلمان فرقہ پرست خواہ عام جلسوں میں ایک دوسرے کی مخالفت کریں لیکن اسمبلی میں اور دوسری جگہوں پر رجعت پسند قوانین منظور کرتے ہیں اور حکومت کی امداد کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرتے ہیں۔ معاہدہ اٹا وہ بھی اسی قسم کا ایک رشتہ تھا جس نے مینوں کو متحد کر دیا تھا۔

یہ بات بھی بہت دلچسپ ہے کہ کنزرویٹو جماعت کے انتہائی رجعت پسند لوگوں کے ساتھ آغا خاں کا گہرا تعلق اب بھی قائم ہے، اکتوبر ۱۹۳۷ء میں برطانوی بحری افواج کی لیگ کے ڈنر میں آغا خاں بطور خاص مہمان کے مدعو تھے جس میں لارڈ لائڈ نے صدارت کی تھی، اور انھوں نے دل و جان سے ان تجاویز کی تائید کی تھی جو برطانوی بحری بیڑہ کو اور زیادہ مضبوط کرنے کے لئے لارڈ لائڈ نے برسٹل کی کنزرویٹو کا نفرنس میں پیش کی تھیں، چنانچہ ایک ہندوستانی لیڈر کو اتنی زیادہ فکر برطانوی سلطنت اور بالخصوص انگلستان کی محافظت کی تھی کہ برطانوی افواج و اسلحہ کے اضافہ کے معاملہ میں مسٹر بالڈون اور نیشنل گورنمنٹ سے بھی وہ آگے جانا چاہتے تھے ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ وہ صرف قیام امن کی خاطر کر رہے تھے۔!

اس کے بعد دوسرے مہینہ نومبر ۱۹۳۷ء میں یہ خبر ملی کہ ایک تصویر (فلم) نجی طور پر لندن میں دکھلائی گئی جس کا مقصد یہ تھا کہ ”اسلامی دنیا کے مستقل دوستانہ تعلقات کا رشتہ تاج برطانیہ کے ساتھ قائم کیا جائے“ ہم لوگوں کو اطلاع دی گئی کہ اس موقع پر خاص مہمان آغا خاں اور لارڈ لائڈ تھے۔

اس سے ظاہر ہو گا کہ آغا خان اور لارڈ لائٹ سلطنتی معاملات میں اسی طرح ایک دوسرے سے متحد اور ایک جان دو قالب ہو گئے ہیں جیسے ہماری قومی سیاسیات میں سر تیج بہادر سپرو اور سٹراٹیم آر جیکر ہیں۔ اور یہ بات بھی قابل ملاحظہ ہے کہ اسی چند ہہینہ کے عرصہ میں جب یہ دونوں ایک دوسرے سے بار بار ساز باز کر رہے تھے، لارڈ لائٹ کنزرویٹو (قدامت پسند) جماعت کی باضابطہ قیادت پر اور اپنی نیشنل گورنمنٹ پر تلخ اور ناگوار حملے بھی کر رہے تھے اور یہ الزام دے رہے تھے کہ حکومت ہندوستان کو ضرورت سے زیادہ دے کر گویا کمزوری دکھلا رہی ہے۔ ۱۵

ادھر کچھ عرصہ سے بعض فرقہ پرست لیڈروں کے بیانات اور تقریروں میں ایک دلچسپ بات ادا پیدا ہو گئی ہے۔ اس کی کوئی خاص اہمیت تو نہیں لیکن مجھے شبہ ہے کہ اور لوگوں کا بھی یہی خیال کہیں نہ ہو۔ ہر کیف فرقہ پرستی کی ذہنیت تو اس سے ظاہر ہی ہوتی ہے، اور اس کو بہت زیادہ اہمیت بھی دی گئی ہے پہلے تو ہندوستان میں مسلم قوم، اور اسلامی تمدن پر، اور ہندو تمدن اور اسلامی تمدن کے انتہائی اختلاف پر بڑا زور دیا جاتا ہے اور پھر اس سے یہ لازمی نتیجہ نکالا جاتا ہے (گو اس کو بھونڈے طریقہ پر نہیں پیش کیا جاتا) کہ برطانیہ کا ہندوستان میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رہنا ضروری ہے تاکہ دونوں تمدنوں میں توازن قائم رکھے اور بیچ بچاؤ کر سکے۔

۱۵۔ کچھ عرصہ ہوا کچھ برطانوی امرا (PEERS) اور ہندوستانی مسلمانوں کی ایک کونسل قائم کی گئی ہے جو ان مدانتہا پسند رجعت پسند عناصر کو متحد کرے اور اس اتحاد کو اور زیادہ فروغ دے۔

تھوڑے سے فرق پرست ہندو لیڈر بھی ٹھیک اسی قسم کے خیالات رکھتے ہیں فرق پس اتنا ہے کہ چونکہ وہ اکثریت میں ہیں اس لئے انھیں توقع ہے کہ ہندو تمدن بالآخر غالب آجائے گا،

ہندو اور مسلم تمدن اور ملت اسلامی! ان الفاظ سے ماضی کے کیسے کیسے دل پسند تاریخی واقعات اور موجودہ اور آئندہ کے متعلق کیسی کیسی امیدوں کے باب کھل جاتے ہیں! لیکن ہندوستان میں مسلم قومیت پر زور دینے کا مطلب کیا ہوتا ہے یہی کہ ایک قوم کے اندر ایک دوسری قوم (موجودہ ہے) جو یکجا نہیں ہے، منتشر ہے، مبہم ہے اور غیر متعین ہے۔ اب سیاسی نقطہ نظر سے اگر دیکھا جائے تو یہ تحلیل بالکل نعو معلوم ہوتا ہے، اور محاشی نقطہ نظر سے یہ بہت دور از کار ہے اور بدقت قابل توجہ کہا جاسکتا ہے؛ بہر کیف اس ذہنیت کے سمجھنے میں اس سے تھوڑی مدد ملے گی جو اس کے پیچھے کام کر رہی ہے۔ اس قسم کی چند قزوں کا وجود عہد وسطیٰ میں اور اس کے بعد بھی پایا جاتا ہے جو ایک دوسرے سے علیحدہ تھیں اور گھل مل نہ سکتی تھیں۔ سلاطین عثمانی کے ابتدائی عہد کے قسطنطنیہ میں اس قسم کی ہر قوم علیحدہ علیحدہ وجود رکھتی تھی اور اس کو کسی حد تک خود مختاری حاصل تھی مثلاً لاطینی عیسائی، ارتھوڈاکس عیسائی اور یہودی وغیرہ یہ گویا ابتدائی اپنی وطن کے علاوہ دیگر ممالک سے رشتہ اخوت جوڑنے کی جو اس زمانہ میں اکثر مشرقی ممالک کے لئے ایک بہت ہی پریشان کن خواب بن گیا۔ اس لئے مسلم قومیت کا ذکر کرنے کے معنی یہ ہیں کہ دنیا میں کوئی قوم ہی نہیں۔ صرف مذہبی اخوت کا رشتہ ایک چیز ہے اور اس لئے کوئی قوم (جدید مفہوم میں) ترقی نہ کرنے پائے گا مطلب یہ ہے کہ جدید ہندو مذہب و تمدن کو ترک کر کے ہم لوگ عہد وسطیٰ

کے طریقوں کو پھر اختیار کریں، یا پھر اس کا مطلب یہ ہے کہ مطلق العنان حکومت یہاں رہنا چاہیے یا بدیسی حکومت اور آخر میں تو صرف یہ معلوم ہوتا ہے اور اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ یہ ذہن کی محض ایک جذباتی کیفیت ہے: اور محسوس یا غیر محسوس طریقہ پر یہ خواہش کہ حقائق سے بالخصوص معاشی حقائق سے کسی طرح دوچار ہونا نہ پڑے۔ جذبات کے سامنے منطق اور دھبی ہو جاتی، مگر محض اس وجہ سے کہ وہ غیر معقول ہوتے ہیں ہم انہیں نظر انداز بھی نہیں کر سکتے مسلم قوم کا تخیل تو صرف چند لوگوں کی من گھڑت اور محض پر داز خیال ہے اگر اخبار اس کی اس قدر اشاعت نہ کرتے تو بہت تھوڑے لوگ اس سے واقف ہوتے اور اگر زیادہ لوگوں کو اس پر اعتقاد بھی ہوتا تو بھی حقیقت سے دوچار ہونے کے بعد اس کا خاتمہ ہو جاتا۔

یہی حال ہندو اور مسلم تمدنوں کے تخیل کا ہے۔ اب تو قومی تمدن کا زمانہ بھی بہت تیزی کے ساتھ ختم ہوتا جا رہا ہے اور پوری دنیا ایک تمدنی وحدت بنتی جا رہی ہے۔ قوموں کو یہ حق ہے اور آئندہ بھی ایک عرصہ تک یہ حق ہے گا کہ اپنی خصوصیات کو مثلاً زبان، عادات، اور طریق فکر کو باقی اور محفوظ رکھیں، لیکن سائنس اور کلون کا یہ زمانہ اور تیزی سے سفر کرنے کی سہولتیں، اخبار عالم کا مسلسل ملتار ہونا، ریڈیو اور سینما وغیرہ کی ترقی کی وجہ سے روز بروز دنیا میں یک رنگی پیدا ہوتی جائے گی۔ اس ناگزیر رجحان کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا، اگر اس کو کوئی روک سکتا ہے تو بس ایک ایسی عالمگیر تباہی جو جدید تہذیب اور تمدن ہی کو تہ و بالا کر دے۔ اس میں شک نہیں کہ ہندو اور مسلم فلسفہ زندگی میں بہت سے روایتی اختلافات موجود ہیں لیکن یہ اختلافات شکل ہی سے نظر آسکتے ہیں جب کہ ان دونوں کا مقابلہ زندگی کے متعلق جدید

علمی اور تجارتی نقطہ نظر سے کیا جاتا ہے اس لئے کہ اس آخر الذکر اور اول الذکر دونوں کے درمیان ایک بہت بڑی خلیج موجود ہے۔ آج ہندوستان میں اصل کش مکش ہندو تمدن اور مسلم تمدن کے درمیان نہیں ہے بلکہ ایک طرف یہ دونوں ہیں اور دوسری طرف تہذیب جدید کا فاعل علمی و حکمی تمدن جو لوگ مسلم تمدن کا خواہ اس کا مطلب جو کچھ بھی ہو تحفظ چاہتے ہیں انہیں ہندو تمدن کے متعلق فکر کرنے کی بجائے مغرب کے اس دیو کا مقابلہ کرنا چاہیئے ذاتی طور پر مجھے تو اس میں کوئی شک ہی نہیں کہ جدید علمی اور تجارتی تمدن کے مقابلے کے لئے جتنی بھی کوشش کی جائے گی خواہ مسلمانوں کی طرف سے ہو یا ہندوؤں کی طرف سے ان کا حشرنا کامی ہوگا اور جہاں تک میرا تعلق ہے میں بغیر کسی تاسف کے اس ناکامیابی کا تماشہ خوشی سے دیکھوں گا۔ جس دن ریلیں اور اسی طرح کی دوسری چیزیں یہاں آئیں ہماری پسند کا فیصلہ تو اسی دن بالکل غیر محسوس طریقہ پر اور بلا کسی خواہش کے ہو گیا تھا۔ سر سید احمد خاں نے بھی ہندوستانی مسلمانوں کی طرف سے اپنی پسند کا فیصلہ اسی دن کر لیا تھا جس دن علی گڑھ کالج کی بنیاد رکھی گئی۔ لیکن سچ تو یہ ہے کہ اس معاملہ میں ہم میں سے کسی کی پسند کا کوئی دخل ہی نہ تھا یا اگر تھا بھی تو اس کی مثال وہی ہے کہ جب آدمی ڈوبنے لگتا ہے تو وہ تنکے کا سہارا پکڑتا ہے کہ شاید وہی اس کی جان بچائے۔

لیکن یہ مسلم تمدن ہے کیا چیز؟ کیا یہ عربوں، ایرانیوں اور ترکوں وغیرہ کے بڑے بڑے کارناموں کی ایک یاد ہے جو نسلی تعلق کی وجہ سے اب تک باقی ہے؟ یا اس کا مطلب زبان، آرٹ، موسیقی اور رسم و رواج ہیں مجھے نہیں یاد آتا کہ کوئی شخص آجکل اسلامی موسیقی یا اسلامی آرٹ کا کبھی ذکر کرتا

ہو، جن دوزبانوں نے ہندی مسلمانوں کے خیالات و افکار پر اثر ڈالا ہو وہ عربی اور بالخصوص ایرانی زبان ہے، لیکن ایرانی زبان کے اثر میں کوئی جذبی عنصر شامل نہیں۔ ایرانی زبان اور بہت سی ایرانی رسوم اور روایات، ہزار ہا سال کے عرصہ میں ہندوستان میں آئیں اور پورے شمالی ہند پر اپنا نقش قائم کیا، ایران گویا مشرق کا فرانس تھا جو اپنی زبان اور اپنے تمدن کو تمام پردیس کے ملکوں میں پھیلاتا تھا اور یہاں ایک ایسا گراں قدر ورثہ ہی جس میں ہم تمام ہندوستانی برابر کے شریک ہیں۔

مسلم اقوام اور ممالک کے تاریخی کارناموں پر فخر کرنا غالباً ایک بہت ہی مضبوط اسلامی رشتہ سمجھا جاتا ہے، لیکن کیا کوئی شخص مختلف اقوام کے عظیم الشان کارناموں پر فخر کرنے سے مسلمانوں کو روکتا ہے، جب تک وہ ان کی یاد کو تازہ رکھنا چاہیں گے اس وقت تک کوئی شخص انھیں اس سے محروم نہیں کر سکتا بلکہ واقعہ تو یہ ہے کہ یہ تاریخی کارنامے بہت بڑی حد تک ہم سب لوگوں کے لئے بھی ایک مشترکہ ورثہ ہیں۔ اس لئے کہ ایشیائی ہونے کی وجہ سے ہم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے درمیان ہی ایک رشتہ ہے جو یورپ کی دست درازیوں کے خلاف ہمیں متحد کرتا ہے، میں محسوس کرتا ہوں کہ جب کبھی میں نے اسپین میں یا صلیبی جنگوں میں عربوں کی لڑائیوں کا ذکر پڑھا ہے تو میری ہمدردی ہمیشہ انھیں کے ساتھ رہی ہے۔ میں کوشش کرتا ہوں کہ جانب داری نہ کروں اور صرف واقعات پر بحث کروں، لیکن چاہے جتنی کوشش کروں جہاں ایشیائی لوگوں کا تعلق ہوتا ہے میری ایشیائیت کا اثر میری قوت فیصلہ پر ضرور پڑتا ہے۔

میں نے اسلامی تمدن کا مطلب سمجھنے کی بڑی کوشش کی لیکن میں

تسلیم کرتا ہوں کہ میں اس میں کامیاب نہیں ہوا میں دیکھتا ہوں کہ شمالی ہند میں صرف ایک تنہی بھر متوسط طبقہ کے ہندو بھی ہیں اور مسلمان بھی جن پر ایرانی زبان اور ایرانی آیات کا اثر ہے، اور اگر عوام پر نظر ڈالی جائے تو 'اسلامی تمدن' کی نشانی بظاہر یہ ہے، ایک خاص قسم کا پاجامر جو نہ زیادہ لانا ہو اور نہ زیادہ ادبچا، ایک خاص طریقہ سے مونچھوں کی تراش تراش اور داڑھی کا رکھنا، اور ایک ٹوٹا جس میں ایک خاص قسم کی ٹوٹنی ہوتی ہے اس کے برخلاف ہندوؤں میں رواج ہے دھوئی پہننے کا، سر پر چوٹیا رکھنے کا اور ذرا مختلف قسم کا ٹوٹا رکھنے کا۔ درحقیقت یہ اختلافات بھی زیادہ تر شہری ہیں اور رفتہ رفتہ غائب ہوتے جا رہے ہیں، ورنہ ایک ہندو اور ایک مسلمان کسان اور کارخانہ کے مزدور میں شکل ہی سے کوئی تمیز کی جاسکتی ہے، مسلمان تعلیم یافتہ شاذ و نادر داڑھی رکھتے ہیں، البتہ علی گڑھ والے ابھی تک ترکی ٹوپی کے فریفتہ ہیں (یہ ٹوپی ترکی کہلاتی ہے حالانکہ ترکی کو اب اس سے کوئی سروکار نہیں ہے) مسلمان عورتیں ساری پہننے لگی ہیں اور رفتہ رفتہ پردے سے بھی نکل رہی ہیں میرا اپنا مذاق ان میں سے بعض عادات اور خصائص سے میل نہیں کھاتا اور مجھے نہ داڑھی پسند ہے نہ مونچھیں نہ چوٹیا، لیکن مجھے اس کی بھی خواہش نہیں ہے کہ اپنے مذاق کے اصول و قوانین دوسروں پر عائد کروں جہاں تک داڑھیوں کا تعلق ہے، امان اللہ خاں نے کابل میں جب سرسری طور پر ان کا مصغایا کرنا شروع کیا تو مجھے خوشی ضرور ہوئی تھی۔

ان ہندوؤں اور مسلمانوں کی حالت بھی حد درجہ در دایکمز جو ہمیشہ ماضی کی طرف نظر رکھتے ہیں اور ہمیشہ انھیں چیزوں کو بکڑتے ہیں جو ان کی گرفت سے نکلتی چلی جا رہی ہیں۔ میں نہ ماضی کو برا کہتا ہوں نہ اس کو رد کرتا ہوں۔

اس لئے کہ ہمارے ماضی میں بہت سی باتیں ایسی ہیں جو حسن و جمال میں لیکتا ہیں اور ہلاکت بہ یہ باقی رہنے والی بھی ہیں لیکن یہ لوگ اس حسن و جمال کو باقی رکھنے کے آرزو مند نہیں ہیں بلکہ ایسی چیزوں کے پیچھے پڑے ہیں جو آئندہ رکھنے کے قابل ہی نہیں بلکہ مضر ہیں۔

اس زمانہ میں ہندی مسلمانوں کو پیہم صدمات پہنچے ہیں اور ان کے بہت سے خیالات جن کی پرورش بڑی تمناؤں سے کی گئی تھی پاش پاش ہو گئے اسلام کے غازی مرد ترک نے نہ صرف یہ کہ اس خلافت ہی کو ختم کر دیا جس کے لئے ہندوستان ۱۹۲۰ء میں اتنا لڑا تھا، بلکہ یکے بعد دیگرے ایسے قدم اٹھائے ہیں جو مذہب سے اس کو دور ہی لئے جا رہے ہیں۔ ترکی کے جدید دستور اساسی میں ایک دفعہ تھی کہ ترکی اسلامی ریاست ہے، لیکن اس اندیشہ سے کہ کوئی غلط فہمی نہ پیدا ہو جائے کمال پاشا نے ۱۹۲۴ء میں اعلان کیا کہ ”دستور اساسی کی یہ دفعہ کہ ترکی ایک اسلامی ریاست ہے محض سمجھوتہ کے طور پر داخل کی گئی ہے اور مقصد یہ ہے کہ اولین موقع ملے ہی اس کو خارج کر دیا جائے گا“ میرا خیال ہے کہ جو اشارہ اس نے کیا تھا اس پر بعد میں اس نے عمل بھی کیا۔ مصر بھی اسی راستہ پر جا رہا ہے گو نسبتاً بہت زیادہ احتیاط کے ساتھ اور مذہب سے نسبتاً کوبالکل علیحدہ رکھتا ہے۔ یہی حال عربی ممالک کا ہے۔ سوائے ملک عرب کے جو بہت زیادہ پیچھے ہے، ایران کی نظریں اپنے تمدنی احیاء کے لئے تاریخ قبل از اسلام پر پڑتی ہیں۔ غرض ہر جگہ مذہب بالکل پس پشت ڈالا جا رہا ہے اور وطنیت جنگ آزما لباس میں ظہور پذیر ہو رہی ہے۔ وطنیت کے پیچھے اور بہت سے مسلک ہیں جو معاشرتی اور معاشی زبان

میں گویا ہیں۔ ہاں مسلم قوم، اور مسلم تمدن، کا کیا ہوگا؟ کیا یہ آئندہ صرف شمالی ہند میں سرکارِ دولتِ ارب برطانیہ کے زیرِ سایہ پھلے پھولے گا؟

اگر ترقی کے معنی یہی ہیں کہ سیاست میں وسعتِ نظر سے کام لیا جائے تو آخر میں یہ ضرور کہوں گا کہ ہمارے فرقہ پرستوں نے اور حکومت نے جان بوجھ کر اور متواتر اس کے بالمقابل تنگ نظری کو اپنا مقصود نظر قرار دیا ہے۔

(۵۷) تعطیل

دوبارہ گرفتاری اور سزایابی کا امکان مجھے برابر پریشان کرتا رہا یہ امکان اس لئے اور بھی قوی تھا کہ ملک پر آرڈی منس اور اسی نوع کے دیگر قوانین کا راج تھا اور خود کانگریس ایک خلاف قانون جماعت قرار دی جا چکی تھی اور برطانوی حکومت کی آئینی ساخت اور اپنی طبیعت کو دیکھتے ہوئے میری گرفتاری ناگزیر معلوم ہوتی تھی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ میں کوئی کام اطمینان کے ساتھ جم کر نہیں کر سکتا تھا یہی فکر تھی کہ جتنا زیادہ کام ہو سکے جلد بنٹا دیا جائے۔

پھر بھی میں خواہ مخواہ کی گرفتاری مول لینا نہیں چاہتا تھا اور حتی الوسع ایسی کارروائیوں سے احتیاط کرتا تھا جن سے میری گرفتاری عمل میں آئے اپنے صوبہ کے اکثر مقامات سے اور باہر سے بھی بہت سی دعوتیں آئیں کہ میں دورہ پر نکلوں، لیکن میں نے ان سب کو مسترد کر دیا اس لئے کہ تقریر کرنے کی غرض سے اس قسم کا دورہ ایک اندھا دھند دھاوے کی صورت اختیار کر لیتا جو یقین تھا کہ بیچ ہی سے یکایک ختم کر دیا جائے گا، مگر میرے لئے کوئی اور درمیانی راستہ بھی نہ تھا، میں جب کبھی کسی دوسرے کام سے مثلاً گاندھی جی سے اور اراکین ورکنگ کمیٹی سے مشورہ کرنے کہیں باہر گیا تو میں نے عام جلسوں میں نہایت آزادی سے تقریریں کیں، جیلپور میں

ایک بڑا جلسہ ہوا اور نہایت شان دار جلوس نکلا اور دہلی کا اجتماع تو ان بڑے سے بڑے مجموعوں کے مقابلہ کا تھا جو میں نے وہاں دیکھے ہیں اور فی الحقیقت ان جلسوں کی کامیابی ہی سے یہ صاف ظاہر ہو گیا تھا کہ حکومت بار بار اس قسم کے جلسوں کا انعقاد گوارا نہ کرے گی۔ بلکہ دہلی میں تو جلسہ کے بعد ہی سری گرفتاری کی افواہ بہت گرم تھی، لیکن بچ گیا اور الہ آباد واپس چلا آیا البتہ راستہ میں مسلم یونیورسٹی کے طلباء کے سامنے تقریر کرنے کے لئے علی گڑھ بھی اتر گیا۔

جب حکومت یوں ہر قسم کے مفید سیاسی کاموں کو روکنے کی کوشش کر رہی ہو تو اس وقت غیر سیاسی پبلک کاموں میں حصہ لینے کا خیال مجھے بہت بُرا لگتا تھا۔ میں نے کانگریسیوں میں شدت کے ساتھ یہ میلان دیکھا کہ کانگریس کے کام سے جان بچا کر ایسے انٹ سنٹ کاموں میں لگتے جا رہے تھے جو اگرچہ بجائے خود پسندیدہ تھے مگر ہماری جدوجہد سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا۔ یہ میلان طبع قدرتی تھا لیکن میں نے محسوس کیا کہ اس وقت اس کو تقویت نہ دینا چاہیے۔

وسط اکتوبر ۱۹۳۳ء میں صورت حال پر غور کرنے اور اُسندہ کے لئے طریق کار کا فیصلہ کرنے کی غرض سے ہم لوگوں نے صوبہ متحدہ کے کارکنان کانگریس کے جلسے الہ آباد میں منعقد کئے، صوبہ کانگریس کمیٹی ایک غیر قانونی جماعت تھی اور ہم لوگوں کا منشا صرف مشاورت کرنا تھا نہ کہ قانون کی خلاف ورزی کرنا اس لئے ہم نے اس کمیٹی کو باقاعدہ طلب بھی نہیں کیا تھا، ہم نے صرف ان تمام اراکین کمیٹی کو جو جیل سے باہر تھے نیز چند اور منتخب کارکنوں کو ایک غیر رسمی جلسہ میں مدعو کر لیا تھا۔ یہ جلسہ بالکل نجی تھے مگر ان کے

متعلق کوئی راز داری بھی نہیں کی گئی تھی، چنانچہ آخر وقت تک ہم لوگوں کی زیادہ توجہ واقعات عالم پر مبذول رہی مثلاً شدید کساد بازاری جرمنی میں نازی تحریک اور کمیونزم وغیرہ وغیرہ ہم چاہتے تھے کہ ہمارے ساتھی ہندوستان کی جدوجہد کا مطالعہ ان واقعات کے تعلق سے کریں جو دیگر ممالک میں پیش آرہے ہیں۔ بالآخر کانفرنس نے ایک اشتراکی قرارداد منظور کی، جس میں ہمارے نمائندہ العین کی توضیح اور تعریف کی گئی تھی اور یہ اعلان کیا کہ کانفرنس سول نافرمانی بند کر دینے کی مخالف ہے۔ ہم میں سے ہر شخص یہ خوب اچھی طرح جانتا تھا کہ وسیع پیمانہ پر سول نافرمانی کرے گا اس وقت کوئی امکان نہیں بلکہ انفرادی سول نافرمانی بھی یا تو بہت جلد ختم ہو جائے گی یا بہت ہی محدود پیمانہ پر جاری رہے گی۔ لیکن جہاں تک ہم لوگوں کا تعلق ہے سول نافرمانی جاری رکھنے نہ رکھنے سے کوئی خاص فرق نہیں پیدا ہوتا تھا اس لئے کہ حکومت کی طرف سے حملے اور قوانین آرڈیمنس کا نفاذ برابر جاری تھا۔ چنانچہ اور کسی غرض سے نہیں صرف اپنے طرز عمل کو ظاہر کرنے کی خاطر ہم نے رسمی طور پر سول نافرمانی جاری رکھنے کا فیصلہ کیا لیکن اسی کے ساتھ ہم نے اپنے ساتھیوں کو یہ ہدایت بھی کر دی کہ اپنے کسی کام کو چھوڑ کر گرفتار ہونے کی کوشش نہ کریں، بلکہ اپنا معمولی کام کئے جائیں اور اگر اس سلسلہ میں گرفتار ہو جائیں تو خندہ پیشانی سے اس کو قبول کر لیں۔ انہیں خصوصیت کے ساتھ یہ ہدایت البتہ کی گئی کہ دیہاتی علاقوں سے اپنے تعلقات اور واسطہ دوبارہ قائم کریں اور یہ معلوم کریں کہ تخفیف لگان اور حکومت کے تشدد سے کسانوں کا حال کیسا ہے، اس وقت عدم ادائیگی لگان کی تحریک کوئی سوال نہ تھا۔ یہ تحریک تو پونا کانفرنس کے بعد ہی باقاعدہ روک

دی گئی تھی۔ اور ظاہر ہے کہ اس وقت حالات ایسے نہ تھے کہ اس کو دوبارہ شروع کیا جاتا۔

یہ پردہ گرام بہت ہی بے ضرر اور مدہم قسم کا تھا اور اس میں بظاہر کوئی بات ایسی خلاف قانون بھی نہ تھی لیکن اس کے باوجود ہم جانتے تھے کہ اس کی وجہ سے بھی گرفتاریاں کی جائیں گی۔ چنانچہ جون میں ہمارے کارکن دیہاتوں میں گئے۔ ان کو گرفتار کر کے یہ الزام بالکل غلط طور پر لگایا گیا کہ وہ عدم ادائیگی لگان کا پرچار کرتے ہیں (جو آرڈی منس کے مطابق جسم قرار دیا گیا تھا) اور وہ سزایاب ہوئے، بہت سے رفقاء کار کی گرفتاری کے بعد میرا مقصد بھی دیہاتی علاقوں میں جانے کا تھا، لیکن بعض اور کاموں میں لگ گیا اور مجھے اپنا دورہ ملتوی کرنا پڑا۔ یہاں تک کہ اس کا وقت ہی نکل گیا۔

ان چند مہینوں کے دوران میں دوسرے کانگریس ورکنگ کمیٹی کے اراکین پورے ہندوستان کی صورت حال پر غور کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ خود کمیٹی کا تو کوئی وجود نہ تھا اور یہ اس لئے نہیں کہ وہ ایک خلاف قانون جماعت تھی بلکہ اس لئے کہ گاندھی جی کے ایماء سے پونا کے فیصلہ کے بعد تمام کانگریس کمیٹیاں اور ان کے دفاتر بند کر دیئے گئے تھے۔ میری حیثیت بھی اس وقت اتفاق سے کچھ عجیب ہو گئی تھی اس لئے کہ جیل سے نکلنے کے بعد میں نے خود بخود اپنے ادھر پر یہ پابندی عائد کرنے سے انکار کر دیا تھا اور اپنے آپ کو کانگریس کا جنرل سیکرٹری کہنے پر مصر تھا، لیکن اپنے فرائض منصبی صرف ہوائی طور پر ادا کر سکتا تھا، نہ تو کوئی دفتر تھا، نہ عملہ نہ قائم مقام صدر گاندھی جی صلاح و مشورہ کے لئے ضرور موجود تھے مگر وہ سائے ملک کا ایک

عظیم الشان دورہ کرنے میں مشغول تھے اور اس مرتبہ ان کا یہ دورہ ہریجن تحریک کے لئے تھا، اس دورہ میں بھی ہم لوگوں نے کسی نہ کسی طرح جلیپور اور دہلی جا کر انھیں پکڑا اور ان کے ساتھ درکنگ کمیٹی کے اراکین سے صلاح و مشورہ کیا ان ملاقاتوں میں مختلف اراکین کا اختلاف رائے بھی بہت صاف صاف ظاہر ہو گیا۔ اور ایک تھقل سا پیدا ہو گیا۔ کوئی ایسی سبیل نہیں نکلتی تھی جو سب کے لئے قابل قبول ہوتی جو لوگ سول نافرمانی بند کرنا چاہتے تھے اور جو اس کے مخالف تھے ان دونوں کے درمیان فیصلہ کن ذات بس گاندھی جی کی تھی، اور چونکہ وہ اس وقت آخرا لڈ کر گردہ کی رائے سے متفق تھے اس لئے معاملات جس طرح تھے بدستور جاری رہے۔

مجلس قانون ساز کے انتخابات میں کانگریس کی طرف سے مقابلہ کرنے کے مسئلہ پر کارکنان کانگریس میں کبھی کبھی بحثیں ہوا کرتی تھیں۔ مگر درکنگ کمیٹی کے اراکین کو اس وقت اس مسئلہ سے کچھ زیادہ دلچسپی نہ تھی۔ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ سوال اس وقت کسی طرح پیدا بھی نہیں ہوتا تھا۔ بلکہ اس وقت اس مسئلہ پر بحث کرنا بدیہی طور پر قبل از وقت تھا، اصلاحات کا نفاذ کم از کم آئندہ دو تین سال تک ہوتا نظر نہیں آتا تھا، اور نہ اس وقت اسمبلی کے لئے جدید انتخاب کا کوئی تذکرہ تھا۔ ذاتی طور پر الکشن لڑنے کے خلاف مجھے کوئی اصولی اعتراض نہ تھا، اور مجھے اپنی جگہ پر پورا یقین تھا کہ جب وقت آئے گا تو کانگریس کو اس میں حصہ لینا ہی پڑے گا، لیکن اس وقت اس سوال کو پیدا کرنے کے معنی یہ تھے کہ توجہ دوسری طرف ہو جائے۔ میرا خیال تھا کہ اگر ہم اپنی جدوجہد جاری رکھیں تو جو مسائل درپیش ہیں وہ صاف اور واضح ہو جائیں گے، اور اپنے اصولوں کو چھوڑ کر سمجھوتہ کرنے والے لوگوں کو

معاملات پر حادی ہونے سے رد کا جاسکے گا۔

اس دوران میں برابر میں مضامین اور بیانات اخبارات کو بھیجتا رہا کسی حد تک مجھے اپنی تحریروں کو نرم اور ملائم بنانا پڑا اس لئے، کہ وہ اشاعت کی غرض سے لکھی گئی تھیں، اور ادھر سنسر صاحب موجود تھے اور مختلف ایسے قوانین تھے جن کی گرفت وسط ملا کے پنجوں کی طرح بہت دور تک پہنچتی تھی اور میں اگر ان خطرات میں پڑنے کے لئے تیار بھی ہوتا تو طابع اور ناشر اور مدیر اس کے لئے آمادہ نہ تھے، بہر حال مجموعی حیثیت سے اخبارات نے مجھ پر عنایت کی اور بہت سی باتیں میری تائید میں لکھیں؛ لیکن ہمیشہ ایسا نہیں ہوتا تھا بعض اوقات میرے بیانات اور مضامین کے حصہ کے حصہ حذف کر دئے جاتے تھے، بلکہ ایک مرتبہ تو میرا ایک پورا اور طویل مضمون جس کو میں نے بڑی محنت سے لکھا تھا شائع ہی نہیں ہوا۔ جنوری ۱۹۳۲ء میں جب میں کلکتہ میں تھا تو ایک مقتدر روزنامہ کے مدیر صاحب مجھ سے ملنے تشریف لائے اور انھوں نے فرمایا کہ میں نے آپ کا ایک بیان کلکتہ کے جملہ اخبارات کے مدیر خصوصی کے پاس استصواب رائے کے لئے بھیجا تھا، اور چونکہ انھوں نے اس کو مسترد فرما دیا اس لئے وہ شائع نہیں کیا گیا یہ ”مدیر خصوصی“ کلکتہ گورنمنٹ پریس کے سنسر صاحب تھے۔

میں نے اپنے بعض بیانات میں اور اخبارات کے نمائندوں سے گفتگو کے دوران میں چند افراد اور جماعتوں پر نکتہ چینی کی تھی، اس پر اظہارِ ناراضگی کیا گیا جس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ عام طور پر یہ خیال کیا جاتا تھا کہ گاندھی جی نے بھی اس خیال کو پھیلانے میں مدد دی تھی کہ کانگریس

پر بلا خوف انتقام ہر طرح کے حملے کئے جاسکتے ہیں! چنانچہ خود گاندھی جی نے اس کی ایک مثال قائم کر دی تھی اور بعض سربراہانِ آئندہ کانگریسی بھی حسب مراتب ان کا اتباع کیا کرتے تھے اگرچہ سب نہیں۔ وجہ یہ تھی کہ علی العموم ہم لوگ مہم اور دراز کار بائیں کیا کرتے تھے۔ جس سے ہمارے نکتہ چینیوں کو موقع ملتا تھا کہ غلط استدلال اور موقع پرستی کی چال بازیوں سے ہماری باتوں کو لے اڑیں اور پھر دونوں طرف سے اصل مسائل پر بحث کرنے سے گریز کیا جاتا تھا۔ اس قسم کے بحث و مباحثے جو دیانت داری سے کئے جائیں اور جن میں موقع بموقع وار اور بجائے کوئی نوبت بھی آئے شاذ و نادر ہی ہوتے تھے جیسے کہ ان مغربی مالک میں ہوا کرتے ہیں جہاں تحریک 'فاسٹنزم' رائج نہیں ہوئی ہے۔

ایک خاتون دوست نے جن کی رائے کی میں قدر کرتا ہوں مجھے لکھا تھا کہ اخبارات میں تمہارے بعض مضامین کا زور دیکھ کر مجھے ذرا تعجب ہوا کہ تم تو بالکل کٹ کھنٹے ہوتے جاتے ہو، میں نے سوچا کہ کیا یہ کیفیت اس وجہ سے ہو گئی ہے کہ مجھے مایوسیاں ہوئی ہیں۔ شاید کسی حد تک تو یہ بات صحیح ہے اس لئے کہ قومی حیثیت سے تو ہم سب ہی لوگ مایوسی کے مرض میں مبتلا ہیں اور انفرادی طور پر بھی میرے نزدیک یہ بات ضرور صحیح ہوگی لیکن خود مجھے اس کا پورا پورا احساس نہ تھا شاید اس وجہ سے کہ ذاتی طور پر مجھے اپنی ناکامی یا در ماندگی کا مطلق کوئی خیال ہی نہیں پیدا ہوا! سیاسی حیثیت سے گاندھی جی کا میرا ساتھ جب سے ہوا ہے میں نے کم از کم ایک بات ان سے ضرور سیکھی ہے کہ نتائج کے دُور سے اپنے خیالات کو اپنے دل میں دبائے نہ رکھوں سیاسی میدان میں اس عادت سے (دوسرے میدانوں

میں تو کم از کم اس پر عمل کرنا زیادہ خطرناک ہے) مجھے بسا اوقات بڑی مشکلوں کا سامنا کرنا پڑا ہے لیکن ساتھ ہی اس سے بڑا اطمینان بھی ملتا ہے اور میرا خیال ہے کہ اسی عادت کی بدولت ہم میں سے اکثر لوگ قلبی تکلیف اور رنج سے اور بدترین قسم کی مایوسیوں سے بچ گئے ہیں، یہ معلوم کر کے کہ لوگوں کی ایک بڑی تعداد کسی سے محبت کرتی ہے بڑا شفیق و بخش اطمینان حاصل ہوتا ہے، اور احساس شکست اور مایوسی کے مرض کے لئے یہ بڑا تریاق بھی ہے میرے خیال میں سب سے زیادہ تکلیف دہ احساس انسان کے لئے یہ ہے کہ وہ دنیا میں اکیلا ہے اور سمجھوں نے اس کو فراموش کر دیا ہے۔

اس سب کے باوجود انسان کو اس رنج و محن کی عجیب و غریب دنیا میں بھلا احساس مایوسی سے کس طرح مفر ہو سکتا ہے۔ بار بار ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہر کام غلط ہو رہا ہے اور اگرچہ کام جیسے جیسے جاری رہتا ہے پھر بھی جب ہم اپنے ارد گرد کی انسانی خلقت کے خصائل پر نظر ڈالتے ہیں، تو طرح طرح کے شبہات پیدا ہوتے ہیں۔ بسا اوقات مختلف واقعات اور حالات پر بلکہ اشخاص اور جماعتوں پر بھی غصہ اور غم کے جذبات مجھ پر طاری ہوتے ہیں اور اب کچھ عرصہ سے تو میرا غصہ اور برہمی اور زیادہ بڑھتی جاتی ہے۔ جب میں زندگی کے متعلق لوگوں کے آرام طلب طرز عمل دیکھتا ہوں نیز یہ کہ کس طرح اہم ترین امور سے چشم پوشی کی جاتی ہے بلکہ ان کا ذکر تک اس لئے نامناسب خیال کیا جاتا ہے کہ اس کا اثر یا تو کسی کی جیب پر پڑتا ہے یا مرغوب خاطر تعصبات پر، لیکن باوجود اس غصہ اور برہمی کے اور باوجود مایوسیوں کے اور اپنے ”گٹ کھنے“ ہونے کے اپنے متعلق مجھے یہ حسن ظن ضرور ہے کہ خود اپنی اور دوسروں کی حماقتوں پر ہنسنے اور تہقیر لگانے کی خدا داد قابلیت مجھ میں ہنوز محفوظ نہیں ہوئی ہے۔

ایک حیم و کریم خدا پر لوگوں کا ایمان دیکھ کر مجھے بعض اوقات بہت تعجب ہوتا ہے کہ پیہم دھچکوں کے بعد بھی کیس طرح قائم رہتا ہے اور کس طرح خود تباہیاں اور بربادیاں اور ایسی باتیں جن سے صفت رحیمی کا بطلان ہو صحت ایمان اور اعتقاد کی خنگی جانچنے کے لئے بس آزمائشیں سمجھی جاتی ہیں، جررڈ ہاپکنس کے ان سرور انگیز اشار کی صدائے بازگشت اکثر قلوب محسوس کرتے ہوں گے:

”اے میرے مولا! اگر میں تیرے ساتھ ٹکرا کر تا ہوں تو حق تیری طرف ہے، لیکن جس بات کے لئے میں لڑتا ہوں وہ بھی تو حقِ نجات ہے؟ آخر تیرے گنہگار بندوں کے طور طریقے اس دنیا میں کیوں کامیاب ہوتے ہیں۔ اور میری تمام سعی اور کوششیں مایوسی اور ناکامی پر کیوں ختم ہو جاتی ہیں تو جو میرا دم ساز ہے اگر تو بھی میرا دشمن ہوتا تو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر تو اس سے زیادہ اور کون سی برائی میرے ساتھ کرتا جو تجھے شکست دینے اور کامیابی سے روکنے کے لئے کرتا ہے؟ افسوس! اگر شراب میں مدہوش رہنے والے اور مہو ادھوس کے بدست بندے فارغ اوقات میں زیادہ خوش اور اطمینان سے رہتے ہیں جتنا کہ یہ عاجز بندہ جو تیری راہ میں اپنی ساری عمر گنوا رہا ہے“

اعتقادِ خواہ ترقی پر ہو، خواہ کسی تحریک اور نصب العین پر یا انسان کی نیکی اور انسانی تقدیر پر، کیا یہ سب قریب قریب اعتقادِ الہی سے ملتے جلتے نہیں ہیں؟ اگر ہم ان کی توجیہ عقل سے اور منطق سے کرنا چاہیں تو فوراً مشکلات میں گرفتار ہو جاتے ہیں، لیکن ہمارے سینوں میں کوئی چیز ہے جو اس اعتقاد اور آس کو پکڑے رہتی ہے وہ نہ اگر زندگی اس سے بھی محروم کر دی جائے تو پھر ایک ایسے دشتِ ویراں کے مانند ہو جائے جس میں کوئی نخلستان تک نہ ہو۔

میرے اشتراکی پریسکینڈے کا جواز ہوا اس سے میرے درکنگ کمیٹی کے رفقاء کا بھی گھبرائے، میں تو کئی سال سے یہ پریسکینڈے کر رہا تھا اور اب تک جس طرح وہ نباہتے رہے اس لئے بھی غالباً بلا کسی شکایت کے وہ نباہتے رہے لیکن اب میں نے کسی حد تک ملک کے سرمایہ داروں کو خوف زدہ کرنا شروع کر دیا تھا اس لئے میری کارروائیوں کو اب اور زیادہ عرصہ تک بے ضرر نہیں سمجھا جاسکتا تھا۔

مجھے یہ معلوم تھا کہ میرے کچھ ساتھی اشتراکی نہیں ہیں لیکن میرا یہ ہمیشہ سے خیال تھا کہ کانگریس کی مجلس عاملہ کے رکن کی حیثیت سے بھی مجھے پوری آزادی حاصل ہو کہ کانگریس کو کسی طرح پابند کئے بغیر اشتراکی پریسکینڈے جاری رکھ سکتا ہوں اس لئے مجھے یہ معلوم کر کے بڑی حیرت ہوئی کہ بعض اراکین درکنگ کمیٹی کی رائے میں مجھے یہ آزادی حاصل نہ تھی اور وہ برہم تھے کہ میں ان کے متعلق، بھی غلط فہمی پیدا کر رہا ہوں، لیکن میں اس کے علاوہ اور کیا کر آ؟ میں اس چیز کو ترک نہیں کر سکتا تھا جس کو میں اپنے کام کا سب سے زیادہ اہم جزو سمجھتا تھا، بلکہ اگر ان دونوں میں کوئی تضاد ہوتا تو میں شاید یہ گوارا کرتا کہ درکنگ کمیٹی سے مستغنی ہو جاؤں، لیکن میں مستحق کیسے دیتا جب کہ درکنگ کمیٹی خلاف قانون جماعت تھی اور باقاعدہ طور پر اپنے فرائض منصبی تک ادا نہیں کرتی تھی۔

یہی دشواری ایک بار پھر بعد میں پیش آئی۔ غالباً دسمبر کا یہ آخری زمانہ تھا جب گاندھی جی نے مجھے مدراس سے خط لکھا اور اخبار مدراس میل کا ایک ٹرانسہ بھیجا جس میں ان کی وہ گفتگو نقل کی گئی تھی جو اخبار مذکور کے نمائندہ سے انھوں نے کی تھی۔ نمائندہ نے میرے متعلق ان سے دریافت کیا تھا اور انھوں نے جواب میں میری کارروائیوں کے متعلق تقریباً اظہارِ افسوس کیا تھا لیکن میری دیانتداری کے متعلق اپنا پورا اعتماد ظاہر کیا تھا کہ میں ہرگز نہیں

چاہتا کہ کانگریس کو ان جدید طریقوں کا پابند بناؤں: میرے متعلق جو کچھ انھوں نے کہا اس پر خصوصیت کے ساتھ مجھے کوئی گمان نہیں گذرا لیکن جس بات نے مجھے بہت زیادہ پریشان کیا وہ یہ تھی کہ اس گفتگو کے دوران میں آگے چل کر گاندھی جی نے بڑی بڑی زمینداریوں کے نظام کی حمایت کی تھی۔ ان کا یہ خیال معلوم ہوتا تھا کہ یہ نظام ہماری دیہی اور قومی معیشت کا ایک مفید حصہ ہے۔ مجھے اس سے سخت حیرت ہوئی اس لئے کہ آج کل بڑی زمینداریوں اور تعلقداروں کے حامی بہت کم ملیں گے؛ دنیا بھر میں ان کا خاتمہ ہو چکا ہے اور ہندوستان میں بھی اکثر لوگ تسلیم کرنے لگے ہیں کہ زیادہ عرصہ تک یہ باقی نہیں رہ سکتی۔ خود زمیندار اور تعلقدار خوش ہوں گے اگر یہ نظام ختم کر دیا جائے بشرطیکہ انھیں اس کا معقول معاوضہ ملے۔

واقعہ یہ ہے کہ یہ نظام خود اپنے ہی بوجھ سے دب کر ڈوب رہا ہے پھر بھی گاندھی جی اس کے حامی ہیں اور اس کی تولیت وغیرہ کے متعلق گفتگو

۵۔ مسٹر پی۔ ان ٹیگور صدر مجلس استقبالیہ آل بنگال زمیندار کانفرنس نے اپنے خطبہ صدارت میں ۲۳ دسمبر ۱۹۳۷ء کو کہا تھا کہ ذاتی طور پر مجھے اس دن بالکل افسوس نہ ہو گا جب زمینداروں کو مناسب معاوضہ دے کر جائیدادیں قومی ملک بنالی جائیں جیسا کہ آئرستان میں کیا گیا تھا۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہندوستان استعماری کی وجہ سے بنگال کے زمیندار دوسرے علاقوں کے مقابلہ میں جہاں ہندوستان استعماری نہیں ہے زیادہ بہتر حالت میں ہیں۔ لیکن مسٹر پی۔ ان ٹیگور کے خیالات زمینوں کو قومی ملکیت بنانے کے متعلق بہت مبہم معلوم ہوتے ہیں۔

کرتے رہے۔ میں نے پھر اس بات پر غور کیا کہ ان کا سطح نظر مجھ سے کس قدر مختلف ہے اور اس فکر میں پڑ گیا کہ آئندہ کہاں تک میرا اور ان کا اشتراک عمل ہو سکے گا؟ کیا درگنگ کمیٹی میں میرا رہنا بدستور ضروری ہے؟ اس وقت تو اس کا کوئی حل سمجھ میں نہ آیا اور چند ہفتہ بعد میرے جیل خانہ واپس جانے کی وجہ سے یہ سوال ہی بے محل ہو گیا!

خانگی معاملات نے میرا بہت سادہ وقت لے لیا، والدہ کی صحت رو بہ ترقی رہی مگر بہت آہستہ آہستہ۔ وہ اب بھی صاحب فراش تھیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اب کوئی خطرہ کی بات نہیں ہے۔ میں اپنے مالی معاملات کی طرف متوجہ ہوا جو ایک عرصہ سے بالکل ابتری میں پس پشت پڑے ہوئے تھے۔ ہم لوگ اپنی استطاعت سے بہت زیادہ خرچ کرتے چلے جا رہے تھے اور اخراجات کم کرنے کی بظاہر کوئی صورت نظر نہیں آتی تھی۔ مجھے اس کی کوئی خاص فکر نہ تھی کہ اخراجات آمدنی کے مطابق ہو جائیں۔ بلکہ میں تو خوشی کے ساتھ اس دن کا انتظار کر رہا ہوں جب میرے پاس کچھ بھی باقی نہ رہے گا۔ جدید دنیا میں روپیہ پیسہ اور املاک مفید ضرور ہیں لیکن اکثر اوقات اس شخص کے لئے جو ایک طول طویل سفر کی ٹھان رہا ہو یہ بار بھی بن جاتے ہیں۔ روپیہ پیسہ والے لوگوں کے لئے ایسے کاموں میں حصہ لینا بہت مشکل ہو جاتا ہے جن میں خطرات ہوں انھیں ہمیشہ اپنے مال و اسباب کے ضائع ہونے کا ڈر لگا رہتا ہے، ایسے زرد مال اور جائیداد سے فائدہ ہی کیا کہ حکومت جب چاہے اس پر قبضہ کر لے اور زبردستی اسے بحق سرکار ضبط کر لے؟ اس لئے جو کچھ تھوڑا بہت میرے پاس ہے اس سے گویا میں چھٹکارا حاصل کرنا چاہتا تھا۔ ہم لوگوں کی ضروریات بہت

مختصر سی ہفتیں اور مجھے پورا اعتماد تھا کہ میں اپنی قابلیت سے اتنا کما سکتا ہوں۔ مجھے صرف اتنی فکر تھی کہ والدہ کو اخیر عمر میں کوئی تکلیف نہ اٹھانا پڑے اور ان کے معیار زندگی میں کوئی نمایاں فرق نہ ہونے پائے۔ مجھے یہ فکر بھی تھی کہ میری لڑکی کی تعلیم میں (جس کے لئے یورپ کا قیام میرے خیال کے بموجب ضروری تھا) کوئی رکاوٹ نہ پیدا ہو، اس کے علاوہ روپیہ کی کوئی خاص ضرورت نہ مجھے تھی نہ میری بیوی کو، یا یوں کہہا جائے کہ ایسا ہم لوگوں کا خیال تھا اس لئے کہ صحیح معنوں میں کبھی روپیے پیسہ کی تکلیف اٹھانے کے ہم لوگ عادی نہیں رہے تھے، چنانچہ مجھے یہ یقین ہے کہ جب وہ وقت آجائے گا کہ ہم کو روپیے کی قلت محسوس ہو تو ہم اس سے خوش نہ ہوں گے۔ اور ایک اسراف جس کو میں نے ابھی تک جاری رکھا ہے اس کو ترک کرنا میرے لئے بہت مشکل ہو جائے گا۔ اور یہ کتابوں کی خریداری ہے۔

اپنی مالی حالت فوری طور پر درست کرنے کی غرض سے یہ فیصلہ کیا گیا کہ بیوی کے زیورات، چاندی کی یا اسی قسم کی اور چیزیں جو ہمارے پاس تھیں اور اس کے علاوہ کئی چھکڑوں بھر مختلف قسم کا سامان گرجہ فرخت کر دیا جائے۔ زیورات علیحدہ کر دینے کی تجویز کملا کو پسند نہ تھی حالانکہ گزشتہ دس بارہ سال سے اس نے ایک زیور بھی نہیں پہنا تھا، سب بنک میں رکھے ہوئے تھے، لیکن اس کی یہ آرزو تھی کہ یہ سب اپنی بیٹی کے حوالہ کر دے۔

یہ جنوری ۱۹۳۷ء کا زمانہ تھا۔ ضلع الہ آباد کے دیہاتوں میں ہمارے کارکنوں کے بے ضرر مشاغل کے باوجود ان کی مسلسل گرفتاریوں کا تقاضا یہ تھا

کہ ہم لوگ بھی ان کے نقش قدم پر جائیں اور انھیں دیہاتوں کا دورہ کر سنبھرتے ہوئے کی صورت میں بھی کام کرنے والے سرکاری ریفیج احمد قدوسی بھی جیل میں تھے، ۲۶ جنوری کو یوم آزادی بھی قریب آ رہا تھا، اور اس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا تھا، اس لئے کہ باوجود آرڈی منس اور امتناعی احکام کے ۱۹۳۷ء سے یہ دن ہر سال پابندی کے ساتھ ملک کے مختلف حصوں میں منایا گیا تھا۔ لیکن سوال یہ تھا کہ اس معاملہ میں رہنمائی کون کرے؟ اور پھر یہ کہ لوگوں کو ہدایت کس بات کی دی جائے، میرے علاوہ اور کوئی تھا نہیں جو آل انڈیا کانگریس کے عہدہ دار کی حیثیت سے علیٰ ذہنی طور پر بھی فرائض منصبی ادا کر رہا ہو۔ میں نے چند احباب سے مشورہ کیا اور تقریباً سب اس بات پر متفق تھے کہ کچھ نہ کچھ ضرور کرنا چاہیے، لیکن یہ کہ کیا کیا جائے، اس پر اتفاق نہ تھا۔ عام رجحان خیال میں نے یہ دیکھا کہ ایسی کارروائیوں سے اجتناب کیا جائے جن کی وجہ سے وسیع پیمانہ پر گرفتاریاں عمل میں آئیں؛ بالآخر یوم آزادی منانے کے متعلق میں نے ایک مختصر اپیل شائع کی اور یہ معاملہ کہ کس صورت سے یہ دن منایا جائے مقامی طور پر ہر علاقہ کے فیصلہ پر چھوڑ دیا گیا۔ خود الہ آباد میں ہم لوگوں نے تمام ضلع میں وسیع پیمانہ پر یوم آزادی منانے کا اہتمام کیا۔

ہم لوگوں کا خیال تھا کہ جشن یوم آزادی کے منتظمین اس دن گرفتار ہو جائیں گے۔ اس لئے قبل اس کے کہ میں جیل خانہ واپس جاؤں، میں بنگال کا ایک دورہ کرنا چاہتا تھا، اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ میں اپنے قدیم رفقاء کار سے وہاں ملاقات کرنا چاہتا تھا لیکن اصل غرض یہ تھی کہ گزشتہ چند سال سے اہل بنگال جو مصائب برداشت کر رہے ہیں اس کی داد دی جائے اور اس طریقہ سے اعتراف کیا جائے کہ یہ اچھی طرح

جانتا تھا کہ ان کی اعانت اور مدد کے لئے میرے اختیار میں کچھ بھی نہیں ہے اور محض اظہار ہمدردی اور شرکت غم سے کچھ بہت فائدہ نہیں پہنچتا تاہم یہ بھی غنیمت ہے اور اس وقت بنگال خصوصیت کے ساتھ اپنی کس میرسی کو محسوس کر رہا تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ مصیبت کے وقت میں پورے ہندوستان نے اسے فراموش کر دیا۔ ان کا یہ خیال صحیح تو نہ تھا مگر بہر حال وہ سمجھتے بھی تھے۔

مجھے کملہ کے ساتھ کلکتہ اس لئے بھی جانا تھا کہ وہاں اس کے علاج کے متعلق ڈاکٹروں سے مشورہ کروں۔ اس کی حالت کسی طرح بھی قابل اطمینان نہ تھی لیکن ہم دونوں نے ایک حد تک اس کی کوئی پردہ نہ کی تھی اور کلکتہ یا کسی دوسری ایسی جگہ جانے کا خیال ملتوی کر رکھا تھا کہ جہاں زیادہ مدت تک علاج کے لئے ٹھہرنا پڑے، جیل خانہ کے باہر میری ٹھوڑے دنوں کی رہائی کے زمانہ میں ہم دونوں چاہتے تھے کہ جہاں تک ہو سکے ایک دوسرے کے ساتھ رہیں، پھر جب میں جیل خانہ چلا جاؤں گا تو ڈاکٹروں سے ہر مشورہ اور علاج کے لئے اس کو بہت کافی وقت ملے گا اور اب چونکہ گرفتاری کا وقت بظاہر قریب آگیا تھا اس لئے میں نے یہ فیصلہ کیا کہ کلکتہ جا کر اپنی موجودگی میں کم از کم ڈاکٹروں کو دکھلادیا جائے باقی بعد میں ہوتا رہے گا۔

چنانچہ میں نے اور کملہ نے ۱۵ جنوری کو کلکتہ جانا طے کیا اور یہ ارادہ تھا کہ ایسے وقت پر واپس آجائیں کہ یوم آزادی کے جلسوں میں شریک ہو سکیں۔

(۵۸)

زلزلہ

۵ جنوری ۱۹۳۷ء کو سہ پہر کے وقت میں الہ آباد میں اپنے مکان کے برآمدے میں کھڑا کسانوں کی ایک جماعت سے باتیں کر رہا تھا۔ سالانہ میلہ شروع ہو چکا تھا اور دن بھر ہمارے یہاں ملنے والوں کا ہجوم رہتا تھا۔ دفعۃً میرے پیروں کھڑانے لگے۔ مجھے اپنے آپ کو سنبھالنا مشکل ہو گیا اور قریب کے ایک کھمبے کا سہارا لینا پڑا۔ سارے گھر کے کوڑھڑھڑ کر رہے تھے۔ سوراخ بھون بھون رہا تھا۔ وہاں سے ایک گھر گھبراہٹ کی آواز آرہی تھی اس لئے کہ بہت سے کچرے لڑھک لڑھک کر چھت کے نیچے گر رہے تھے۔ مجھے زلزلے سے کبھی سابقہ نہیں پڑا تھا اس لئے پہلے کچھ سمجھ میں نہ آیا کہ یہ ہو کیا رہا ہے۔ مگر پھر فوراً ہی خیال آیا کہ یہ زلزلہ ہے۔ مجھے اس نئے تجربے میں ایک طرح کا لطف آ رہا تھا۔ میں نے سلسلہ گفتگو جاری رکھا اور کسانوں کو زلزلہ کا حال بتانے لگا۔ میری بوڑھی جی کچھ دور سے چلائیں کہ بھاگ کر باہر چلے جاؤ مگر مجھے یہ بات مہمل معلوم ہوئی۔ میں نے زلزلہ کو کوئی اہمیت نہیں دی اور پھر یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ میں اپنی بوڑھی ماں کو جو کوشے پر بسترِ علالت پر پڑی ہوئی تھیں اور اپنی بیوی کو جو غالباً وہیں سامانِ سفر باندھ رہی تھی چھوڑ کر اپنی جان بچانے کی فکر کرتا۔ کچھ دیر بھٹکوں کی سلسلہ جاری رہا پھر ختم ہو گیا۔ چند منٹ زلزلہ کے موضوع پر گفتگو رہی اس کے بعد قریب قریب سب اسے بھول گئے۔ اس وقت ہمیں سان گمان بھی نہ تھا کہ ان چند لمحوں میں ہمارا اور دوسرے مقامات میں لاکھوں آدمیوں پر کیا کچھ گند گئی۔

اسی دن شام کو میں اور کمالا کھلتے روانہ ہو گئے۔ رات کو ہم بے خبری کی حالت میں

زلزلہ کے جنوبی رقبے میں ہو کر گذرے۔ دوسرے دن اس حادثے کا کلکتہ میں کچھ چرچا نہیں تھا۔ اگلے دن تھوڑی تھوڑی خبریں آنے لگیں۔ چوتھے دن میں اس ہولناک حادثے کا کچھ اندازہ ہونے لگا۔ کلکتہ پہنچے ہی ہم اپنے کاموں میں مشغول ہو گئے۔ بہت سے ڈاکٹروں سے متعدد مرتبہ ملے اور یہ قطعی طور پر طے ہو گیا کہ کملا علاج کے لئے مہینے دو مہینے بعد واپس آئے گی۔ بہت سے احباب اور کانگریسی رہنما ایسے تھے جن سے ایک مدت سے ملاقات نہیں ہوئی تھی۔ مجھے ہر جگہ ایک اندر وگی کی کیفیت نظر آرہی تھی۔ لوگ بڑی مصیبتیں اٹھا چکے تھے اس لئے اب قریب قریب کام کے لئے قدم اٹھاتے درتے تھے کہ کہیں انھیں نقصان نہ پہنچ جائے۔ یہاں کے اخبارات ہندوستان کے دوسرے مقامات کے مقابلے میں زیادہ محتاط تھے۔ اور مقامات کی طرح یہاں بھی لوگ آئندہ کام کے بارے میں شبہ اور الجھن میں پڑے ہوئے تھے۔ اصل میں یہی شہادت ہر قسم کی سیاسی جدوجہد میں مانع تھے ورنہ خوف کچھ اتنا زیادہ نہ تھا۔ ایک طرف فاشستی رجحانات تھے دوسری طرف اشتراکی اور اشتمالی رجحانات گرسب مبہم تھے اور ایک دوسرے سے خلط ملط ہو گئے تھے۔ ان جماعتوں کی حدود میں کرنا بہت دشوار تھا میرے پاس نہ اتنا وقت تھا اور نہ اس کا موقع تھا کہ تخیلی تحریک کے متعلق کچھ زیادہ دریافت حال کرسکوں، جس کی طرف حکومت اس قدر متوجہ تھی اور دنیا بھر میں اس کا ڈھنڈورا پیٹ رہی تھی۔ جہاں تک مجھے اندازہ ہو سکا یہ تحریک کوئی سیاسی اہمیت نہیں رکھتی اور خود اس جماعت کے پرانے ارکان اب اس کے قابل نہیں رہے۔ ان کے خیالات کا رخ بدل گیا ہے البتہ بنگال میں حکومت کے تشدد سے متعل ہو کر کہیں کہیں بعض افراد اٹھ کھڑے ہوئے تھے اور ایک ذاتی لڑائی سی چھڑ گئی۔ سچ پوچھئے تو دونوں کے طرز عمل میں جنگ انتقام کا رنگ تھا۔ تحریف پسندوں کی حرکتوں میں تو یہ رنگ بالکل ظاہر تھا۔ حکومت کی طرف سے بھی یہ نہیں تھا کہ ان حرکتوں کو خلاف معاشرت جرائم سمجھ کر سکون کے ساتھ ان کے انداد کی تدبیر میں سوچی جائیں بلکہ وہی صورت تھی جیسے جنگ انتقام میں حریفوں سے بدلہ لیا جاتا ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ ہر حکومت

جس کو تخلیفی حرکتوں سے سابقہ پڑے گا اس پر مجبور ہوگی کہ ان کا مقابلہ اور اندازہ کرے۔ مگر حکومت کی شان یہ ہے کہ اطمینان اور وقار کے ساتھ ان مشکلات پر قابو حاصل کرے نہ یہ کہ بلا تفریق مجرموں اور بے گناہوں، بلکہ زیادہ تر بے گناہوں پر (کیونکہ ان کی مقدار زیادہ ہوتی ہے) حد سے زیادہ تشدد شروع کر دے۔ شاید ایسے خطرے کے وقت اوسان قائم رکھنا بہت مشکل ہے۔ تخلیف کی حرکتیں بہت ہی کم ہوتی جاتی تھیں لیکن ان کا امکان ہر وقت موجود تھا اور جن لوگوں کو ان سے سابقہ تھا، انھیں بدحواس کرنے کے لئے یہی بات کافی تھی یہ ظاہر ہے کہ یہ حرکتیں خود مرض نہیں بلکہ مرض کی علامتیں ہیں اور اصل مرض کو چھوڑ کر علامات کا علاج کرنا بے سود ہوتا ہے۔

مجھے یقین ہے کہ بہت سے نوجوان مرد اور عورتیں جن کی بائبر یہ سمجھا جاتا ہے کہ انھیں تخلیف پسندوں سے تعلق ہے، حقیقت میں اس وجہ سے ان کی طرف کچھ نہیں کہ خفیہ کارروائیوں میں ایک خاص کشش ہوتی ہے جن چلے نوجوانوں کی طبیعتیں ہمیشہ چھپی ہوئی باتوں اور خطرات کی جانب مائل ہوتی ہیں۔ ان کی خواہش یہ ہوتی ہے کہ حالات سے باخبر ہوں اور یہ پتہ چلائیں کہ یہ شور و غوغا کس بات کا ہے اور اس میں پس پردہ کون لوگ کام کر رہے ہیں۔ مگر یا جاسوسی کے قصوں کا ذوق انھیں کھینچتا ہے۔ ان لوگوں کا یہ ارادہ ہرگز نہیں ہوتا ہے کہ خود بھی کچھ کریں خصوصاً کسی تخلیفی حرکت سے انھیں قطعاً کوئی واسطہ نہیں ہوتا۔ لیکن پولیس کے نزدیک صرف ان کا مشتبہ لوگوں سے ربط ضبط رکھنا اس کے لئے کافی ہے کہ وہ بھی مشتبہ قرار دئے جائیں۔ اس لئے تھوڑے دن کے بعد اگر وہ اور زیادہ سخت مصیبت میں گرفتار نہ ہو گئے تو نظر بندوں کے کیمپ میں پہنچ جاتے ہیں۔

ہم سے کہا جاتا ہے کہ ہندوستان میں برطانوی حکومت کے قابل فخر کارناموں میں سے ایک کارنامہ نظم کا قیام اور قانون کا نفاذ ہے۔ میں بھی طبعاً من پسند ہوں میں ضبط و نظم کو اچھا سمجھتا ہوں اور بد امنی اور ابتری کو برا سمجھتا ہوں لیکن تلخ تجربات کی بنا پر اس نظم قانون

کی قدر قیمت مجھے مشکوک نظر آتی ہے جو سلطنتیں اور حکومتیں رعایا پر نافذ کرتی ہیں۔ بعض اوقات ان کی جو قیمت ادا کرنی پڑتی ہے وہ بہت زیادہ ہوتی ہے۔ قانون کے معنی ہیں غالب طبقہ کی مرضی اور نظم نتیجہ ہے اس عام خوف کا جو سب پر طاری ہے۔ سچ پوچھئے تو بعض اوقات اس نام نہاد نظم و آئین کو بے نظمی اور بے آئینی کہنا زیادہ صحیح ہے جس کا رنامے کی بنیاد عام خوف و دہشت پر ہو اس کو مشکل سے پسندیدہ کہا جاسکتا ہے اور جو اس حکومت کے آلات جبر پر مبنی ہو اور بغیر ان کے قائم نہ رہ سکتا ہو وہ بمقابلہ آئینی حکومت کے فوجی تسلط سے زیادہ مشابہ ہے۔

راج ترنگنی ایک ہزار سال کی پرانی اور کلہان شاعر کی لکھی ہوئی راشٹیری تالیفِ نظم ہے۔ اس میں جو الفاظ نظم و قانون کے معنی میں بار بار آتے ہیں جن کا قایم رکھنا حکمران اور حکومت کا فرض قرار دیا گیا ہے وہ دھرم اور ابھائے ہیں یعنی رست بازی اور بے خوفی۔ یہاں قانون معمولی قانون سے برتر چیز ہے اور نظم رعایا کی بے خوفی کا نام ہے۔ لوگوں کو خوف زدہ کر کے نظم قایم کرنے کے بجائے بے خوفی کی تلقین کرنے کا خیال کتنا پاکیزہ ہے۔

کلکتے میں ہم لوگوں کے سارے تین دن صرف ہوئے اور اس عرصے میں میں نے تین عام جلسوں میں تقریریں کیں۔ پہلے کی طرح اس مرتبہ بھی میں نے تخویف کی مذمت کی اور اس کے خلاف دلائل پیش کئے۔ اس کے بعد ان تدابیر سے بحث کی جو صوبہ بنگال میں حکومت نے اختیار کی تھیں۔ میں نے بڑے جوش میں تقریر کی کیونکہ اس صوبے میں جو واقعات پیش آچکے تھے ان کے حالات سن کر میں بہت متاثر تھا۔ مجھے اس طرز عمل سے حد درجہ تکلیف پہنچی کہ انسانوں کے گردہ کے گردہ بلا تقریر بھیج کر ہی کی طرح باروں میں بند کر دئے گئے۔ یہ انسانی وقار کی توہین تھی۔ سیاسی مسئلہ کتنا ہی اہم ہی مگر یہ انسانی مسئلہ اس وقت اس سے مقدم تھا۔ یہی تین تقریریں تھیں جن کی بنیاد پر بعد کو مجھ پر کلکتہ میں مقدمہ چلایا گیا اور وہ سزا جو آج میں کاٹ رہا ہوں انھیں کی وجہ سے ہوئی۔

کلکتہ سے ہم لوگ راجندر ناتھ ٹیگور سے ملنے شانتی نکیتن گئے۔ ان سے مل کر ہمیشہ طبیعت کو فرحت ہوتی تھی اس لئے اس قدر قریب آجانے کے بعد ہمارا جی نہ مانا کہ ان سے ملنے بغیر چلے جائیں۔ اس سے پہلے میں دو بار شانتی نکیتن آچکا تھا کھلا پہلے پہل آئی تھی اور خاص طور پر اس مدرسے کو دیکھنا چاہتی تھی کیونکہ ہم لوگ یہ ارادہ کر رہے تھے کہ اپنی لڑکی کو وہاں بھیج دیں۔ اندر کچھ دنوں میں میٹرکولیشن کے امتحان میں شریک ہونے والی تھی اور اس کی آئندہ تعلیم کا مسئلہ ہمیں پریشان کر رہا تھا میں اس کے پہلے خلاف تھا کہ وہ کسی باقاعدہ سرکاری یا نیم سرکاری یونیورسٹی میں داخل ہو کیونکہ ان یونیورسٹیوں کو میں ناپسند کرتا تھا۔ ان کا ماحول بالکل سرکاری، جاہلانہ اور تحکم پسندانہ ہے۔ اس میں شک نہیں کہ گزشتہ زمانہ میں ان یونیورسٹیوں نے بڑے بڑے قابل مرد اور عورتیں پیدا کی ہیں اور آئندہ بھی کرتی رہیں گی لیکن یہ چند مستثنیات ان یونیورسٹیوں کو اس الزام سے نہیں بچا سکتیں کہ وہ نوجوانوں کے لطیف احساسات کو کچل دیتی ہیں شانتی نکیتن نے اس استبداد سے بچنے کی صورت نکالی تھی اس لئے ہم نے اسی کو منتخب کیا، اگرچہ بعض باتوں کے لحاظ سے وہ دوسری یونیورسٹیوں سے پیچھے تھا۔

واپسی پر ہم پٹنہ میں ٹھہرے کہ زلزلے کے مصائب سے بجات دلانے کے سلسلے میں راجندر بابو سے گفتگو کریں۔ وہ ابھی جیل سے چھوٹے تھے اور غیر سرکاری طور پر امداد پہنچانے کا کام لایا حالہ انھیں کو شروع کرنا پڑا۔ ہم لوگوں کا وہاں پہنچنا بالکل خلاف توقع تھا اس لئے کہ ہمارا کوئی تارا انھیں نہیں پہنچا تھا جس مکان میں ہم کھلا کے بھائی کے ساتھ ٹھہرنے والے تھے وہ ایک کھنڈ بن گیا تھا۔ یہ بہت بڑا بختہ دو منزلہ مکان تھا۔ اس لئے ہم لوگوں نے بھی اور بہت سے لوگوں کی طرح میدان ہی میں قیام کیا۔ دوسرے دن میں مظفر پور دیکھنے گیا۔ زلزلے کو پورے سات روز گزر چکے تھے لیکن سوائے چند خاص خاص سڑکوں کے اور دوسرے مقامات سے طبعاً اٹھانے

کا بہت تھوڑا کام کیا گیا تھا۔ ان سڑکوں کی صفائی کے وقت لاشیں برآمد ہو رہی تھیں بعض لاشوں سے عجیب غریب انداز نمایاں تھا گویا وہ گرتی ہوئی دیوار یا چھت کو اپنے جسم سے علیحدہ رکھنے کی کوشش کر رہی تھیں۔ بربادی کا یہ منظر نہایت موثر اور ہولناک تھا۔ جو لوگ بچ رہے تھے انھیں ان دلہ دز تجربات نے بالکل ہست کر دیا تھا۔

الہ آباد واپس پہنچنے کے بعد روپے اور سامان کی فراہمی کا انتظام فوراً شروع کر دیا گیا اور ہم سب خواہ کانگریسی ہوں یا غیر کانگریسی اس میں سرگرمی سے شریک ہو گئے۔ میرے بعض ساتھیوں کی رائے تھی کہ زلزلے کی وجہ سے یوم آزادی منانا ملتوی کر دینا چاہیے لیکن دوسرے ساتھیوں کو اور خود مجھے اس کی کوئی معقول وجہ نظر نہ آئی کہ زلزلے کی وجہ سے ہم اپنا پروگرام بدل دیں۔ چنانچہ ۲۶ جنوری کو ضلع الہ آباد میں دیہات میں متعدد جلے ہوئے اور ایک جلسہ شہر میں بھی ہوا ان سب میں ہمیں توقع سے زیادہ کامیابی ہوئی۔ بہت سے لوگوں کو یہ توقع تھی کہ پولیس مداخلت کرے گی اور گرفتاریاں عمل میں لائے گی۔ چھوٹے پیمانہ پر کچھ مداخلت ہوئی لیکن ہم لوگوں کو اس سے بہت تعجب ہوا کہ جلے کے بعد ہم لوگ کس طرح گرفتاری سے بچ گئے۔ ہمارے یہاں کے بعض گانوں میں اور بعض اور شہروں میں کچھ گرفتاریاں ہوئیں بھی۔

بہار سے واپسی کے بعد ہی زلزلہ کے بارے میں میں نے ایک بیان شائع کیا جس کے آخر میں سرمائے کی فراہمی کی درخواست تھی۔ اس بیان میں میں نے حکومت بہار کے اس تامل پر نکتہ چینی کی جو اس نے زلزلہ کے بعد ابتدائی چند دنوں میں کیا میرا نشان احکام کی نکتہ چینی کرنا نہ تھا جو زلزلہ کے علاقوں میں موجود تھے۔ ان کو ایسے سخت اور مشکل حالات کا مقابلہ کرنا پڑا تھا جن سے مضبوط سے مضبوط طبیعت کا آدمی بھی گھبرا جاتا۔ مجھے افسوس ہوا کہ میرے بعض الفاظ کا یہ مطلب بھی نکل سکتا تھا لیکن اس کا مجھے یقیناً دل سے صدمہ تھا۔ بہار کے اعلیٰ حکام نے ابتدا پر کچھ زیادہ

قابلیت کا ثبوت نہیں دیا۔ خاص کر بلے کے ہٹانے میں، کیونکہ اگر وہ ہٹا دیا جاتا تو بہت سی جانیں بچ جاتیں۔

ایکے مونگیر شہر میں ہزار ہا آدمی مر گئے اور تین ہفتے گزرنے کے بعد میں نے دیکھا کہ بلے ایک بہت بڑی مقدار میں اب بھی پڑا ہوا ہے جس میں ہاتھ تک نہیں لگایا گیا۔ حالانکہ چند سی میل کے فاصلے پر جہاں پور میں کئی ہزار ریلوے مزدوروں کی بستی موجود تھی جس سے اس حادثے کے چند ہی گھنٹے بعد یہ کام لیا جاسکتا تھا۔ زلزلہ کے بارہ دن بعد بھی آدمی زندہ برآمد ہوئے ہیں۔ حکومت نے جائیداد کی حفاظت کی فوری تدابیر اختیار کیں لیکن جو لوگ بے پڑے ہوئے تھے ان کی جانیں بچانے میں اتنی غفلت نہیں کی میونسپلٹیوں کا کام ان علاقوں میں بالکل بند تھا۔

میرا خیال تھا کہ میرا اعتراض بالکل ٹھیک تھا اور بعد کو مجھے معلوم ہوا کہ زلزلے کے رقبہ میں رہنے والوں کی ایک بہت بڑی تعداد اس سے متفق تھی لیکن چاہے یہ نکتہ چینی صحیح ہو یا نہ ہو ایمانداری سے ضرور کی گئی تھی اور اس کا مقصد حکومت پر الزام لگانا نہ تھا۔ بلکہ اس کے کام میں تیزی پیدا کرنا تھا۔ کسی نے حکومت پر یہ الزام نہیں لگایا کہ اس نے نقصان غلط طریقے سے کام کیا یا جان بوجھ کر غفلت برتی۔ یہ ایک بالکل نیا اور بہت سخت موقع تھا اس لئے یہ غلطیاں درگزر کے قابل تھیں۔ جہاں تک مجھے علم ہے کیونکہ میں جیل میں تھا حکومت ہمارے بعد کو محنت اور قابلیت سے زلزلہ کی تباہ کاریوں کی تلافی کا کام انجام دیا۔

لیکن میری نکتہ چینی سے ناراضگی پیدا ہوئی اور تھوڑے ہی عرصہ کے بعد ہمارے چند لوگوں نے حکومت کی حمایت میں ایک بیان شائع کر دیا جو میرے اعتراضات کا گویا جواب تھا۔ اس میں زلزلے اور اس کی ضرورتیں ان کے لئے محض ایک ثانوی حیثیت رکھتی تھیں۔ اہم بات یہ تھی کہ حکومت کی نکتہ چینی کی گئی اس لئے وفادار رعایا کا فرض تھا کہ اس کی صفائی پیش کرے۔ یہ ایک دلچسپ مثال ہے اس عجیب و غریب چیز کی

جو ہندوستان میں بہت عام ہے یعنی حکومت پر نکتہ چینی کرنا گناہ سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ مغربی ممالک میں یہ معمولی بات ہے۔ یہ فوجی ذہنیت ہے جو نکتہ چینی کو برداشت نہیں کر سکتی۔ بادشاہ کی طرح ہندوستان میں حکومت برطانیہ اور اس کے تمام اعلیٰ احکام خطا سے بالاتر قرار دئے گئے ہیں۔ ایسی کسی بات کی طرف اشارہ بھی کرنا بغاوت سمجھا جاتا ہے۔

اس کا ایک عجیب غریب پہلو یہ بھی ہے کہ حکومت پر ظلم و جور کا الزام لگانا اتنا زیادہ برا نہیں مانا جاتا جتنا نااہلی اور ناقابلیت کا الزام لگانا۔ ظلم و جور کا الزام لگانے والا بے شک جیل پہنچا دیا جاسکتا ہے لیکن حکومت اس قسم کے الزامات کی عادی ہو چکی ہے اس لئے اصل میں اس کا کچھ زیادہ خیال نہیں کرتی۔ ایک حیثیت سے یہ تمام باتیں ایک حکمران قوم کی صفات میں داخل سمجھی جاسکتی ہیں لیکن اگر اسے ناقابل اور بودا کہا جائے تو تکلیف پہنچتی ہے کیونکہ اس سے اس کی خود پسندی کی جڑیں ہل جاتی ہیں اور ہندوستان کے انگریز حکام کا دعوئے مسیحائی باطل ہو جاتا ہے۔ ان کی مثال کلیسائے انگلستان کے اسقف کی کسی ہے جو بے دینی کے الزام کو صبر تحمل سے برداشت کرتا تھا لیکن جب کوئی اس کو احمق اور ناقابل کہتا تو وہ ناراض ہوتا اور سختی سے جواب دیتا۔

انگریزوں کا عام عقیدہ ہے جس کا اعلان اکثر اس طور سے کیا جاتا ہے کہ گویا یہ ایک ناقابل انکار کلیہ ہے کہ اگر ہندوستان کی حکومت میں کوئی ایسا تغیر کیا گیا جس سے برطانوی اثر کم یا زائل ہو جائے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ حکومت اور زیادہ استبداد و خراب ہو جائے گی۔ انتہا پسند اور بلند نظر انگریز اس عقیدے کے باوجود جوش ہمدردی میں ہندوستانیوں کی حمایت میں یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ اچھی حکومت اپنی حکومت کا بدل سمجھی نہیں ہو سکتی اور اگر ہندوستانی اپنے پیروں میں آپ کلہاڑی مارنا چاہتے ہیں تو ان کو ایسا کرنے دیا جائے۔ مجھے ہمیں معلوم کہ برطانوی اثر کم سے زائل ہو جانے کے بعد ہندوستان کا کیا حشر ہوگا۔ اس کا دار و مدار زیادہ تر اس پر ہے کہ برطانیہ کس صورت سے علحدگی اختیار

کرتا ہے اور اس وقت ہندوستان پر کس طبقے کی حکومت ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے قومی اور بین الاقوامی امور قابل لحاظ ہیں۔ بالکل قرین قیاس ہے کہ ہندوستان میں انگریزوں کی مدد سے ایسی حکومت قائم ہو جو موجودہ حکومت سے بدتر ہو جس میں موجودہ حکومت کی تمام خرابیاں ہوں اور خوبیاں کوئی نہ ہوں مگر اس سے زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ ہندوستان کا نظم بالکل بدل جائے اور وہ اہل ہند کے نقطہ نظر سے موجودہ نظم سے کہیں بہتر اور مفید تر ہو۔ شاید اس وقت حکومت کے جاہلانہ آلات اتنے کارگر نہ ہوں اور اس کی انتظامی مشین میں یہ چمک دمک ہو مگر یقینی بات یہ کہ دولت کی پیداوار اور اس کا صرف بہت بہتر ہو گا اور ان امور میں ترقی ہوگی جو عام لوگوں کے جسمانی، روحانی اور تمدنی معیار کو بلند کرتے ہیں۔ میرا یہ عقیدہ ہے کہ خود اختیاری حکومت ہر ملک کے لئے اچھی ہے لیکن میں اس کے لئے تیار نہیں کہ اگر غریبوں کی حکومت سچا جج اچھی ہو تو اسے مٹا کر اپنی بری حکومت قائم کروں۔ اگر حکومت خود اختیاری کو اپنی فوقیت ثابت کرنا ہو تو لازمی طور پر اس کا مقصد یہ ہونا چاہیے کہ وہ مفاد عامہ کے لئے بہتر ثابت ہو۔ مجھے دل سے یقین ہے کہ برطانوی حکومت کا استحقاق عہد ریاضی میں جو کچھ بھی رہا ہو موجودہ زمانہ میں اس کی اہلیت نہیں رکھتی کہ عام لوگوں کے لئے اچھی حکومت ثابت ہو اور ان کے معیار زندگی کو بلند کر سکے۔ اسی لئے میں سمجھتا ہوں کہ اس کے دن پورے ہو چکے اور اس کے فوائد جتنے کچھ بھی تھے ختم ہو گئے۔ سچ پوچھئے تو ہندوستان کے دعوئے آزادی کی بنا اسی امید پر ہے کہ آزاد حکومت بہتر حکومت ہوگی، عوام کے معیار زندگی کو بلند کر دے گی، ملک کی صنعت اور تہذیب کو ترقی دے گی اور اس خوف اور دہشت کی فضا کو دور کر دے گی جو ہمیشہ غیر ملکی شہنشاہی حکومت کے جلو میں ہوتی ہے حکومت برطانیہ اور اس کی سول سروس چاہے اتنی قوی ہو کہ اپنا حکم ہندوستان سے منوالے لیکن اس میں یہ اہلیت اور قابلیت نہیں ہے کہ ہندوستان کے اُٹھدہ مسائل کو ایک طرف موجودہ مسائل کو بھی حل کر سکے اس لئے کہ اس کی بنیادیں اور اس کے تصورات سرسرا غلط

ہیں اور حقیقی حالات کو سمجھ ہی نہیں سکتی۔ ایک حکومت یا حکمران طبقہ جس میں کافی قابلیت نہیں ہے
یاجس کی بنیادیں پائدار نہیں ہیں زیادہ عرصے تک جبر سے بھی کام نہیں چلا سکتا۔

الہ آباد میں جو انجمن بہار کے مصیبت زدوں کی امداد کے لئے قائم ہوئی تھی اس نے
مجھے متعین کیا کہیں زلزلہ کے علاقے کا مسائے نہ کروں اور وہاں جو طریقے امداد پہنچانے کے اختیار کئے
گئے تھے ان کی بابت رپورٹ پیش کروں میں فوراً تنہا چل کھڑا ہوا اور دس دن تک برابر
برباد شدہ علاقے میں پھرتا رہا یہ بڑی محنت کا کام تھا اور مجھے اس عرصے میں رات کو نیند بھر سونا بھی
نصیب نہیں ہوا۔ ۵ بجے صبح سے لے کر قریب قریب آدھی رات تک ہم لوگ دوڑ دوڑ کر چلے گئے تھے
کبھی موٹر میں سوار ہو کر ٹوٹی چھوٹی سڑکوں سے گزرتے تھے کبھی چھوٹی چھوٹی کشتیوں میں بیٹھ کر
ان مقامات کو پار کرتے تھے جہاں بل منہدم ہو گئے تھے اور سڑکیں سطح کے زرد ہالابو جانے سے
زیر آب تھیں شہر دس اور قصبات کا نظر کچھ کم ہیبت ناک نہ تھا۔ ان کے کھنڈر درود در تک پھیلے ہوئے
تھے سڑکوں میں شگاف پڑ گئے تھے اور اس قدر الٹ پلٹ گئی تھیں کہ معلوم ہوتا تھا کسی دیو پیکر کا ہاتھ
نے انھیں توڑ مروڑ کر رکھ دیا ہے۔ بڑے بڑے شگافوں سے پانی اور ریت پھوٹ نکلی تھی اور سیلاب کا
زور آدمیوں اور جانوروں کو بہالے گیا تھا مگر ان قصبات سے بھی زیادہ شمالی بہار کے میدلوں میں
جنھیں گلشن بہار کہا جاتا تھا اور پانی اور تباہی کے آثار نمایاں تھے بیلوں تک ہیبت ہیبت نظر
آتی تھی۔ رقبے کے رقبے زیر آب تھے۔ زمین میں جا بجا بڑے بڑے شگاف اور بے شمار چھوٹے چھوٹے
آتش نشاں کے سے دہانے تھے جن سے یہ ریت اور پانی نکلا تھا چند برطانوی افسر جو اس علاقے پر ہوائی
جہازوں میں پرواز کر چکے تھے کہتے تھے کہ یہ علاقہ کچھ اس شکل سے مشابہت رکھتا ہے جو دروان
جنگ میں یا اس کے فوراً بعد شمالی فرانس کے میدان جنگ کی ہو گئی تھی۔

یہ تجربہ کس قیامت کا ہو گا! لوگوں سے معلوم ہوا کہ پہلے تو زلزلے کی لہر ایک جانب سے
دوسری جانب گزر گئی اور جتنے آدمی کھڑے تھے سب گر گئے۔ پھر ایک ہلا لہر آئی اور ایک
گڑ گڑا ہٹ اور گونج پیدا ہوئی جیسے بہت سی توپیں چھٹ رہی ہوں یا سیکڑوں ہوائی جہاز

اُڑ رہے ہوں۔ بے شمار مقامات پر پڑے بڑے شگافوں اور دہانوں سے پانی اُبل اُبل کر دس بارہ فٹ اونچا جلنے لگا۔ یہ حالت غالباً تین منٹ یا اس سے کچھ ہی زیادہ ہی لیکن تین منٹ قیامت کے تھے۔ کوئی تعجب نہیں اس واقعے کے بہت سے دیکھنے والے یہ سمجھے کہ اب دنیا کا خاتمہ ہر شہروں میں مکانات کے گرنے کا شور برپا تھا پانی زوروں میں بہ رہا تھا اور نضا گرد و غبار سے مکدر تھی جس کی وجہ سے چند گز کے فاصلے کی چیز بھی نظر نہیں آتی تھی۔ دیہاتی علاقوں میں گرد زیادہ نہیں تھی اس لئے وہاں دور تک نظر پہنچ سکتی تھی مگر اس وقت کون تھا جو اطمینان سے یہ تماشا دیکھتا جو بچ گئے تھے وہ زمین پر پڑے تھے اور دہشت سے مرے جاتے تھے۔

شاید مظفر پور میں ایک بارہ سال کا کسن لڑکا دس دن بعد کھود کر زندہ نکالا گیا وہ سخت متحیر تھا جس وقت گرتے ہوئے طبع نے اس کو گرا کر قید کر دیا تو وہ سمجھا کہ دنیا کا خاتمہ ہو گیا ہے اور ایک دیہی بچ رہا ہے۔

اسی مظفر پور میں عین زلزلے کے وقت جب مکانات گر رہے تھے اور ہر طرف سینکڑوں آدمی مر رہے تھے ایک لڑکی پیدا ہوئی۔ نا تجربہ کار نوجوان سخت پریشان تھے اور ان کی کچھ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ کیا کرنا چاہیے۔ مجھے معلوم ہوا کہ ماں اور لڑکی دونوں صحیح سلامت ہیں۔ زلزلے کی یادگار میں لڑکی کا نام کمپو دیوی رکھا گیا۔

ہمارے دورے میں آخری مقام شرمونگیر تھا۔ ہم لوگ بہت دور دور بھرے تھے اور قریب قریب نیپال کی سرحد تک پہنچ گئے تھے۔ ہم نے نہایت سے نہایت ناک سین دیکھے تھے اور ہماری آنکھیں تباہی اور بربادی کے نظارے کی عادی ہو چکی تھیں مگر جب شرمونگیر جیسے مرفو الحال شہر کی کامل دیرانی پر نظر پڑی تو ہم لوگ دہشت سے کانپ اٹھے۔ مجھے وہ خوفناک منظر کبھی نہ بھولے گا۔

زلزلے کے علاقے میں ہر جگہ خواہ شہر ہوں یا دیہات، باشندوں میں اپنی آپ مدد کرنے کا جذبہ بالکل مفلوج تھا۔ غالباً شہر کے اوسط طبقے اس بارے میں سب سے زیادہ

قصور دار تھے۔ وہ سب اس انتظار میں ہاتھ پیرا تھ رکھے بیٹھے تھے کہ حکومت یا کوئی غیر سرکاری امدادی جماعت پہنچ کر ان کی مدد کے لئے کچھ کرے بعض لوگ جنھوں نے امدادی کاموں کے لئے اپنی خدمات پیش کی تھیں یہ سمجھتے تھے کہ کام سے مراد یہ ہے کہ دوسروں کو حکم دیا جائے کہ ایسا ایسا کرو۔ اس میں شک نہیں کہ یہ بے بسی کچھ اس درجہ سے بھی پھیلی ہوئی تھی کہ زلزلے کی دہشت نے سب کو بدحواس کر دیا تھا اور یہ حالت ذرا فتنہ کم ہوتی گئی ہوگی۔ اس کے مقابلے میں ان لوگوں کی ہمت اور سعی خاص طور پر نمایاں تھی جو امداد رسانی کا کام کرنے کے لئے بہار کے دوسرے حصوں اور غیر صوبوں سے بکثرت آ رہے تھے۔ ان نوجوان مردوں اور عورتوں کے جذبہ خدمت امداد کا کردگی کو دیکھ کر حیرت ہوتی تھی اور باوجود اس کے کہ متعدد امدادی جماعتیں جدا جدا کام کر رہی تھیں، ان میں بڑی حد تک اتحاد عمل تھا۔

میں نے مونگیر میں کوشش کی کہ طبعہ کھودنے میں لوگ اپنی مدد آپ کریں اور اس تحریک کو ابھارنے کے لئے ایک نمائشی حرکت کی۔ میں نے کسی قدر چمکپاتے ہوئے یہ قدم اٹھایا مگر اس میں پوری کامیابی چھٹی۔ سب امدادی جماعتوں کے رہنما پھاڑے اور ٹوکے گئے کہ پہنچ گئے اور دن بھر کھدائی کا کام کرتے رہے۔ ہم لوگوں نے ایک کم سن لڑکی کی لاش کھود کر نکالی۔ میں تو اسی دن مونگیر سے چلا آیا لیکن کھدائی ہوتی رہی اور بہت سے مقامی لوگوں نے اس کام کو اٹھالیا جس سے اچھے نتائج برآمد ہوئے۔

تمام امدادی جماعتوں میں سب سے زیادہ اہم مرکزی امدادی جماعت تھی جس کے صدر اجند پرشاد تھے۔ یہ خالص کانگریسی جماعت نہیں تھی۔ بڑھتے بڑھتے یہ ایک آل انڈیا (پورے ہندوستان کی) جماعت بن گئی جس میں مختلف گروہوں اور معظیوں کے نمائندے شامل تھے۔ ایک خاص آسانی اس کو یہ تھی کہ

وہ دیہاتی علاقوں میں کانگریس کمیٹیوں سے کام لے سکتی تھی۔ ہندوستان کے کسی دوسرے صوبہ میں، سوا انجرات یا بعض اضلاع مالک متحدہ کے کانگریسی کارکنوں کا اتنا زیادہ گہرا تعلق اور ربط ضبط کسانوں سے نہیں ہے جتنا کہ میں نے صوبہ بہار میں دیکھا بلکہ اصل میں کانگریس کے زیادہ تر کارکن کسان ہی تھے۔ صوبہ بہار کسانوں کا صوبہ ہی اور اس صوبے کے متوسط طبقے کے لوگ بھی کسانوں میں شامل ہیں۔ کانگریس کے سرکاری کی حیثیت سے مجھے بارہا بہار کی صوبہ کانگریس کمیٹی کے دفتر کا معاہدہ کرنے کا اتفاق ہوا اور میں نے بعض اوقات سخت الفاظ میں اس استری اور سستی پر اعتراض کیا جو مجھے دفتر کے کام میں نظر آئی۔ لوگ کھڑے رہنے سے زیادہ بیٹھنے اور بیٹھنے سے زیادہ لیٹنے کی طرف مائل نظر آتے تھے۔ میں نے اس سے زیادہ کوئی دفتر ساز دسامان سے خالی نہیں دیکھا تھا کیونکہ وہ لوگ کوشش کرتے تھے کہ بہت سی ایسی چیزوں کے بغیر کام چلائیں جو دفتر کے معمولی لوازم میں داخل ہیں مگر باوجود ان اعتراضات کے میں اچھی طرح جانتا تھا، کہ کانگریس کے نقطہ نظر سے یہ صوبہ ملک بھر میں سب سے زیادہ مستعد اور وفادار تھا۔ وہاں کانگریس اپنے کام کی کوئی ناامنی نہیں کرتی تھی لیکن اس کو کسانوں کی زبردست تائید حاصل تھی۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی میں بھی بہار کے ممبر شاذ و نادر ہی کسی معاملے میں پیش قدمی کرتے تھے بلکہ ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے انھیں شجب ہو کہ ہم یہاں کیسے پہنچ گئے۔ لیکن سول نافرمانی کی دونوں تحریکوں میں بہار نے نمایاں کارنامے دکھائے اور بعد کی انفرادی سول نافرمانی میں بھی اچھا کام کیا۔

کانگریس کی اس عمدہ تنظیم کی بدولت امدادی کمیٹی نے کسانوں تک پہنچنے کی صورت نکالی۔ دیہاتی علاقوں میں نہ کوئی دوسری جماعت اور نہ خود حکومت اتنی مضبوط ہو سکتی تھی۔ امدادی کمیٹی وزیر صوبہ بہار کی کانگریس دونوں کے صدر راجند بابو تھے جو بہار کے مسلم لیڈر ہیں۔ سر زمین بہار کے بسنے والوں کی تمام خصوصیات ان میں

نمایاں ہیں۔ ان کی صورت کسانوں کی سی ہے اور پہلی نظر میں دیکھنے والا کچھ زیادہ متاثر نہیں ہوتا۔ مگر ذرا غور کرنے کے بعد ان کی آنکھیں جن سے تیزی اور صاف دلی اور ان کا چہرہ جس سے جوش اور خلوص ٹپکتا ہے دل میں گھر کر لیتا ہے۔ کوئی شخص جس نے ان آنکھوں کو ادھر اس چہرے کو ایک بار دیکھ لیا ہے انھیں کبھی نہیں بھول سکتا اس لئے کہ ان میں صداقت کا جلوہ نظر آتا ہے جس میں کھوٹ کا نام تک نہیں۔ کسانوں کی یہی طبیعت ہونے کی وجہ سے شاید ان کا زادیہ نظر کسی قدر محدود ہو اور آجکل کے معیار سے وہ سیدھے سادے آدمی معلوم ہوتے ہیں لیکن ان کی نمایاں قابلیت، ان کی کامل راست بازی، ان کا جوش عمل، ان کا ہندوستان کی آزادی کے لئے جان لڑا دینا وہ اوصاف ہیں جنہوں نے ان کو نہ صرف اپنے منصوبے میں بلکہ سارے ہندوستان میں محبوب بنا دیا ہے۔ رہنمائی کا جو مسلمہ مرتبہ راجندر بابو کو بہار میں حاصل ہوا وہ ہندوستان کے کسی صوبے میں کسی شخص کو حاصل نہیں ہو بہت ہی کم لوگ ایسے ہوں گے جن کی بابت یہ کہا جاسکے کہ انہوں نے گاندھی جی کے پیام کی حقیقی روح کو اپنی سے زیادہ جذب کیا ہے۔

بڑی خوش قسمتی تھی کہ ان جیسا آدمی بہار کے امدادی کام کی رہنمائی کے لئے مل گیا اور یہ اس اعتماد کا نتیجہ تھا جو لوگ ان پر رکھتے تھے کہ ہندوستان بھر سے اس قدر کثیر تعداد میں روپیہ ملا۔ ان کی صحت کمزور تھی مگر وہ امدادی کام میں جُٹ گئے۔ انھیں حد زیادہ کام کرنا پڑا اس لئے کہ ساری جدوجہد کا مرکز انھیں کی ذات تھی اور ہر شخص انھیں سے ہدایت اور مشورہ لیتا تھا۔

جب میں زلزلے کے علاقے میں دورہ کر رہا تھا یا شاید ہاں جانے سے ایک دو روز پہلے مجھے گاندھی جی کا یہ بیان پڑھ کر سخت صدمہ ہوا تھا کہ زلزلہ چھت چھات کی سڑکوں انھوں نے یہ ایسی بات کہی کہ آدمی سر کرنا کر بیٹھ جائے۔ رابند ناتھ ٹیکور نے اس کا جو جواب دیا وہ مجھے بہت پسند آیا اور میں اس سے لفظ بلفظ متفق ہوں۔ سائنس کے نقطہ نظر سے یہ بات اس قدر

بیدہمتی کہ اس سے بعید تر کوئی چیز تصور میں نہیں آسکتی یہ ماننا کہ جذباتی کیفیات یا نفسی واردات کا جو اثر مادے پر پڑتا ہے اس کے متعلق سائنس صحیح حکم لگانے کا دعویٰ نہیں کر سکتی بلکہ یہ کہ دماغی صدمے کے اثر سے انسان کو بعضی ہو جائے یا اس کے جسم پر اس سے بھی زیادہ اثر پڑے لیکن یہ کہنا کہ انسانی رسوم یا کوتاہیوں کے کوئی اثرات سطح ارضی کی حرکت پر پڑیں گے سخت حیرت ناک ہے۔ گناہ غضب الہی اور نظام کائنات میں انسان کی اہمیت کا تحلیل ہم کو چند صدی پہچھے ڈھکیل کر اس زمانے میں لے جاتا ہے جب یورپ میں کلیسا کے احتساب کا دور دورہ تھا۔ گیورڈ انوریہ نے علمی تحقیقات کے جرم میں ملحد قرار سے کھلا دیا گیا تھا اور بہت سی عورتیں سحر کے الزام میں آگ میں جھونکے دی جاتی تھیں۔ امریکا میں اٹھارھویں صدی میں بھی بوٹن کے سربراہ اور وہ پادریوں نے میساچوزٹس کے زلزلے کا سبب اس بدعت کو ٹھہرایا تھا کہ عمارتوں پر برقع رہا سلاخیں نصب کی گئی تھیں۔

اگر زلزلے کو غذا اب الہی تسلیم بھی کر لیا جائے تو یہ ہم کو کیسے سلوم ہو کہ ہمارے کس گناہ کی سزا ہم کو دی جا رہی ہے کیونکہ افسوس! ہمارے گناہ لاتعداد ہیں۔ ہر شخص اپنے اپنے مذاق کے مطابق اس کی توجیہ کر سکتا ہے۔ لیکن یہ کہ ہم سزا ہم کو اس لئے دی گئی ہو کہ ہم ایک غیر ملکی حکومت کی غلامی پر راضی ہیں یا اس لئے کہ ہم ایک ظالمانہ سماجی نظام کو برداشت کر رہے ہیں۔ ہمارا جد بھنگہ کو جو ایک بہت بڑے زمیندار ہیں، مالی حیثیت سے زلزلے کی وجہ سے بہت بڑا نقصان پہنچا اس لئے ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہ نظام زمینداری کے لئے تازیانہ عجز ہے۔ یہ اس سے زیادہ قرین قیاس ہے کہ ہمارے کم و بیش بے گناہ لوگوں کو جنوبی ہندوالوں کی چھوٹ چھات کے گناہ کی سزا ملے۔ یہ سوال بھی ہو سکتا ہے کہ آخر خود چھوٹ چھات کی مرز میں یہ زلزلہ کیوں نہیں آیا؟ یا حکومت برطانیہ کہہ سکتی ہے کہ یہ عذاب سول فرمانی کی وجہ سے نازل ہوا کیونکہ یہ واقعہ ہے کہ شمالی بہار نے جسے زلزلے سے بہت زیادہ نقصان پہنچا آزادی کی تحریک میں نمایاں حصہ لیا تھا۔

غرض ہم اس طرح کی بے شمار قیاس آرائیاں کر سکتے ہیں لیکن یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ہم قصداً قدرت کے کاموں میں دخل ہی کیوں دیں اور اپنی انسانی جدوجہد سے عذاب الہی کے نتائج کو ہلکا کر کے کی کوشش کیوں کریں؟ پھر ہم اس سوچ میں پڑ جاتے ہیں کہ قدرت نے یہ ستم ظریفی ہمارے ساتھ کیوں روا رکھی کہ ہمیں، کمزور اور خطا کار بنایا، ہماری راہ میں قدم قدم پر پھندے لگا دئے، دنیا کو مصیبت اور ظلم سے معمور کر دیا، شیر اور بھیڑ کو پیدا کیا اور پھر ہمیں کو سزا بھی دیتی ہے۔

جب ساروں نے اپنی شعاخوں کے نیرے پھینک دیئے،

اور آسمان کو اپنے آنسوؤں سے تر کر دیا،

تو کیا وہ اپنی مخلوق کو دیکھ کر خوش ہو سکتا ہے؟

کیا تجھے بھی اسی نے پیدا کیا ہے جو مینے کا پیدا کرنے والا ہے؟

میں اپنے بچنے کے قیام کی آخری شب میں بہت رات گئے تک اپنے رفیقوں اور دوستوں سے گفتگو کرتا رہا جو امدادی کام میں شریک ہونے کے لئے مختلف صوبوں سے آکر جمع ہو گئے تھے۔ مالک متحدہ کی نمائندگی کافی تھی اور ہمارے بعض چیف کارکن دہاں موجود تھے ہم لوگ ایک اہم مسئلے پر غور کر رہے تھے۔ وہ یہ تھا کہ ہم کو زلزلے کے امدادی کام میں کس حد تک حصہ لینا چاہیے کیونکہ اسی حد تک ہمیں سیاسی کام سے علیحدہ ہونا پڑتا۔ امدادی کام بہت محنت طلب تھا اور سرسری طور پر نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اگر ہم اسی کے ہورہتے تو ایک بڑی مدت تک علی سیاسی جدوجہد سے الگ رہنا ضروری تھا۔ اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا کہ سیاسی حیثیت سے ہمارے صوبہ پر اس کا برا اثر پڑتا۔ یوں تو کانگرس کے کارکنوں کی کمی نہ تھی لیکن ایسے لوگ جن کی شرکت اور عدم شرکت کا اثر پڑتا ہے ہمیشہ تھوڑے ہی ہو کرتے ہیں اور ان کے بغیر کام چلانا مشکل تھا۔ تاہم زلزلے کے مصیبت زدوں کے تقاضے کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا

تھا۔ خود میرا یہ ارادہ نہیں تھا کہ میں صرف امدادی کام میں نہہک ہو کر رہ جاؤں۔ میں یہ محسوس کرتا تھا کہ اس کام کے لئے تو بہت سے آدمی مل جائیں گے مگر دوسرا کام ذرا خطرناک ہے اس کے لئے بہت کم آدمی ہیں۔

ہم لوگ بہت دیر تک ہی گفتگو کرتے رہے۔ پھر گزشتہ یوم آزادی کا ذکر چھڑ گیا کہ ہمارے فلاں فلاں ساتھی گرفتار ہو گئے اور ہم بچ گئے۔ میں نے ان لوگوں سے تنہی میں کہا کہ میں نے ایسی ترکیب معلوم کر لی ہے کہ آدمی جارجانہ سیاست کے باوجود گرفتاری سے بچا رہے۔

اگر فردری کو میں الہ آباد واپس آیا۔ اس دورے کے بعد تھک کر چودہ ہو چکا تھا۔ دس دن کی سخت محنت سے میں پیلا پڑ گیا تھا اور میرے اعزاء کو میری صورت دیکھ کر حیرت ہوتی تھی۔ میں نے الہ آباد کی امدادی انجن کے لئے رپورٹ لکھنے کی کوشش کی لیکن نیند غالب آگئی۔ اگلے چوبیس گھنٹوں میں سے کم از کم بارہ گھنٹے میں نے سونے میں گزار دیے۔

دوسرے دن شام کے قریب میں اور کملا چائے پی چکے تھے اور رپورٹم داس ٹنڈن ہم سے ملنے کے لئے آئے تھے۔ ہم لوگ برآمدے میں کھڑے تھے کہ ایک موٹر آکر رکی اور اس سے ایک پولیس کا افسر اترا۔ میں فوراً سمجھ گیا کہ میرا وقت آ گیا ہے۔ میں نے اس کے پاس جا کر کہا کہ بہت دنوں سے آپ کا انتظار تھا۔ وہ کسی قدر عذر خواہی کے انداز میں بولا کہ میرا تصور نہیں ہے یہ وارنٹ کھلتے سے آیا ہے۔

باغ پینے تیرہ دن باہر رہنے کے بعد میں پھر اپنے گوشہ تنہائی میں واپس آ گیا۔ اصل میں میرے لئے کوئی مشکل نہ تھی۔ مصیبت بے چاری عورتوں یعنی میری بیارماں بیوی اور بہن کی تھی اور اب کیا ہمیشہ ہی ہوتی تھی۔

(۵۹)

علی پور جیل

”میں اس حالت اور کیفیت سے اب کتنی دوروں کیا میں اب بھی اس جھاڑی دار درخت کی لٹوں کی طرح بلا کسی رکاوٹ کے ان ملکی ملکی ہواؤں میں اڑتا رہوں جہاں راستہ دکھانے والا کوئی دم ساز ستارہ نہیں ہے۔ (رابرٹ براؤننگ)

اسی رات مجھے کلکتہ لے گئے اور ہوٹل اسٹیشن سے ایک بہت بڑی اور سیاہ رنگ کی کار یا گاڑی میں لال بازار پولیس کی چوکی پر پہنچا دیا۔ کلکتہ کے اس مشہور صدر تھانہ کے متعلق میں نے بہت کچھ پڑھا تھا اس لئے ذرا دلچسپی کے ساتھ میں نے ادھر ادھر نظر ڈالی۔ یورپین سارجنٹ اور تھانہ داروں کی بہت بڑی تعداد نظر آئی، جتنی شمالی ہند کے کسی صدر تھانہ میں نہیں ہوتی۔ سپاہی تقریباً تمام صوبہ بہار کے یا صوبہ متحدہ کے مشرقی اضلاع کے رہنے والے معلوم ہوتے تھے۔ جیل خانہ کی بڑی لاری میں متحدہ بار مجھے جیل خانہ سے عدالت آنا جانا پڑا یا اگر ایک جیل خانہ سے دوسرے جیل خانہ جانا ہوا تو ان سپاہیوں میں سے کچھ لوگ اندر بیٹھ کر میرے ہمراہ ہوتے تھے یہ لوگ بے حد رنجیدہ نظر آتے تھے، اپنی نوکری سے بیزار تھے اور بظاہر معلوم ہونا تھا کہ میرے ساتھ انھیں بڑی ہمدردی تھی اور کبھی کبھی ان کی آنکھیں نم بھی ہو جاتی تھیں۔

ابتداءً مجھے پریسیدنسی جیل میں رکھا گیا۔ وہاں سے چیف پریسیدنسی

جسٹریٹ کی عدالت میں مقدمہ کے لئے مجھے لے جاتے تھے۔ یہاں مجھے عجیب و غریب تجربہ ہوا، عدالت کا کمرہ اور پوری عمارت کی ظاہری شکل و صورت بجائے نکلی ہوئی کچھری کے ایک محصور قلعہ کی سی معلوم ہوتی تھی سوائے چند اخباری نمائندوں اور وکیلوں کے جو وہاں ہوتے ہی ہیں کسی اور آدمی کو کہیں آس پاس تک آنے کی اجازت نہیں تھی۔ پولیس کے سپاہی البتہ خاص تعداد میں موجود تھے، لیکن یہ انتظامات بظاہر خاص طور پر بری وجہ سے نہیں کئے گئے تھے یہ وہل مزانہ کا دستور تھا جب مجھے عدالت کے کمرہ میں لے گئے، تو کمرہ کے اندر ایک لمبے راستہ سے مجھے گزرنے پڑا جس کے اوپر اور ادھر ادھر دونوں طرف تاروں کی جالی لگی ہوئی تھی، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ بیچرے میں چل رہے ہیں، ملزم کا کھڑا جسٹریٹ کی کرسی سے بہت دور تھا۔ اور عدالت کا کمرہ پولیس کے سپاہیوں سے اور وکیلوں سے بھرا تھا جو سیاہ کوٹ اور چغے پہنے ہوئے تھے۔

عدالتی مقدموں کا یہ خاصا عادی تھا۔ میرے بہت سے مقدمات جلی خانہ کے اندر ہی ہوتے تھے، لیکن ہمیشہ کچھ دوست عزیز اور جان پہچان کے لوگ موجود ہوتے تھے، جس سے یہ پوری فضا اتنی زیادہ مکدر معلوم نہیں ہوتی تھی۔ وہاں پولیس کے سپاہی بھی بالعموم ذرا علیحدہ رہتے تھے اور بیچرے کی شکل کی کوئی چیز آس پاس نہیں ہوتی تھی، لیکن یہاں حالت بالکل مختلف تھی، اور میں گھور گھور کراہی اور نادائق لوگوں کی طرف دیکھتا تھا جن میں اور مجھ میں کسی قسم کا کوئی واسطہ نہ تھا، یہ مجھ کے زیادہ دلکش بھی نہ تھا اور میرا تو خیال ہر کو کو بلا جب چغے پہن کر اکٹھے ہو جاتے ہیں تو یہ اجتماع کچھ زیادہ حسین بھی نہیں معلوم ہوتا۔ اور پولیس کی مخصوص عدالتوں کے دکلاؤ تو خصوصیت کے ساتھ ایک مہیب شکل اختیار کر لیتے ہیں آخر کار میں نے کسی طرح ایک وکیل کی صورت

پہچانی جو چھپے کی قطار میں تھے، لیکن پھر وہ بھی اس مجمع میں گم ہو گئے۔
 مقدمہ شروع ہونے سے قبل بھی جب میں باہر کی طرف برآمدہ میں بیٹھا تھا
 تو مجھے اپنی تنہائی اور سب لوگوں سے علیحدگی بہت محسوس ہوئی اس وقت
 میری نبض کی حرکت بھی یقیناً تیز ہو گئی ہوگی، اور اندرونی طور پر طمانیت قلب
 بھی اتنی نہ تھی جتنی کہ اس سے پہلے مقدمات کے دوران میں رہا کرتی تھی۔ اس
 وقت مجھے یہ بات کھٹکی کہ اگر مجھ سا آدمی جو اتنے مقدمات اور سزاؤں کا تجربہ
 حاصل کر چکا ہے ایسے حالات میں غیر معمولی طور پر گھبرا سکتا ہے تو پھر نوجوان
 اور نا تجربہ کار لوگوں کا کیا حال ہوتا ہوگا۔

لزم کے کٹھنرے کے اندر جا کر پھر میری حالت ذرا بہتر ہو گئی۔ حسب معمول
 نہیں نے کوئی صفائی پیش کی اور نہ پیر دی کی، صرف ایک مختصر سا بیان پڑھ کر
 سنا دیا۔ دوسرے دن ۵ فروری کو مجھے دو برس کی سزا دی گئی اور سا تو میں
 مرتبہ میری قید کی مدت شروع ہوئی۔

اب جو میں ساڑھے پانچ ماہ کے جیل سے باہر کے قیام پر نظر ڈالتا تھا
 تو مجھے اطمینان اور خوشی ہوتی تھی کہ میرا وقت اچھی طرح ہوا اور میں نے
 اس عرصہ میں بعض مفید کام کئے۔

والدہ نے بیماری پر قابو پالیا تھا اور فدی طور پر کوئی خطہ ان کے لئے
 نہ تھا، میری چھوٹی بہن کرشنا کی شادی ہو گئی تھی میری لڑکی کی آئندہ تعلیم کا
 بندوبست ہو گیا تھا، میں نے اپنے بعض خاٹگی اصدالی دشواریوں کو بھی درست
 کر لیا تھا اور بہت سے ذاتی معاملات جن میں نے ایک عرصے سے
 نظر انداز کر رکھا تھا ان کا بھی کچھ انتظام ہو ہی گیا، سیاسی امور کا جہاں تک
 تعلق ہے میں جانتا تھا کہ اس وقت کوئی شخص کچھ زیادہ کام نہیں کر سکتا تھا

میں نے کم از کم اتنا کیا کہ کانٹوں کے طرز عمل کو تھوڑا اور کسل دیا اور ایک حد تک اس کو معاشرتی اور معاشی نقطہ نظر سے غور و فکر کرنے کی طرف مائل کیا۔ پہلے تو گاندھی جی کے ساتھ میری پونا والی خط و کتابت سے اور اس کے بعد میرے مضامین سے جو اخبارات میں شائع ہوئے، کچھ فرق پیدا ہوا۔ فرق دارانہ مسئلے پر میرے مضامین سے بھی کچھ فائدہ ضرور ہوا، اس کے علاوہ تفسیری یا دو برس کے بعد میں گاندھی جی سے اور دوسرے دوستوں اور ساتھیوں سے مل لیا اور اس ملاقات سے میں نے اپنی رگوں میں اور اپنے جذبات میں ایک نئی قوت ایک مدت کے لئے اور حاصل کر لی تھی۔

صرف ایک بات البتہ میرے لئے پریشان کن رہی اور وہ مکلا کی علالت تھی، اس وقت مجھے اس کا اندازہ ہی نہ تھا کہ وہ کتنی علیل ہے، اس لئے کہ اس کی عادت ہے کہ جب تک بالکل گرمی نہ پڑے کام چلائی رہتی ہے، بہر حال میں متفکر اور پریشان تھا، لیکن اس کے باوجود توقع تھی کہ اب چونکہ میں جیل خانہ میں ہوں اس کو فرصت ملے گی کہ اپنے علاج کی طرف توجہ کرے جب تک میں باہر رہا اس وقت تک اس کے لئے یہ ذرا دشوار تھا اس لئے کہ وہ مجھے زیادہ عرصہ تک چھوڑنے کے لئے کسی طرح راضی نہیں ہوتی تھی۔

ایک بات کا مجھے اور بھی افسوس تھا کہ میں نے ایک بار بھی ضلع الہ آباد کے دیہاتی علاقہ کو جاکر نہیں دیکھا، میرے بہت سے نوجوان ساتھی جو وہاں ہم لوگوں کی ہدایت کے مطابق کام کرنے گئے تھے، گرفتار ہو گئے تھے، اور ان کے پیچھے ضلع کے اندر دیہاتوں میں نہ جانا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کے ساتھ بے وفائی کرنا ہے۔

ایک بار پھر سیاہ رنگ کی قیدیوں کی گاڑی مجھے جیل خانہ واپس لے گئی راستہ

میں ہم لوگ ایک بہت بڑی فوج کے پاس سے گزرتے جو مشین گن، فوجی موٹر کار وغیرہ وغیرہ کے ساتھ قدم سے قدم ملا کر جا رہی تھی، جیل خانہ کی گاڑی کے اندر چھوٹے چھوٹے روشتندانوں سے جھانک کر میں نے ان کو دیکھا، اور اپنے دل میں سوچنے لگا کہ فوجی موٹر کار اور ٹینک بھی کتنے بد شکل ہوتے ہیں ان کو دیکھ کر مجھے قرون قبل تاریخ کے مہیب دیو ہیکل اور اسی طرح کے دوسرے جانور یاد آ گئے۔

مجھے پریسیدنسی جیل سے علی پور مرکزی جیل میں منتقل کر دیا گیا اور وہاں مجھے ایک کھڑی ملی جس کی لمبائی چڑائی تقریباً نو فٹ اور آٹھ فٹ ہوگی۔ اس کے سامنے ایک برآمدہ اور ایک چھوٹا سا صحن تھا، صحن کے ارد گرد کی دیوار ذرا نیچی تھی، تقریباً ۷ فٹ کی ہوگی اس کے دوسری طرف ایک عجیب منظر مجھے نظر آیا۔ ہر قسم کی عجیب عجیب عمارتیں تھیں، کوئی ایک منزل کی کوئی دو منزلہ کوئی گول ہے تو کوئی مستطیل چھتیں بھی عجیب غریب، یہ عمارتیں ہر صوبہ اطراف کھڑی تھیں، ان میں سے بعض عمارتیں دوسری عمارتوں سے اونچی تھیں، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ عمارتیں ایک ایک کر کے کھڑی ہوتی گئیں، اندھکچہ اس طرح اپنی اپنی جگہ جمادی گئیں کہ جتنا بھی رقبہ تھا وہ سب پوری طرح کام میں آجائے۔ تقریباً یہ نقشہ تھا جیسے کوئی گورک دھندل ہوا کسی 'استقبالی' معتمد کی تخیلی کاوش۔ لیکن اس کے باوجود مجھے یہی سمجھایا گیا کہ یہ عمارتیں ترتیب سے بنائی گئی ہیں جس کے بیچ میں ایک مینارہ پور جو عیسائی قیدیوں کے لئے گرجا کا کام دیتا ہے اور وہیں سے قطاریں پھوٹ کر نکلتی ہیں چونکہ جیل خانہ شہر میں تھا اس لئے اس کا رقبہ بہت محدود تھا اور اس کے چاروں طرف زمین کو کام میں لانا ضروری تھا۔

میں اپنے ارد گرد کی ان بظاہر عجیب و غریب عمارتوں کو پہلی بار دیکھ کر شکل اپنے حواس درست کر سکا تھا کہ ایک اور ہیبت ناک منظر دکھائی دیا، میری کوٹھری اور اس کے صحن کے ٹھیک سامنے دو چمنیاں تھیں جن میں سے سیاہ اور کثیف دھوئیں کے بگولے نکل رہے تھے اور کبھی کبھی ہوا اس دھوئیں کو میری طرف اڑلاتی تھی جس سے دم کھٹنے لگتا تھا یہ چمنیاں جیل کے باہر چرخہ خانہ کی تھیں۔ میں نے بعد میں سپرنٹنڈنٹ کی خدمت میں یہ تجویز پیش کی کہ اس محلہ کی مدافعت کے لئے عیس کے نقاب فراہم کرنا چاہیے۔

جیل کی زندگی کی یہ ابتدا کچھ زیادہ دلچسپ نہ تھی اور مستقبل بھی زیادہ خوش آمد نہ تھا یعنی علی پور جیل کی سرخ اینٹوں والی عمارتوں کے غیر متغیر منظر سے لطف اندوز ہوتے رہنا اور اس کے باہر چرخہ خانہ کی چمنیوں سے نکلتے ہوئے دھوئیں کو ٹنگنا اور سانس کے ساتھ امدد لینا۔ میرے صحن میں نہ کوئی درخت تھے نہ سبزہ، پورا کالہ رافرش پختہ، پکا اور صاف ستھرا رہتا تھا، (سوائے اس کوڑے کے جو دھوئیں کی وجہ سے ہر روز ہوجایا کرتا تھا) لیکن وہ بھی بالکل خالی اور ویران تھا۔ پاس کے صحن میں ایک یا دو درختوں کی ٹہنکیاں مجھے دکھائی دیں، لیکن میں جس زمانہ میں پہنچا ان میں نہ کوئی پتی تھی نہ پھول۔ لیکن رفتہ رفتہ ایک پرستار تبدیل ان میں ہوئی اور ان کی تمام شاخوں پر ہری ہری کونپلیں پھوٹ کر نکلتی لگیں، کونپلیں سے پتیاں نکلیں اور جلدی جلدی بڑھ کر انھوں نے سبز شاخوں کو اپنے خوش گوار سبزہ سے چھپا لیا یہ ایک ایسی خوش گوار تبدیلی تھی جس سے علی پور جیل میں بھی رونق اور زندگی معلوم ہونے لگی۔

انھیں میں سے ایک درخت میں چلی کا ایک گھونٹلا تھا جس سے مجھے دلچسپی ہو گئی میں اکثر اس کی طرف دیکھا کرتا تھا جیل کے بچے بڑے ہو رہے تھے

اور اپنے کاروبار کے گرج بھی سیکھ رہے تھے، کبھی کبھی وہ نہایت تیز رفتاری اور نشانہ کی جہرت انگریز صحت سے نیچے جھپٹنے اور قیدی کے ہاتھ سے دھوٹی بلکہ منہ سے نوالہ تک جھپٹ کر لے جاتے تھے۔

غروب آفتاب کے وقت سے لے کر طلوع آفتاب تک (کم و بیش) ہم لوگ اپنی کوٹھریوں میں مقفل رہتے تھے، اور جاڑوں کی طویل شام کا کھانا آسان نہیں ہوتا تھا، ساعت بہ ساعت جب میں لکھتے لکھتے یا پڑھتے پڑھتے تنک جاتا تو اپنی کوٹھری کے اندر ٹھلنا شروع کرتا تھا، اور وہ بھی کیا اجار پانچ قدم آگے جانا اور پھر پیچھے لوٹنا۔ اس وقت مجھے جانور گھر کے ریکھ یاد آتے تھے جو کھڑے میں بند آگے پیچھے ٹھلے ہیں۔ بعض اوقات جب میرا جی بہت زیادہ اُکتا جاتا تھا تو میں اپنا مرغوب علاج (شرش آسن) سر کے بل کھڑے ہو کر کیا کرتا تھا!

رات کے ابتدائی حصہ میں کچھ خاموشی رہتی تھی اور شہر کی کچھ آوازیں اندر آجایا کرتی تھیں مثلاً ٹرام گاڑی کا شور، گراموفون کی آواز، یا کہیں دور سے کسی شخص کے گانے کی آواز، دور سے دھیمی دھیمی موسیقی کی آواز سن کر ذرا فرصت ہوتی تھی، لیکن کچھ رات گزرنے کے بعد پھر زیادہ آرام نہیں ملتا تھا اس لئے کہ پہرے کے سپاہی ادھر سے ادھر ٹھلے رہتے تھے۔ اور ہر گھنٹہ کوئی نہ کوئی مساندہ ہوتا رہتا تھا، بعض افسر لائین لے کر آتے تھے یہ اطمینان کرنے کے لئے کہ ہم لوگ بچ کر بھاگ تو نہیں گئے، ہر روز یا یوں کہنا چاہیے کہ ہر رات کو تین بجے ایک بڑا شور ادمی سے برتن مانگنے اور رگڑنے کا غل ہوا کرتا تھا۔ جس سے معلوم ہوتا تھا کہ باہرچی خانہ میں کام شروع ہو گیا۔

محافظ، پہرہ دار، افسر اور منشی بہت بڑی تعداد میں پرسیدنیسی

جیل میں بھی متعین تھے اور علی پو جیل میں بھی۔ ان دونوں جیل خانوں کی آبادی اور
 نینی جیل کی آبادی تقریباً برابر رہتی یعنی ۲۲۰۰ سے ۳۰۰ تک لیکن ان میں سے
 ہر جیل خانہ کا علمہ نینی جیل کے علمہ سے گنا تھا۔ ان میں بہت سے یورپین وارڈز اور
 ہندوستانی فوج کے مین یا فٹہ افسر تھے۔ یہ بات صاف ظاہر تھی کہ بہت صوبہ متحدہ
 کے کلکتہ میں حکومت برطانیہ کا انتظام زیادہ زوردار اور زیادہ مسرفانہ ہیں سلطنت
 برطانیہ کی قوت اور جبروت کی ایک نشانی اور مستقل طور پر یاد دہانی کرنے والی ایک
 بات اور تھی کہ جب اعلیٰ افسر قیدیوں کے قریب آتے تھے تو قیدیوں کو ایک نعرہ زور
 سے لگانا پڑتا تھا یہ نعرہ ”سرکار سلام“ کا ہوتا تھا جو ذرا لمبی آواز اور ایک خاص جسمانی
 حرکت کے ساتھ ادا کیا جاتا تھا اس نعرہ کی آوازیں دن میں کئی بار میرے صحن
 کی دیوار کے اس طرف سے آیا کرتی تھیں اور بالخصوص اس وقت جب سپرنٹنڈنٹ
 صاحب روزانہ دہاں سے گزرتے تھے۔ میں سات فٹ کی اونچی دیوار کی دوسری
 طرف ایک بہت بڑے شاہی چتر کا صرف اوپر کا حصہ دیکھ سکتا تھا جس کے سایہ میں
 یہ سپرنٹنڈنٹ صاحب چلا کرتے تھے۔

معلوم نہیں کہ ”سرکار سلام“ کا یہ غیر معمولی نعرہ اور جس انداز سے یہ لگایا
 جاتا تھا زمانہ قدیم کی ایک یادگار ہے۔ یا کسی ذہین انگریز افسر کی ایجاد ہے،
 لیکن میرا گمان ہے کہ کسی انگریز افسر ہی کی یہ ایجاد ہوگی، اس کی آوازیں
 ایک خاص اینگلو انڈین لہجہ پایا جاتا ہے خوش قسمتی سے ممالک متحدہ کے جیلوں
 میں اور غالباً علاوہ بنگال اور آسام کے اور کسی صوبہ میں یہ نعرہ رائج نہیں
 ہے۔ جس طریقہ سے یہ زبردستی کا سلام سرکار کی عظمت و جبروت کے سامنے
 کیا جاتا ہے۔ مجھے باعث تذلیل معلوم ہوتا تھا۔

البتہ علی پو جیل میں ایک اصلاح دیکھ کر مجھے خوشی ہوئی کہ معمولی قیدیوں

کا کھانا مالک متحدہ کے جیل کے کھانے سے بہت زیادہ بہتر تھا اور جہاں تک جیل کی خوراک کا تعلق ہے ممالک متحدہ بہت سے صوبوں سے گیا گذرا ہے۔

جیلوں کا مختصر زمانہ بہت جلد ختم ہو گیا، بہار کے دن بھی یوں ہی گذر گئے اور گرمیاں شروع ہوئیں روز بروز گرمی بڑھتی گئی۔ مجھے کلکتہ کی آب و ہوا کبھی پسند نہ تھی، تھوڑے دن بھی اس آب و ہوا میں رہنا ہوتا تو طبیعت پر مردہ اور سیت ہو جاتی تھی جیسا کہ میں حالات قدم تا قدمی اترتے اور جیسے جیسے دن گزرتے گئے میری صحت کچھ اچھی نہ رہی غالباً اس وجہ سے کہ دندش کے لئے جگہ نہ تھی اور دیر تک اس آب و ہوا میں مقفل رہنا پڑا تھا میری صحت پر کسی قدر اس کا برا اثر پڑا اور میرا وزن تیزی سے کم ہونے لگا۔ مجھے تالوں اور ٹھنسیوں سے لوہے کے سچوں اور دیواروں سے بڑی نفرت پیدا ہونے لگی۔

علی پور جیل میں ایک مہینہ کے بعد مجھے اپنے صحن سے باہر کچھ دندش کرنے کی اجازت ملی۔ یہ ایک خوش گوار تبدیلی تھی اور میں اب اصل دیوار کے نیچے صبح شام ٹہل لیا کرتا تھا اور فتنہ فتنہ میں علی پور جیل اور کلکتہ کی آب و ہوا کا عادی ہو گیا اور باؤچی خانہ اور اس کا دھواں اور شور غل بھی ایک قابلِ داشت مصیبت بن گیا۔ اب دوسرے معاملات میرے دماغ میں سامنے آئے، دوسری پریشانیوں میں مبتلا ہو گیا۔ کیونکہ باہر کی خبریں کچھ خوش کن نہ تھیں۔

(۶۰)

مشرقی اور مغربی جمہوریت کا مقابلہ

علی پور جیل میں مجھے یہ معلوم کر کے تعجب ہوا کہ سزایابی کے بعد پھر مجھے کوئی روزانہ اخبار منگانے کی اجازت نہ ہوگی جب تک میرا مقدمہ زیر سماعت رہا کھلتے کے روزنامہ اسٹیمین مجھے مل جاتا تھا، لیکن جس دن مقدمہ ختم ہوا اس کے دوسرے ہی دن سے یہ اخبار بھی بند ہو گیا۔ ہمارے صوبہ متحدہ میں ۱۹۳۶ء سے برابر ایک روزانہ اخبار (جس کو حکومت پسند ہے) درجہ الف یا اولیٰ قسم کے قیدیوں کو دینے کی اجازت تھی۔ یہی حال اکثر دوسرے صوبوں میں تھا اور اسی وجہ سے غالباً میرا یہ گمان تھا کہ یہی قاعدہ منگال میں بھی ہوگا۔ بہر کیف بجائے روزنامہ اسٹیمین کے اب ہفتہ وار اسٹیمین مجھے دیا جانے لگا۔ ظاہر ہے کہ یہ اخبار صرف ان انگریز افسروں کے لئے ہوتا جو ملازمت سے سبکدوش ہو چکے ہیں یا ان تاجروں کی دکانی کے لئے ہوتا ہے جو انگلستان واپس چلے گئے ہوں، اس میں ایسی ہی خبروں کا خلاصہ دیا جاتا ہے جس سے مجھے کوئی دلچسپی نہیں ہو سکتی تھی۔ بیرونی خبریں اس میں بالکل نہیں دی جاتی تھیں اور چونکہ میں ان خبروں کو بالائے ترام پڑھنے کا عادی تھا اس لئے ان کا نہ ہونا اور بھی محسوس ہوتا تھا۔ مگر خوش قسمتی سے پھر ہفتہ وار منچسٹر گارڈین منگلانے کی مجھے اجازت مل گئی اور اس کے ذریعہ میں یورپ اور بین الاقوامی معاملات سے باخبر رہنے لگا۔

فردی میں جب میری گرفتاری اور مقدمہ ہوا اسی زمانہ میں یورپ میں بڑے تلخ جھگڑے لڑائیاں اور ہنگامے ہوئے۔ فرانس میں ہنگاموں کا نتیجہ فاشستی بلوں کی صورت میں ظاہر ہوا اور ایک قومی حکومت کی تشکیل ہوئی، اس سے کہیں زیادہ اہم حالت آسٹریا

میں تھی جہاں چانسٹڈ انفس نے مزدوروں کو گولیوں کا نشانہ بنا کر اشتراک کی جمہوریت کا قلع قمع کر دیا۔ آسٹریا میں خوریزی کی خبروں نے مجھے بہت ہی افسردہ کیا یہ دنیا بھی کیسی بُری اور مصیبت کی جگہ ہے اور انسان بھی کتنا وحشی ہو جاتا ہے جب وہ اپنے مستقل اغراض کی حفاظت کرنے پر قائل ہو جائے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ تمام یورپ اور امریکہ میں فاشیزم پھیلنا جا رہا ہے۔ جرمنی میں جب ٹیٹل کا اقتدار ہوا تو میرا خیال تھا کہ اس کی حکومت غالباً زیادہ عرصے تک نہیں رہے گی اس لئے کہ جرمنی کی مالی شکلات کا اس نے کوئی حل نہیں پیش کیا تھا۔ اسی طرح جہاں کہیں اور فاشیزم پھیلنا شروع ہوا اس نے اس خیال سے اپنے دل کو تسلی دی کہ شاید ترقی دشمن کا یہ آخری مورچہ ہو اور اس کے بعد یقیناً وہ وقت آئے گا کہ غلامی کی زنجیریں ٹوٹ جائیں گی لیکن پھر سوچتا تھا کہ یہ میرے خیالات ہیں یا میری آرزوئیں، کیا یہ واقعی اتنی ہی بدیہی بات ہے کہ فاشیزم کی رد اس قدر آسانی اور تیزی سے فرو ہو جائے گی اور اگر فاشی مطلق العنانی (ڈکٹیٹر شپ) کے لئے حالات بالکل ناقابل برداشت بھی ہو جائیں تو ایسی حالت میں کیا وہ لوگ اپنے ملکوں کو تباہ کن جنگوں میں نہ پھنسا دیں گے۔ بجائے اس کے کہ خود ہار مان لیں؟ اور پھر اس کشمکش کا حشر آخر کیا ہو گا!

ایسی آسانیوں سے فاشیزم کا فاشیزم دنیا میں پھیلا۔ ابہین جہاں ایماندار لوگوں کی جمہوری حکومت کا جدید نظام قائم ہوا تھا جس کے متعلق کسی نے خوب کہا کہ بس گویا جو ہو حکومتوں کا بچھڑکا چین ہے، وہ بھی بری طرح رعبت پسندی کی طرف واپس لوٹ گیا تھا۔ وہاں کے ایماندار لیبرل رہنماؤں کی اچھی اچھی باتوں کے باوجود اس کو نیچے کی طرف پھسلنے سے نہیں روکا جاسکا۔ ہر ملک لیبرل تحریک جدید حالات کا مقابلہ کرنے میں بالکل ناکام ثابت ہوئی۔ وہ لوگ بس الفاظ اور جملوں کے پیچھے پڑے رہے اور نادانی سے یہ سمجھتے رہے کہ باتیں بنانا اور کام کرنا برابر ہے چنانچہ جب کوئی نازک موقع آیا تو وہ اسی طرح چپ چاپ غائب ہوئے جیسے کسی فلم کے آخری حصے کا اختتام ہوتا ہے۔

آسٹریا کے المناک حالات پر بخیر گلچین کا مقالہ افتخار میں نے بھی دلچسپی سے پڑھا اور اس کو پسند کیا۔ اس نے لکھا تھا کہ معلوم نہیں اس وزیر جھوٹے کے بعد اب آسٹریا کی کیا صورت ہوگی؟ کیا آسٹریا پر اب یورپ کے سب سے زیادہ رجعت پسند لوگ مبدفوں اور مشین گنوں کے زور سے حکومت کریں گے؟ ”لیکن اگر انگلستان آزادی کا حامی ہے تو آخر اس کے وزیر اعظم کی زبان اتنی خاموش کیوں ہو گئی ہے ہم نے ان کی زبان سے ڈکٹیٹر شپ کی تعریفیں سنی ہیں، ہم نے انھیں یہ کہتے سنا ہے کہ اس کی بدولت قوموں کی روح کیسے زندہ ہوتی ہے اور ایک نیا نقطہ نظر انہی جان پیدا ہو جاتی ہے۔“ اس لئے انگلستان کے وزیر اعظم کو ان بے رحمیوں اور سفاکیوں کے متعلق بھی کچھ اظہار خیال کرنا چاہیے خواہ وہ کسی ملک سے تعلق رکھتی ہوں، جو اکثر جموں کو قتل کرتی ہیں لیکن اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ روح کو موت کا منہ دکھاتی ہیں اور اس سے کہیں بری موت کا۔“

لیکن خود بخیر گلچین اگر آزادی کا حامی ہے تو جب ہندوستان میں آزادی کا سر کھلا جاتا ہے اس وقت اس کی زبان سے کچھ کیوں نہیں نکلتا؟ ہم لوگوں نے یہی نہ صرف جمائی تکالیف برداشت کی ہیں بلکہ اس سے کہیں زیادہ وہ مصیبت ہے جو ہماری روح نے جھیلی ہے۔

”آسٹریا کی جمہوریت تباہ کر دی گئی، گو اس نے خود ہم تک مقابلہ کیا جس سے اس کی عظمت اور شان ہمیشہ قائم رہے گی اور ایک عظیم داستان باقی رہے گی جس سے شاید آئندہ پھر کبھی یورپ کی آزادی کی چنگاری روشن ہو جائے۔“

”یورپ اب آزادی کی سانس نہیں لے سکتا اس لئے کہ وہ آزاد نہیں ہو سکا۔ اب وہاں صحیح قسم کے جذبات اور خیالات کا اظہار اور تبادلہ مفقود ہے، رفتہ رفتہ دم گھسنے کی سی کیفیت پیدا ہو گئی ہے اور اب مولے اس کے کہ کوئی شدید لرزے کی کیفیت یا اندر ہی اندر سے کوئی تشنجی کیفیت ظاہر ہو اور خود بخود دائیں بائیں ہر طرف ہاتھ مارنا شروع کر دیا جائے

تو شاید اس فالج سے بچ سکے جو دماغ پر گرنے والا ہے؛ دریائے دھان سے لے کر کوہ پورال تک یورپ ایک بہت بڑا قید خانہ ہے۔“

یہ وہ دل ہلانے والی عبارتیں تھیں جن کی صدائے بازگشت میرے دل سے بھی اٹھی لیکن اسی کے ساتھ میں حیرت سے سوچتا تھا کہ آخر ہندوستان کے متعلق کیا ہو گیا؟
 منجھڑ کا جین یا آزادی کے دوسرے حامی جن کا وجود انگلستان میں یقیناً ہے ہماری حالت کی طرف سے ایسے بے خبر کیوں ہیں؟ جس بات کو دوسری جگہ وہ اس قدر جوش سے برا کہتے ہیں اس کی طرف سے یہاں کیسے آنکھیں بند کر لیتے ہیں۔ ایک بہت بڑے انگریز لبرل لیڈر نے جن کی تعلیم و تربیت اور پرورش انیسویں صدی کے ماحول اور روایات میں ہوئی تھی، جو طبعاً بہت محتاط اور بہت سنبھل کر گفتگو کرنے والے آدمی تھے، بیس سال ہوئے جنگ عظیم شروع ہونے سے قبل کہا تھا کہ بجائے اس کے کہ میں خاموشی کے ساتھ قانون کے مقابلہ میں تشدد کی اس افسوسناک کامیابی کا نظارہ دیکھوں میں پسند کروں گا کہ ہمارا یہ ملک صفحہ تاریخ سے حرف غلط کی طرح مٹ جائے۔ یہ ایک بہادرانہ خیال تھا جو نہایت فصاحت سے بیان کیا گیا اور انگلستان کے لاکھوں جاں بازوں جو اس کے تحفظ کے لئے تھکل کھڑے ہوئے لیکن آج اگر کوئی ہندوستانی مسٹر اسکوٹھ کی طرح کوئی بیان دینے کی جرأت کرے تو معلوم نہیں اس کا کیا حشر ہو۔

قوموں کی نفسی کیفیت بھی کس قدر پیچیدہ ہوتی ہے نہ اپنے متعلق ہم میں سے اکثر لوگ یہی سمجھتے ہیں کہ ہم لوگ تو فخر و انصاف پر ہیں باقی دوسرے لوگ اور دوسرے ممالک غلطیاں ادا نہ انصاف بنال کرتے ہیں۔ کسی نہ کسی طرح ہمیں اس کا یقین ہوتا ہے کہ کم دوسروں کی طرح نہیں ہیں، کچھ فرق ضرور ہے لیکن آداب شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ اس پر زیادہ زور نہ دیا جائے اور اگر فخر و شہرت سے ہم لوگ ایک حکمران قوم ہونے کی حیثیت سے دوسرے ممالک کی مصیبتوں کے مالک ہوں تو پھر تو یہ یقین نہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے کہ اس بہترین دنیا

میں جو کچھ بورہا ہے سب سے بہتر ہے اور جو لوگ اس کے خلاف شور مارتے ہیں وہ بات خود غرض ہیں یا فریب خوردہ احمق جو ہمدردی بخشی ہوئی نعمتوں اور برکتوں پر ناشکری کرتے ہیں۔

برطانوی لوگ ایک جزیرے کی رہنے والی قوم ہیں اور سلسل کا میابی اور فردا لحوالی کی وجہ سے وہ تمام دوسرے لوگوں کو حقیر اور ذلیل سمجھنے لگے ہیں۔ کسی نے ان کے متعلق کہا ہے کہ ان کے خیال میں تو حبشیوں کی سی کیلے سے شروع ہو جاتی ہے لیکن یہ الفاظ بہت زیادہ عام ہیں۔ غالباً برطانیہ کے اعلیٰ طبقوں کی نظر سے دنیا کو تقریباً صوبہ ہندوستان میں تقسیم کیا جائے گا۔ (۱) برطانیہ اس کے بعد بہت جگہ چھوڑ کر پھر (۲) برطانوی نوآبادیات (صرف مورے رنگ کی آبادیاں) اور امریکہ (لیکن صرف اینگلو سکین۔ باقی دوسرے یورپی ملکوں کے مہاجر اس میں شامل نہیں) (۳) مغربی یورپ (۴) یورپ کا باقی حصہ (۵) جنوبی امریکہ (لاٹینی اقوام) اس کے بعد پھر بہت جگہ چھوڑ کر (۶) ایشیا اور افریقہ کی سانولے، زرد اور سیاہ رنگ کی اقوام سب کو کم و بیش ایک ہی طبقے میں شمار کیا جاتا ہے۔

ہم آخری درجے والے ان بلند یوں سے کتنی دودھیں جہاں ہمارے حکمران رہتے ہیں! پھر یہ کیا کوئی تعجب کی بات ہے کہ جب کبھی وہ ہماری طرف نظر کرتے ہیں تو انہیں سب دھندلا دھندلا دکھائی دیتا ہے اور پھر جب ہم لوگ لگتے ہیں آزادی اور جمہوریت کی بات چیت کرنے تو انہیں اس سے چڑھتی ہے۔ یہ الفاظ (آزادی و جمہوریت) شاید ہم لوگوں کے لئے نہیں بنے ہیں۔ ایک بہت بڑے لبرل مدبر جان مارے نے کیا یہ اعلان نہیں کیا تھا کہ مستقبل بعید میں بھی وہ ہندوستان کے لئے جمہوری نظام حکومت کا تصور کبھی نہیں کر سکتے۔ کنڈاکے بالوں والے لبادے کی طرح ہندوستان کی آب و ہوا کے لئے جمہوری نظام حکومت موزوں اور مناسب ہی نہیں ہے۔ اور بعد میں برطانیہ کے مزدوروں کی جماعت نے جو تحریکے اشتراکیت کی علم بردار اور غریبوں کی حامی اور مددگار بھی جاتی ہے ایسی فتح و کامیابی کے جوش میں ہم لوگوں کو ۱۹۳۲ء میں جو تحفہ دیا وہ بنگال آئڈی ٹس

کی تجدید کی صورت میں تھا اور ان کے دوسرے دور حکومت میں ہماری قسمت پہلے سے بھی زیادہ کھوٹی نکلی۔ مجھے یقین ہے کہ وہ ہمارے بدخواہ نہیں ہیں اور جب وہ اپنے واعظانہ انداز میں ہیں مخاطب کر کے کہتے ہیں ”پیارے اور محبوب بھائیو“ تو ان کا دل نیکی کے احساس سے یقیناً منور ہو جاتا ہے لیکن بہر حال ہم ان کی نظروں میں وہ نہیں ہو سکتے جو وہ خود ہیں اور ہمیں دوسرے ہی معیاروں سے جانچا جاسکتا ہے۔ جب ایک انگریز اور ایک فرانسیسی لسانی اور تمدنی اختلافات کی وجہ سے ہم خیال نہیں ہو سکتے تو پھر ایک انگریز اور ایک ایشیائی میں کتنا زبردست فرق ہوگا۔

حال ہی میں ہندوستان کے اصلاحات کے مسئلے پر دارالامرا میں بحث مباحثے ہوئے تھے اور معزز امرائے کئی بصیرت افروز تقریریں کیں۔ ان میں سے ایک تقریر لارڈ لٹن کی تھی جو ہندوستان کے ایک صوبے میں سابق گورنر رہ چکے ہیں اور جنھوں نے کچھ عرصے تک دہلی کے قائم مقامی بھی کی تھی۔ ان کے متعلق اکثر کہا گیا ہے کہ وہ آزاد خیال اور بہت ہمدرد گورنر تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ ”مجموعی حیثیت سے حکومت ہندوستان کی اس سے کہیں زیادہ نمائندگی کرتی ہے جتنی کہ کانگریسی سیاستیں۔ حکومت ہند نمائندگی کر سکتی ہے حکام کی طرف سے، فوج اور پولیس کی طرف سے، والیان ریاست کی طرف سے اور ہندو مسلمان دونوں کی طرف سے۔ برخلاف اس کے کانگریس کے سیاستیں جملہ فرقوں میں کسی ایک فرقے کی نیابت کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔“ آگے چل کر انھوں نے اپنے مطلب کو اور زیادہ واضح کر دیا کہ ”جب میں ہندوستان کی رائے عامہ کا ذکر کرتا ہوں تو میرے ذہن میں وہ لوگ ہیں جن کے تعاون علیٰ سبب مجھے بھروسہ کرنا پڑا تھا اور آئندہ بھی دہلی کے گورنر کو جن کے تعاون پر بھروسہ کرنا پڑے گا۔“

اس تقریر سے دو بہت دلچسپ باتیں نکلتی ہیں: ایک تو یہ کہ ہندوستان سے

مطلب صرف وہ ہندوستان پر جو برطانیہ کی مدد کرتا ہے اور دوسرے یہ کہ برطانوی حکومت ہندوستان میں سب سے زیادہ نمائندہ جماعت ہے اس لئے اس ملک میں سب سے زیادہ جمہوری اداۃ یہی ہے۔ چونکہ یہ دلیل سنجیدگی سے پیش کی گئی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوؤں کے اس پار انگریزی الفاظ کے معنی کچھ تبدیل ہو جاتے ہیں چنانچہ اس دلیل کے بعد یہ ظاہر دوسرا دعویٰ یہ کیا جاسکتا ہے کہ چونکہ بادشاہ ہر شخص کی نمائندگی کرتا ہے اس لئے مطلق العنان حکومت سب سے زیادہ نمائندہ اور جمہوری ہوتی ہے اور اس صورت سے ہم لوگ ایک بار پھر اس نظریے پر پہنچ جاتے ہیں کہ بادشاہ مامور من الشد ہو تا ہے اور ریاست کیا ہے میں ہی ریاست ہوں۔“

واقعہ یہ ہے کہ حال ہی میں خالص مطلق العنانی کی حمایت بھی ایک بہت ہی متنازع شخص نے کی ہے۔ انڈین سول سروس کے ایسے نازک کنسلٹر جیسلے نے بحیثیت گورنر صوبہ متحدہ ہندوستان کو بنارس میں تقریر کرتے ہوئے دیسی ریاستوں میں مطلق العنانی کی حمایت کی تھی حالانکہ اس قسم کی نصیحت کی چنداں ضرورت نہ تھی اس لئے کہ کوئی دیسی ریاست خود اپنی مرضی سے مطلق العنانی کو ترک کرنے والی نہیں معلوم ہوتی اور ایک عجیب بات اس سلسلے میں یہ ہے کہ مطلق العنانی کی حمایت کے لئے دلیل یہ دی جاتی ہے کہ یورپ میں جمہوریت ناکام ثابت ہو رہی ہے۔ ریاست مسور کے دیوان سر مرزا اسماعیل نے تعجب ظاہر کیا ہے کہ ”ایک طرف پارلیمنٹری جمہوریت ہر جگہ زوال پذیر ہے اور دوسری طرف کایا پلٹ گئے والی اصلاحات کی تائید کی جا رہی ہے“ اور مجھے یقین ہے کہ اس ریاست کا ضمیر گواہی دے گا کہ ہمارا موجودہ دستور اساسی ہماری تمام ضروریات کے لئے علاؤ کافی طور پر جمہوری ہے۔“ ریاست میسور کا ضمیر غالباً ہمارا ہندو دیوان کے لئے ایک بالعمدہ بیسی تصور ہے۔ میسور میں جس قسم کی جمہوریت اس وقت رائج ہے اس میں اطلاق العنانی میں کوئی فرق نہیں۔

اگر ہندوستان کے لئے جمہوری نظام حکومت موزوں نہیں ہے تو بلا مصر کے لئے بھی اسی طرح یہ نظام جمہوری ناموزوں ہو گا۔ میں نے ابھی انٹیشن میں اس لئے کہ اخبار موجودہ جیل میں مجھے دیا جاتا ہے، قاہرہ کا ایک طویل مراسلہ پڑھا ہے جس میں بتلایا گیا ہے کہ وزیر اعظم نسیم پاشا نے ڈومر دارملقوں میں اپنے اس اعلان سے کچھ کم خطرہ نہیں پیدا کیا ہے کہ انھیں تو قلع ہے کہ تمام سیاسی جماعتوں سے اور بالخصوص وفد جماعت سے اشتراک عمل حاصل ہو گا اور یا تو ایک قحافی کانفرنس ہوگی یا *Consultative Assembly* کے لئے انتخابات ہوں گے لیکن ہر صورت ایک جدید دستور اساسی کی تشکیل کی جائے گی۔ اس کا مطلب بالآخر صرف یہ ہو گا کہ ایک جمہوری نظام حکومت کی طرف پھر عود کیا جائے حالانکہ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مصر کے لئے یہ طرز حکومت ہمیشہ تباہ کن ثابت ہوا اس لئے کہ ماضی میں اس نے ہمیشہ عوام الناس کے خراب سبکدوش جذبات کا پاس اور لٹا دیا جو شخص بھی مصری سیاست کی اندرونی حالت سے کچھ بھی واقف ہے اس کو ایک لمحے کے لئے اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ انتخابات میں ایک بار پھر وفد جماعت اکثریت کے ساتھ منتخب ہوگی۔ اس لئے اگر اس طریق کار کو روکنے کے لئے کوئی تدبیر اختیار کی گئی تو کچھ عرصے کے بعد ایک بار ہمارے سر ایک ایسی حکومت ڈالی جائے گی جو ضرورت سے زیادہ جمہوری پریذیوں کی مخالف "انقلابی حکومت ہوگی"۔

یہ تجویز کی گئی ہے کہ انتخابات اس طرح کرائے جائیں کہ وفد جماعت کے لوٹ کے لئے حکومت کے اثر اور اقتدار سے کام لیا جائے لیکن بدقسمتی سے وزیر اعظم کا دماغ اتنا زیادہ قانونی واقع ہوا ہے کہ وہ اس قسم کی کوئی بات نہیں کر سکتے۔ اس کے علاوہ دوسری صورت یہ باقی رہ گئی ہے کہ وصائل ہال مداخلت کرے

اور یہ جملہ دے کہ اس قسم کی حکومت کو وہ دوبارہ برداشت نہ کرے گا۔“
اب یہ میں نہیں جانتا کہ وٹھال اس معاملے میں کوئی کارروائی کیے گا یا نہیں یا مصر میں کیا ہو گا۔ لیکن اس دلیل سے جو غالباً ایک حریت پسند انگریز نے پیش کی ہے یہیں ہندوستان اور مصر کے حالات کی پیچیدگیوں کو سمجھنے میں کسی قدر مدد ضرور ملے گی۔ اسٹیشنر نے اپنے مقالہ افتتاحی میں لکھا ہے کہ خرابی کی جڑ ہمیشہ یہی ہے کہ مصری رے و ہند کے کا طرز زندگی اور زاویہ نگاہ اس طرز زندگی اور زاویہ نگاہ سے مطابقت نہیں رکھتا جس سے جمہوریت کی نشوونما ہوتی ہے۔ اس عدم مطابقت کی مثال آگے چل کر دی گئی ہے۔ ”یورپ میں بالعموم جمہوریت کا خاتمہ اس لئے ہوا کہ وہاں بہت زیادہ جماعتیں تھیں اور مصر میں مشکل درپیش ہے کہ وہاں صرف ایک ہی جماعت ہے یعنی وفد۔“

ہندوستان میں ہم سے کہا جاتا ہے کہ ہماری فرقہ وارانہ تقسیم سازی جمہوری ترقی میں حائل ہے اور اس لئے اس ناقابل تردید منطق کی وجہ سے ان تقسیموں کو مستقل طور پر قائم کیا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ ہم سے کہا جاتا ہے کہ ہم لوگ پورے طور پر متحد نہیں ہیں مصر میں کوئی فرقہ وارانہ اخلافات نہیں ہیں۔ اور یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مکمل سیاسی اتحاد قائم ہے، اس کے باوجود یہی اتحاد آزادی اور جمہوریت کی راہ میں ایک ردرا بن جاتا ہے۔ یہ کہ جمہوریت کا راستہ بالکل سیدھا اور تنگ ہے۔ ایک مشرقی ملک کے لئے جمہوریت کے معنی صرف یہ معلوم ہوتے ہیں کہ فرماں روا سلطنت کے احکام کی تعمیل کی جائے اور اس کے مفاد کو نہ چھو ا جائے۔ صرف اس ایک شرط کے بعد جمہوری آزادی بلا روک ٹوک یہاں پھل پھول سکتی ہے۔

۱۷ نومبر ۱۹۳۷ء میں برطانوی تسلط کے خلاف مصر بھر میں بلوے ہوئے تھے۔

(۶۱)

اداسی

”اور میرا جی چاہتا ہے کہ میں اپنا سرا س جگہ رکھ دوں جہاں گھاس
ٹھنڈی ٹھنڈی اور خوشگوار ہو۔ اے ماں یہ تھکا ہوا بچہ تیرے قدموں میں
پڑا ہے، اس کے سارے خواب اس کے دل سے نچو ہو گئے ہیں۔“

اپریل کا مہینہ آگیا۔ باہر کے واقعات کی کچھ اڑتی اڑتی خبریں علی پو جیل کی
کوٹھری میں میرے کانوں تک پہنچیں اور یہ خبریں بہت ناخوشگوار اور پریشان کن تھیں
ایک روز جیل کے سپرنٹنڈنٹ نے اور باتوں کے سلسلے میں مجھ سے یہ کہا کہ مسٹر گاندھی
نے تحریک سول نا فرمائی کو روک دیا ہے۔ اس سے زیادہ مجھے بھی کچھ نہیں معلوم تھا۔
یہ خبر میرے لئے خوش آئند نہ تھی اور مجھے اس چیز کے ختم ہو جانے کا قلق ہوا جس میں
میں نے اپنے آپ کو کئی سال سے محو کر دیا تھا۔ پھر بھی اپنے دل کو سمجھا مارا کہ اس کا
خاتمہ تو بہر حال ہونا ہی تھا۔ میں خوب اچھی طرح جانتا تھا کہ کسی نہ کسی وقت سول
نا فرمائی کو کم از کم کچھ مدت کے لئے بند کرنا ہی پڑے گا، افراد تو بے شک نتائج کی
پردائے بغیر ایک غیر محدود مدت تک مقابلہ کر سکتے ہیں لیکن قومی ادارے اس طریقے
سے کام کبھی نہیں کرتے ہیں۔ مجھے اس بارے میں مطلق شبہ نہ تھا کہ گاندھی جی نے عام
ملک کی اور اکثر کاغذی کارکنوں کی ذہنی کیفیت کا صحیح اندازہ کیا ہے اس لئے ہر چند کہ یہ
جدید تبدیلی ناخوشگوار تھی لیکن میں نے اپنے آپ کو اس پر راضی کرنے کی کوشش کی۔

میں نے یہ افواہ بھی سنی کہ کونسلوں میں جانے کی غرض سے سوراج پارٹی کو دوبارہ زندہ کرنے کی ایک نئی تحریک اٹھائی گئی ہے۔ یہ چیز بھی ناگزیر سی معلوم ہوئی تھی اور ایک عرصہ سے میری یہ رائے تھی کہ کانگریس آئندہ انتخابات سے کنارہ کشی نہیں اختیار کر سکتی۔ جیل خانہ سے باہر پانچ مہینہ کی آزادی کے زمانے میں میں نے اس رجحان کو روکنے کی کوشش کی تھی اس لئے کہ میں اسے قبل از وقت بھٹاتا تھا اور مجھے یہ اندیشہ تھا کہ اس کی وجہ سے علی جدو جہد ٹھنڈی پڑ جائے گی اور پھر عام کانگریسیوں میں سماجی تبدیلیوں کے متعلق جن نئے خیالات کا خمیر اٹھ رہا ہے ان کی طرف سے توجہ ہٹ جائے گی۔ میں بھٹاتا تھا کہ جتنی دیر تک یہ فکشل جاری رہے گی اتنے ہی زیادہ یہ خیالات عوام میں اور تعلیم یافتہ طبقوں میں بھی پھیلیں گے اور ہماری سیاست اور معیشت کی تہ میں جو حقائق ہیں وہ صاف صاف ظاہر ہو جائیں گے جیسا کہ لندن نے کسی جگہ کہا ہے ”ہر قسم کی سیاسی کش مکش مقید ہوتی ہے اس لئے اس کی وجہ سے چھپی ہوئی باتیں کھل جاتی ہیں اور میدان سیاست میں جو اصل قوتیں کارفرما ہیں وہ ظاہر ہو جاتی ہیں، واقعات منظر عام پر آ جاتے ہیں، اور لوگ حقیقت کے سمجھنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔“ مجھے بھی یہ توقع تھی کہ اس طریقے سے کانگریس کے خیالات سلجھ جائیں گے، اس کی منزل مقصود واضح ہو جائے گی اور اس کا شیرازہ زیادہ مضبوطی سے بند ہو جائے گا۔ غالباً کچھ کمزور عناصر اس میں سے نکل جائیں گے لیکن اس سے کوئی نقصان نہ ہوگا اور جب وہ وقت آئے گا کہ اصولی حیثیت سے بھی علی جدو جہد کے طریقے کو ترک کر کے آئینی اور قانونی طریقوں کی طرف رجوع کیا جائے تو کانگریس کا ترقی پسند اور کام کرنے والا عنصر ان طریقوں کو بھی اپنے اصل مقصد کے وسیع نقطہ نظر سے استعمال کر سکے گا۔

یہ ظاہر تو وہ وقت اب آ گیا تھا لیکن مجھے یہ معلوم کر کے بہت افسوس ہوا کہ جو لوگ کانگریس کے موثر کام اور رسول نافرمانی کی تحریک کے روح رواں تھے

جاتے تھے وہ تو پیچھے بٹ رہے تھے اور دوسرے حضرات جنہوں نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا تھا برسرِ اقتدار ہوتے جاتے تھے۔

کچھ روز بعد ہفتہ وار کسٹیمین میرے پاس آیا اور اس میں گاندھی جی کا وہ بیان تھا جو انہوں نے تحریکِ سول نافرمانی لیتے وقت شائع کیا تھا۔ میں نے اس کو حیرت سے پڑھا اور مجھے اس قدر سنج ہوا کہ دل بیٹھنے لگا۔ میں نے اس کو بار بار پڑھا اور سول نافرمانی اور اس کے علاوہ اور بہت کچھ جو دماغ میں تھا غائب ہو گیا اور اس کی جگہ شکوک و شبہات اور خیالات کی کشمکش نے لے لی۔ گاندھی جی نے یہ لکھا تھا کہ ستیہ گروہ آئرم کے رہنے والوں سے ایک سچ کی بات حیت اس بیان کی محک ہوئی..... ایک گفتگو کے دوران میں مجھے یہ عبرت انگیز اطلاع ملی کہ میرے ایک قابلِ قدر قدیم رفیق نے جیل خانہ کا مسقرہ کام پورا کرنے میں تامل کیا اور اپنے کتب بینی کے شغل کو اس پر ترجیح دی۔ بلاشبہ یہ بات ستیہ گروہ کے اصول کے خلاف ہے لیکن اپنے ان عزیز دوست کی خامی سے بھی زیادہ مجھے خود اپنی خامیوں کا اتنا احساس ہوا جتنا اس سے پہلے کبھی نہیں ہوا تھا۔ میرے دوست نے کہا کہ وہ سمجھتے تھے کہ میں ان کی کمزوریوں واقف ہوں لیکن میں اندھا تھا اور ایک قائد کا اندھا ہونا ہرگز قابلِ معافی نہیں۔ میں اس نتیجے پر پہنچا کہ فی الحال صرف تجھی کو سب کی طرف سے سول نافرمانی کرنی چاہیے۔“

گاندھی جی کے ان دوست کی خامی یا قصور، اگر اسے قصور کہا جاسکتا ہے، ایک بہت ہی معمولی سی بات تھی۔ میں خود اس بات کا اقرار کرتا ہوں کہ مجھ سے بارہا یہ جرم سرزد ہوا ہے اور مجھے اس کا مطلق انسوس اور کچھتا و امنیں ہے لیکن اگر یہ معاملہ سنگین بھی تھا تو کیا ایک اتنی وسیع قومی تحریک کہ جس میں بیسیوں ہزار آدمی بلادِ اسطہ اور لاکھوں آدمی بالواسطہ شریک تھے، محض اس لئے بند کر دینا چاہیے تھا کہ ایک فرد سے کوئی غلطی سرزد ہو گئی مجھے تو یہ بات بالکل خلاف عقل و نرمائی و خلاق

معلوم ہوئی۔ میں یہ کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا کہ کوئی بات سنیہ گرو کے مطابق ہے اور
 کون سی نہیں ہے لیکن اپنی بساط کے لائق میں نے بھی بعض اصولوں کی پیروی کی
 کوشش کی ہے اور گاندھی جی کے اس بیان سے یہ سارے اصول درہم برہم ہو گئے
 میں جانتا تھا کہ عموماً گاندھی جی اپنے وجدان کے مطابق عمل کرتے ہیں (میں اسے
 "صدائے باطن" یا دعاؤں کے جواب کے بجائے وجدان ہی کہوں گا) اور اکثر ان کا
 وجدان صحیح بھی ہوتا ہے۔ انھوں نے بار بار یہ ثابت کر دیا ہے کہ عوام کی ذہنیت
 کو سمجھنے اور نت کے وقت کام کرنے کا انھیں ایک خاص ملکہ حاصل ہے۔ بعد میں
 وہ اپنے عمل کی جو توجہیں کرتے ہیں وہ عموماً نکتہ بعد از وقوع کی حیثیت رکھتی ہیں اور
 بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی کو مطمئن کر سکیں۔ ہر لیڈر یا علی آدمی کو نازک موقعوں
 پر ہمیشہ تحت شعوری طور پر کام کرنا پڑتا ہے اور پھر وہ اپنے عمل کی توجہیں تلاش
 کرتا ہے میں یہ سمجھتا تھا کہ نافرمانی کو ملتوی کرنے میں گاندھی جی نے وہی کیا جو
 قرین مصلحت تھا لیکن جو دلیل انھوں نے دی وہ میرے نزدیک عقل و فہم کے لئے
 باعث توہین تھی اور ایک قومی تحریک کے لیڈر سے بہت بعید تھی۔ انھیں پورا حق
 حاصل تھا کہ اپنے آشرم والوں کے ساتھ جو چاہتے کرتے۔ ان حضرات نے طرح طرح
 کے عہدے کئے تھے، ایک خاص ضابطے کی پابندی کا اقرار کیا تھا۔ لیکن کانگریس نے
 ایسا نہیں کیا تھا اور نہ میں نے کیا تھا۔ پھر کیا وجہ تھی کہ ہم اس طرح جھلگئے جائیں۔
 ان وجوہ کی بنا پر جو میرے نزدیک نقیوض یا مابعد الطبیعیات سے تعلق رکھتے ہیں۔
 اور جن سے مجھے کوئی دیکھی نہیں، کیا یہ تصوید میں آ سکتا ہے کہ کوئی سیاسی تحریک اس
 بنیاد پر چل سکتی ہے؟ میں نے اپنی خوشی سے سنیہ گرو کے اخلاقی پہلو کو جہاں تک
 کہ میں اس کو سمجھ سکتا تھا (بعض شرائط کے ساتھ) تسلیم کیا تھا۔ اس کا بنیادی
 اصول مجھے پسند تھا اور میں سمجھتا تھا کہ وہ سیاست کو بلند تر اور بزرگ تر پر پہنچا دے گا۔

میں یہ ماننے کے لئے تیار تھا کہ اچھے مقصد کے لئے بُرے ذرائع اختیار کرنا جائز نہیں۔ لیکن اس نئی تادیل کے نتائج بہت مدت تک پہنچتے تھے اور اس میں ایسے پہلوئیں نکلتے تھے جن سے مجھے طرح طرح کے اندیشے پیدا ہو گئے۔

اس پورے بیان نے مجھے سخت تردد اور پریشانی میں ڈال دیا۔ آخر میں کانگریس والوں کو یہ نصیحت کی گئی تھی ”انہیں لازم ہے کہ ایثار اور اختیاری اخلاص کی غریبوں کو سمجھیں اور اس کی عادت ڈالیں۔ انہیں چاہیے کہ قومی تعمیر کے کاموں میں لگ جائیں یعنی خود چر خا کات کراد کر پٹرائن کر کھد کر دراج دیں، زندگی کے ہر شعبے میں ایک دوسرے کے ساتھ اچھا سلوک کر کے مختلف فرقوں میں قلبی اتحاد پیدا کریں، اپنی ذات سے چھوٹ چھات کو خواہ وہ کسی شکل میں ہو دور کریں، ان لوگوں پر جو نئے کے عادی ہیں ذاتی اثر ڈال کر اور خود ہر لحاظ سے پاک صاف زندگی بسر کر کے ترک منشیات کی تلقین کریں۔ ان خدمات کے ذریعہ سے انسان اتنا کماسکتا ہے کہ غریبوں کی سی زندگی گزار لے۔ لیکن جو لوگ اس قدر عسرت سے بسر نہیں کر سکتے، انہیں چاہیے کہ ان چھوٹی چھوٹی صنعتوں کو جو قوم کے لئے مفید ہیں اور جن میں زیادہ آمدنی کی گنجائش ہے اختیار کر لیں۔“

یہ وہ سیاسی پروگرام تھا جس پر ہم لوگوں کو عمل کرنا تھا! ایسا معلوم ہوتا تھا کہ میرے ادھ گاندھی جی کے درمیان ایک بہت بڑا خلیج حاصل ہو گیا۔ درد کی ایک ٹیس کے ساتھ میں نے یہ محسوس کیا کہ اطاعت اور وفاداری کے جن رشتوں نے ساہباں سال سے مجھے ان کے ساتھ وابستہ کر رکھا تھا وہ ٹوٹ گئے۔ ایک عرصہ سے میرے اندر ایک ذہنی کش مکش جاری تھی۔ گاندھی جی کی بہت سی باتیں یا تو میری سمجھ میں نہیں آتی تھیں یا مجھے پسند نہیں آتی تھیں۔ ان کے خاتمے، تحریک سول نافرمانی کے زمانے میں جب ان کے ساتھی لڑائی میں مصروف تھے، ان کا دوسرے مسائل

میں نہک ہو جانا، ان کی ذاتی اور خود پید اکی ہوئی پابندیاں جن کی بدولت انھیں عجیب غریب روش اختیار کرنی پڑی کہ جیل کے چھوٹنے کے بعد بھی اپنے عہد کی رو سے سیاسی تحریک میں حصہ نہیں لے سکتے تھے، ان کا پرانے تعلقات اور عہد بیان کو نظر انداز کر کے اور ان کاموں کو جو بہت سے رفیقوں کے ساتھ مل کر شروع کئے تھے، نامام چھوڑ کر نئے تعلقات اور نئے عہد و بیان میں الجھ جانا، ان سب باتوں سے مجھے تکلیف ہوتی تھی۔

مجھے اپنی رہائی کے مختصر زمانے میں یہ اور دوسرے اختلافات پہلے سے بھی زیادہ محسوس ہوئے تھے۔ گاندھی جی نے فرمایا تھا کہ میرے اور ان کے مزاج کا اختلاف ہے لیکن شاید یہ اختلافات اختلاف مزاج سے کچھ بڑھ کر تھے اور میں دیکھتا تھا کہ اکثر معاملات کے متعلق میں ایک صاف اور صریح رائے رکھتا ہوں جو ان کی رائے کے مخالف ہے۔ اس کے باوجود اب تک میں نے یہ کوشش کی تھی کہ جہاں تک ہو سکے اپنے خیالات کو اس بڑے مقصد یعنی قومی آزادی کے تابع رکھوں جس کے لئے کانگرس کام کر رہی تھی میں اپنے لیڈر اور اپنے رفیقوں کا وفادار رہا اس لئے کہ میرے اصول اختلاف میں وفاداری بہت بلند درجہ رکھتی ہے چنانچہ جب مجھے یہ محسوس ہوتا تھا کہ میرے عقیدے کی کشتی کانگروٹوٹا جاتا ہے تو مجھے سخت روحانی کشمکش کا سامنا ہوتا تھا مگر میں کسی نہ کسی طرح مفاہمت کر لیا کرتا تھا۔ شاید میں نے غلطی کی، اس لئے کہ یہ کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ اپنے عقیدے کانگروٹوٹ جانے دے۔ ہر حال مقاصد کی کشمکش میں اپنے رفیقوں کی وفاداری پر قائم رہا اور یہ یقین کرنا رہا کہ واقعات کی پُر زور رفتار اور جاری جدوجہد کی ترقی ان ساری مشکلات کو جو میری راہ میں حائل ہیں دور کر دے گی اور میرے رفیقوں کو میرے نقطہ نظر سے قریب تر کر دے گی۔

مگر سوال یہ تھا کہ اب کیا کروں؟ یکایک مجھے علی پور جیل کی اس کوٹھری میں،

شاید تنہائی کا احساس ہونے لگا، زندگی ایک وحشت ناک صحرا کی طرح سنسان نظر آنے لگی مجھ پر اس تلخ ترین حقیقت کا انکشاف ہوا کسی اہم معاملے میں دوسرے پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا۔ انسان کو زندگی کا سفر تنہا کرنا چاہیے۔ دوسروں پر بھروسہ کرنے سے دل ٹوٹ جاتا ہے۔

میرے دل میں جو غصہ بھرا ہوا تھا وہ میں مذہب اور جذبہ مذہب پر اتارنے لگا میں نے سوچا کہ یہ وضاحت خیال اور استقامت رکھنے کا سب سے بڑا دشمن ہے کیونکہ اس کی بنیاد محض جذبہ اور جوش پر ہے۔ اسے روحانیت کا دعویٰ ہے مگر حقیقت میں یہ روحانیت سے کوسوں دور ہے۔ اسے تو بس دوسری دنیا کی فکر ہے۔ انسانی مقاصد سماجی مقاصد اور باجی انصاف سے کوئی واسطہ نہیں۔ یہ اپنے من مانے عقائد میں لگن رہتا ہے اور زندگی کی حقیقت کی طرف سے آنکھیں بند کر لیتا ہے کہ کہیں یہ ان عقائد سے ٹکرا نہ جائے۔ اس نے اپنی بنیاد حق پر رکھی ہے لیکن اس گھمنڈ میں کہ اس نے حق کی کامل معرفت حاصل کر لی ہو وہ تلاش حق کی زحمت نہیں گوارا کرتا اور اب اس کا کام صرف یہ رہ گیا ہے کہ دوسروں کو تلقین کرے حق پرستی اور عقیدہ پرستی میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ مذہب امن کا غلط کہتا ہے لیکن اس کے باوجود ایسے نظام کی تائید کرتا ہے جس کا دار و مدار ظلم پر ہے۔ وہ تلوار کے جبروت شد کو برا کہتا ہے لیکن اس جبروت شد کو نہیں دیکھتا جو خاموشی کے ساتھ امن کے روپ میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور کروڑوں غریبوں کو فاقوں مار ڈالتا ہے اور اس سے بدتر یہ کہ بظاہر کوئی جسمانی تکلیف پہنچائے بغیر ذہن کو شل کر دیتا ہے، روح کو کچل دیتا ہے اور دل کو توڑ دیتا ہے۔

اور اس کے بعد مجھے پھر اس شخص کا خیال آیا جو میرے اندر یہ ہیجان برپا کرنے کا باعث تھا۔ گاندھی جی بھی کس قدر عجیب غریب آدمی ہیں۔ ان میں ایک حیرت انگیز کشش اور ایک پراسرار تاثیر ہے۔ ان کی تحریروں سے اور ان کے اقوال سے کوئی ان کی ذات کو نہیں سمجھ سکتا۔ ان کی شخصیت اس سے کہیں زیادہ بلند ہے جتنا ان سر چیزوں سے انمازہ ہوتا ہے ہندوستان کی انھوں نے کس قدر زبردست خدمت کی ہے۔

انہوں نے اس ملک کے باشندوں میں ہمت اور مردانگی، انضباط اور تحمل کی صفات پیدا کیں، انھیں مقصد کی خاطر قربانی کرنا سکھایا اور اپنے بیچے و انک ارکے باوجود ان کے دلوں کو خیر و نیکت سے معمور کر دیا۔ ان کی تعلیم یہ تھی کہ سیرت کی حکم بنیاد صرف ایک ہی ہے یعنی ہمت بغیر ہمت کے نہ اخلاق کوئی خیر ہے، نہ مذہب اور نہ محبت۔ ”جب تک انسان ڈرتا ہے اس وقت تک وہ حق کی پیروی کر سکتا ہے نہ محبت کی راہ پر چل سکتا ہے۔“ تشدد سے اس قدر بیزار ہونے کے باوجود انہوں نے ہمیں بتایا تھا کہ ”بزدلی ایسی چیز ہے جو تشدد سے بھی زیادہ قابل نفرت ہے“ اور انضباط اس کی دلیل ہے کہ انسان جو کچھ کہتا ہے وہ کر دکھائے گا۔ ایشا، انضباط اور ضبط نفس کے بغیر نہ فلاح کی امید ہے اور نہ نجات کی صورت جب تک انضباط نہ ہو صرف ایشا و قربانی کرنے سے کچھ حاصل نہیں ہوگا، بظاہر یہ خالی خالی الفاظ پیش پا افتادہ معلوم ہوتے ہیں، لیکن ان الفاظ کے پیچھے ایک قوت تھی اور سارا ہندوستان یہ جانتا تھا کہ یہ چھوٹا سا انسان جو کچھ کہتا ہے وہ کر دکھائے گا۔

ان کی ذات ہندوستان کی نمائندہ اور اس قدیم اور مظلوم ملک کی روح کی مظہر بن گئی گویا وہ مجسم ہندوستان تھے اور ان کی تمام کمزوریاں ہندوستان کی کمزوریاں تھیں۔ اگر کوئی ان کی توہین کرے تو یہ ایک شخص ذاتی معاملہ نہیں بلکہ سارے ملک کی توہین تھی اور دُعا کے یا دوسرے حضرات جو ان کے ساتھ تھاوت کا اظہار کرتے تھے، یہ نہیں جانتے تھے کہ اس کے نتائج کس قدر خطرناک ہیں۔ مجھے یاد ہے کہ دسمبر ۱۹۳۱ء میں گول میسنر کانفرنس سے واپسی کے وقت جب پاپائے اعظم نے گاندھی جی سے ملاقات کرنے سے انکار کیا تو مجھے کتنا رنج ہوا تھا۔ میرے نزدیک ان کے انکار سے ہندوستان کی توہین ہوئی اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ انکار قصداً کیا گیا تھا اگرچہ غالباً اس سے ان کی توہین مقصود نہ تھی۔ کیتھولک کلیسا اپنے حلقے کے باہر مہاتماؤں، اور مسیاحیوں کی بزرگی تسلیم نہیں کرتا اور چونکہ چند پریسٹنٹ پادریوں نے گاندھی جی

کو ایک بہت بڑا مذہبی آدمی اور سچا عیسائی کہا تھا اس لئے کلیسائے روم کے لئے یہ اور ضروری ہو گیا کہ اس ایجاد سے اپنی بے تعلقی ظاہر کر دے۔

اسی زمانے میں یعنی اپریل ۱۵۳۷ء میں میں نے علی پور جیل کے اندر برزڈشا کے نئے ڈرائے پڑھے اور ”چٹانوں کے اوپر“ کا دیباچہ اور اس میں حضرت مسیح اور پالمٹ کا مباحثہ مجھے بہت پسند آیا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ ہمارے زمانہ پر صادق آتا ہے جب کہ ایک اور سلطنت کا ایک مذہبی آدمی سے مقابلہ ہے۔ اس دیباچے میں حضرت مسیح پالمٹ سے کہتے ہیں کہ ”میں تجھ سے کہتا ہوں کہ تو خون کو ترک کر دے۔ روم کی عظمت کے مستحق بے کار باتیں نہ کر۔ جسے تو روم کی عظمت کہتا ہے وہ سوائے خوف کے اور کچھ نہیں۔ ماضی کا خوف، مستقبل کا خوف، غریبوں کا خوف، امیروں کا خوف، مہنتوں کا خوف، ذی علم یہودیوں اور یونانیوں کا خوف، وحشی گالوں گاتھوں اور ہمنوں کا خوف، اس کا نتیجہ کا خوف جسے تم نے اس لئے برہاد کیا کہ تم اس سے ڈرتے تھے اور اب سے بڑھ کر خود اپنے تراشے ہوئے بت قیصر روم کا خوف اور مجھ جیسے غریب بے کس کا خوف جو در بدر ذلتیں بہتا اور دھکے کھانا پھرتا ہے، غرض خوف ہر چیز کا سوائے خوف خدا کے، اور کسی چیز پر ایمان نہیں سوائے خون اؤ لوہے اور سونے کے تم جو روم کی حمایت کے لئے کھڑے ہو دنیا بھر کے بزدل ہو اور میں نے جو سلطنت الہی کی حمایت کے لئے کھڑا ہوا ہوں ہر مصیبت کا مقابلہ کیا، سب کچھ کھو دیا اور ایک ابدی تاج حاصل کر لیا۔“

لیکن اس وقت گاندھی جی کی عظمت، یا ان کی ملکی خدمات، یا ان بے شمار احسانات کا جو انھوں نے مجھ پر کئے ہیں، کوئی سوال نہ تھا۔ ان تمام باتوں کے باوجود یہ ممکن تھا کہ بعض معاملات میں وہ سراسر غلطی پر ہوں ہیں اس انجمن میں تھا کہ آخر ان کا مقصد کیا ہے؟ سالہا سال سے میرے ان کے گہرے تعلقات ہیں لیکن آج تک

ان کا مقصد صاف طور پر میری سمجھ میں نہیں آیا۔ اور مجھے شبہ ہے کہ شاید وہ خود بھی اسے صاف طور پر نہیں سمجھتے۔ وہ کہتے ہیں کہ میرے لئے بس ایک قدم کافی ہے نہ وہ مستقبل کے متعلق غور کرتے ہیں اور نہ کوئی واضح مقصد اپنے سامنے رکھتے ہیں۔ وہ بار بار کہا کرتے ہیں کہ تم وسائل اور ذرائع کی فکر کرو مقصد اپنی فکر آپ کر لے گا۔ اپنی انفرادی زندگی کو نیک بناؤ پھر سب کچھ خود بخود ہو جائے گا۔ لیکن یہ طرز خیال نہ سیاسی ہے اور نہ علمی اور نہ غالباً اخلاقی ہی کہا جاسکتا ہے۔ یہ ایک تنگ نظرانہ ناصحانہ انداز ہے اور اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ”نیکی کیا ہے؟ یہ محض انفرادی چیز ہے یا اجتماعی؟“ گاندھی جی سیرت پر سارا زور دیتے ہیں اور ذہنی تربیت اور نشوونما کی کوئی اہمیت نہیں سمجھتے۔ اس میں شک نہیں کہ ذہنی قابلیت بخیر اخلاقی سیرت کے خطرناک ہوتی ہے، لیکن سیرت بغیر ذہنی قابلیت کے کیا مسمیٰ رکھتی ہے؟ آخر سیرت کی نشوونما کیونکر ہوتی ہے؟ گاندھی جی کو فردن وسطے کے عیسائی دلیوں سے تشبیہ دی گئی ہے اور ان کے بہت سے اقوال ان لوگوں کے خیالات سے مناسبت رکھتے ہیں۔ لیکن موجودہ نفسیاتی تجربات اور طریقوں کے ساتھ یہ باتیں کسی طرح نہیں کھپ سکتیں۔

لیکن اور کچھ بھی ہو مقصد کا مبہم ہونا میرے خیال میں بہت افسوسناک ہے۔ اگر عمل کو موثر بنانا ہے تو ایک عین اور واضح مقصد سامنے ہونا چاہیے۔ یہ سچ ہے کہ زندگی سرانصرط کی پابند نہیں اور دما فوق دما اس کے ساتھ مطابقت پیدا کرنے کی غرض سے مقصد میں تبدیلی کرنا پڑے گی لیکن کوئی نہ کوئی مقصد ہمیشہ صریحی طور پر پیش نظر ہونا ضروری ہے۔ غالباً مقصد کے متعلق گاندھی جی کے خیالات اتنے زیادہ مبہم نہیں ہیں جتنے لفظ معلوم ہوتے ہیں۔ ان کے سامنے ایک خاص مقصد ہے اور وہ دل و جان سے اسے حاصل کرنے کی آرزو رکھتے ہیں لیکن اس اور دور حاضرہ کے حالات اور خیالات میں بھی پورا اختلاف ہے اور وہ اب تک ان دونوں چیزوں میں مطابقت نہیں پیدا کر سکے اور

ان وسائل کو سوچ سکے جن سے یہ مقصد حاصل ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے خیالات مبہم معلوم ہوتے ہیں اور وہ خود انھیں واضح کرنے سے بچتے ہیں لیکن ان کا عام رجحان چوتھائی صدی سے بالکل صاف اور واضح رہا ہے جب سے کہ انھوں نے جنوبی افریقہ میں اپنے فلسفے کو ترتیب دینا شروع کیا۔ یہ میں نہیں کہہ سکتا کہ اب بھی ان کے وہی خیالات ہیں جو ان ابتدائی تحریروں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ شاید اب ان میں کچھ تبدیلی ہو گئی ہے مگر پھر بھی ان تحریروں سے ان کے خیالات کی بنیاد کا پتہ چلتا ہے۔

سلسلہ ۱۹ء میں انھوں نے لکھا تھا کہ ”ہندوستان کی نجات اس پر موقوف ہے کہ گذشتہ پچاس سال کے اندر اس نے جو کچھ سیکھا ہے اس کو بھلا دے۔ یسین، تار، ہسپتال، دکان، ڈاکٹر اور اس قسم کی تمام چیزیں ختم ہو جانی چاہئیں اور جو اونچے طبقے کہلاتے ہیں انھیں شعوری اور ارادی طور پر جوش اور خلوص کے ساتھ کسان کی سادہ زندگی اختیار کرنی چاہیے یہ جان کر کہ حقیقی مسرت اسی زندگی سے حاصل ہو سکتی ہے۔“ ”ہر مرتبہ جب میں ریل گاڑی یا موٹر میں سوار ہوتا ہوں تو مجھے احساس ہوتا ہے کہ میں اپنے عقیدے پر ظلم کر رہا ہوں۔“ ”اتہنا درجے کی مصنوعی اور تیز رفتار سوارایوں کے ذریعے دنیا کی اصلاح کی کوشش کرنی طلب محال سے کم نہیں۔“

میرے نزدیک یہ تمام اصول بالکل غلط، مضر اور ناقابل حصول ہیں۔ ان کی تہ میں افلاس، مصیبت اور اہمیانہ زندگی کی محبت اور قدردانہ پویش ہے جو گاندھی جی کے دل میں ہے۔ ان کے نزدیک ترقی اور تہذیب بلند معیار زندگی پر احتیاجات کی کثرت کا نام نہیں بلکہ اس پر موقوف ہے کہ ”انسان بالقصد اور خوشی سے اپنی احتیاجات کو محدود کرے، اسی سے حقیقی خوشی اور قناعت حاصل ہوتی ہے اور اسی سے خدمت کرنے کی صلاحیت بڑھتی ہے۔“ اگر یہ مقدمات ایک باریک بینی سے جانیں تو پھر گاندھی جی کے بقیہ خیالات کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے اور ان کے عمل کی نوعیت بھی زیادہ واضح ہو جاتی

ہے لیکن ہم میں سے اکثر لوگ ان کے ان اصولوں کو تو تسلیم نہیں کرتے اور توقع یہ رکھتے ہیں کہ ان کا عمل ہماری پسند کے مطابق ہو اور جب ایسا نہیں ہوتا تو پھر شکایت کرتے ہیں۔

ذاتی طور پر میں افلاس اور مصیبت کی تعریفوں کو برا سمجھتا ہوں میرے نزدیک دونوں چیزیں ہرگز پسندیدہ نہیں ہیں اور ان کا خاتمہ کو دنیا چاہیے اسی طرح میں رامباناہ زندگی کو اجتماعی مقصد کی حیثیت سے پسند نہیں کرتا اگرچہ ممکن ہو کہ وہ بعض افراد کے لئے موزوں ہو۔ سادگی، مساوات اور ضبط نفس کا میں بھی قائل ہوں مگر نفس کشی کا نہیں۔ میرے خیال میں جس طرح ورزش کرنے والے کو جسم کی تربیت کی ضرورت ہوتی ہو اسی طرح نفس اور عادتوں کی تربیت کرنا اور انھیں قابو میں لانا بھی ضروری ہے۔ یہ توقع کرنا حماقت ہوگی کہ ایک شخص جو بہت آرام طلب ہو موقع پر سخت تکلیفیں اٹھائے گا، غیر معمولی ضبط نفس سے کام لے سکے گا یا کوئی بہادری کا کام کر سکے گا۔ اخلاقی صحت کے لئے کم از کم اتنی ہی تربیت اور محنت کی ضرورت ہے جتنی جسمانی صحت کے لئے مگر اس کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ رہبانیت اور نفس کشی اختیار کی جائے۔

اور نہ مجھے یہ پسند ہے کہ کسان کی سادہ زندگی کو اس قدر بڑھا چڑھا کر دکھایا جائے۔ مجھے تو اس زندگی سے وحشت ہوتی ہے اور بجائے اس کے کہ میں خود اس کو اختیار کروں میں چاہتا ہوں کہ کسانوں کو اس سے نجات دلاؤں۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ دیہات کو شہر بنا دیا جائے بلکہ یہ ہیں کہ دیہاتی علاقوں میں شہر کی تمدنی آسائیاں بہم پہنچائی جائیں۔ یہ زندگی بجائے اس کے کہ اس زندگی سے مجھے مسرت حاصل ہو میرے لئے قید سے کم نہ ہوگی۔ ”پھاڑا چلانے والے آدمی“ میں کون سی ایسی خوبی ہے کہ اس کی اس قدر تعریف کی جائے؟ وہ پشتہا پشت سے اس قدر لوٹا اور کچلا گیا ہے کہ جن جانوروں کے ساتھ وہ رہتا ہے ان میں اور اس میں بہت کھوٹا سا فرق رہ گیا ہے۔

”کس نے اسے اس قدر بے حس بنا دیا ہے کہ نہ اسے رنج کا احساس ہے نہ مسرت کا،
نہ اس کے دل میں امید کی لگن ہے نہ نیا س کی فلتش،
وہ بیل کی طرح ٹھس اور ٹٹھا ہو کر رہ گیا ہے۔“

یہ خواہش کہ عقل کو خیر باد کہہ کر اس ابتدائی عہد کی طرف رجوع کیا جائے
جس میں عقل کسی شمار میں نہ تھی، میرے لئے بالکل ناقابل فہم ہے۔ اس چیز کو جو انسان
کی عظمت و شان کی بنیاد ہے برا کہا جاتا ہے اور ایک خالص جسمانی اور مادی
زندگی، جس میں ذہنی اور روحانی نشوونما کی گنجائش نہ ہو، پسندیدہ قرار دی جاتی
ہے۔ اس میں شک نہیں کہ موجودہ تہذیب میں بہت سی خرابیاں ہیں لیکن اس
میں خوبیاں بھی بہت ہیں اور وہ اپنی خرابیوں کو دور کرنے کی صلاحیت بھی
رکھتی ہے لیکن اسے جڑ سے کھود کر پھینک دینے کے معنی یہ ہیں کہ اس کی صلاحیت
مٹا دی جائے اور ایک بے کیف، تاریک اور مصیبت کی زندگی کی طرف رجوع کیا جائے۔
ہم انقلابات اور تغیر کے اس سیلاب کو روک سکتے ہیں اور نہ اس سے کنارہ کش ہو سکتے
ہیں۔ اور نفسیاتی حیثیت سے ہم لوگ جو جنت عدن کے سید کا مفرہ چکے ہیں، اس
مرے کو کبھی نہیں بھول سکتے اور ابتدائی زندگی کی طرف ہرگز نہیں لوٹ سکتے۔
لیکن یہاں بحث اور دلیل سے کام نہیں چل سکتا اس لئے کہ یہ دونوں،
نقطہ نظر ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں۔ گاندھی جی ہمیشہ شخصی نجات کے اور گناہ
کے نقطہ نظر سے غور کرتے ہیں اور ہم میں سے اکثر لوگوں کا نصب العین سماج کی فلاح و
بہبود ہے۔ گناہ کے تخیل کو سمجھنا میرے لئے دشوار ہے اور شاید اسی لئے میں گاندھی جی
کے طرز خیال کو اچھی طرح نہیں سمجھ سکتا۔ انھیں سماجی زندگی کے نظام کا بدلنا مقصود
نہیں بلکہ وہ افراد کے نفس کو گناہ سے پاک کرنا چاہتے ہیں۔ انھوں نے لکھا ہے کہ
”سودیشی کا ماننے والا یہ لا حاصل کوشش نہیں کرتا کہ دنیا کی اصلاح کرے، اس لئے

کہ اس کا ایمان ہے کہ دنیا خدا کے بنائے ہوئے قاعدوں کے مطابق چلتی ہے اور ہمیشہ چلتی رہے گی۔ اس کے باوجود دنیا کی اصلاح کے لئے جہاد کر رہے ہیں لیکن ان کے پیش نظر انفرادی اصلاح ہے یعنی حیات اور خواہشات پر جن کا پورا کرنا گناہ ہے، قابو حاصل کرنا غالباً وہ آزادی کی اس تعریف سے اتفاق کریں گے جو ایک قابلِ رومن کیتھولک مصنف نے فاشیزم کے متعلق اپنی کتاب میں کی ہے: ”آزادی اس کے سوا کچھ نہیں کہ گناہ کی غلامی سے نجات حاصل کی جائے“ لندن کے لاٹ پادری نے جو الفاظ اب سے دو سال پہلے لکھے تھے وہ اس سے بہت ملتے جلتے ہیں: ”عیسائیت جو آزادی بخشتی ہے وہ آزادی ہے گناہ کی زنجیروں سے، شیطان سے اور انسان کے جذبات، شہوات اور ناجائز خواہشات کی حکومت سے“ ۱۵

اگر یہ نقطہ نظر ایک بار اچھی طرح سمجھ لیا جائے تو پھر جنسی تعلقات کے متعلق گاندھی جی کا طرز خیال کچھ سمجھ میں آنے لگتا ہے۔ اگرچہ وہ آج کل کے عام آدمیوں کو عجیب، غریب معلوم ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک ”اگر اولاد کی خواہش مفقود ہو تو پھر ہر قسم کا جماع جرم ہے“ اور ”منع حمل کے“ مصنوعی طریقے اختیار کرنے کا لازمی نتیجہ نامردی اور اعصاب کی کمزوری ہوگا۔ ”اپنے عمل کے نتائج سے بچنے کی کوشش کرنا ناجائز اور منافی اخلاق ہے۔۔۔۔۔۔ اس کے لئے یہ برا ہے کہ شہوانی خواہشات کو دل کھول کر پورا کرنے اور ان کے نتائج سے بچنے کے لئے مسقویات اور دوسری دواؤں کا استعمال کرے۔ اور یہ اس سے بھی بدتر ہے کہ اپنی خواہشوں کو نہ روکے مگر اپنے فعل کے فطری نتیجے (یعنی حمل) کو روکنے کی کوشش کرے۔“

(میں ذاتی طور پر اس طرز خیال کو خلافِ فطرت اور خفاک سمجھتا ہوں۔ اور اگر وہ ٹھیک کہتے ہیں تو میں ایک مجرم ہوں اور عنقریب نامردی اور اعصابی

۱۵ یہ خط پہلے صفحہ ۱۶ پر نقل کیا جا چکا ہے۔

کمزوری میں مبتلا ہونے والا ہوں) رومن کیتھولک مذہب والوں نے بھی بہت شدت سے ضبط تولید کی مخالفت کی ہے لیکن وہ منطقی استدلال کی اس انتہا تک نہیں پہنچے جہاں گاندھی جی پہنچ گئے ہیں۔ انھوں نے مصلحت سے کام لیا ہے۔ اور انسانی فطرت کا جو تصور ان کے ذہن میں ہے اس کی رعایت ملحوظ رکھی ہے۔ لیکن گاندھی جی نے اپنے دلائل کو دھڑک پہنچا دیا ہے اور وہ کسی حالت میں بھی جماع کے جواز اور ضرورت کو تسلیم ہی نہیں کرتے سوائے اس کے کہ وہ بچہ پیدا کرنے کی غرض سے کیا جائے۔ بلکہ وہ تو اس سے بھی انکار کرتے ہیں کہ مرد اور عورت کے درمیان کوئی فطری جنسی کشش ہوتی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ”مجھ سے کہا جاتا ہے کہ یہ اصول ناقابل عمل ہے اور میں نے اس فطری کشش کا لحاظ نہیں رکھا جو مرد اور عورت میں ہوتی ہے۔ میں اسے ہرگز نہیں مانتا کہ جن شہوانی کشش کا یہاں ذکر کیا گیا ہے وہ کسی صورت میں بھی فطری کہی جاسکتی ہے۔ اگر ایسا ہو تو پھر ہماری تباہی یقینی ہے۔ عورت اور مرد کا فطری تعلق اور کشش تو وہ ہے جو بھائی بہن، ماں بیٹے، باپ بیٹی کے درمیان ہوتی ہے، اور یہی فطری کشش ہے جس سے دنیا قائم ہے۔“ اور اس سے بھی زیادہ پر زور الفاظ میں ”نہیں“ میں اپنی پوری قوت کے ساتھ یہ کہتا ہوں کہ شوہر اور بیوی کے درمیان شہوانی کشش خلاف فطرت ہے۔“

طاہ پاپائے عظم پائس یازدہم اپنے فرمان میں جو عیسائیوں کے نکاح کے متعلق اس رد و سبک کو جاری کیا تھا، فرماتے ہیں یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ شادی شدہ لوگ قانون فطرت کے خلاف عمل کرتے ہیں اگر وہ اپنے وقوف کا استعمال فطری اور معقول درجہ کی بنا پر کریں، چاہے اس صورت میں وقت کے حالات یا کسی نقص کی وجہ سے بچہ پیدا ہونے کا امکان نہ بھی ہو۔ وقت کے حالات کا اشارہ صریحی طور پر اس بے خطر ”زمانے کی طرف ہے جب استقرار حمل کا احتمال نہ ہو۔“

اس زمانے میں جب اڈیپس گرہ اور فردُ اور تحلیل نفسی کا دور دورہ ہے یہ عقیدہ جو اس زردشور سے ظاہر کیا گیا ہے، عجیب اور دور از کار معلوم ہوتا ہے۔ دوسری صورتیں ہیں۔ یا تو انسان اس عقیدے پر ایمان لائے یا اس سے انکار کر دے۔ کوئی دنیا فی راہ اختیار کرنا ناممکن ہے اس لئے کہ عقل کا نہیں بلکہ عقیدے کا سوال ہے۔ جہاں تک میرا تعلق ہے میں یہ سمجھتا ہوں کہ گاندھی جی اس معاملے میں سراسر غلطی پر ہیں۔ ممکن ہے کہ بعض خاص صورتوں کے لئے ان کا مشورہ موزوں ہو لیکن اگر یہ عام اصول قرار دیا جائے تو اس کا نتیجہ لازمی طور پر ایسی نفسی رکاوٹ، خلل اعصاب اور طرح طرح کی جسمانی اور اعصابی بیماریاں ہوں گی۔ ضبط نفس یقیناً پسندیدہ چیز ہے لیکن مجھے یہ شبہ ہے کہ گاندھی جی کے اصول کی پابندی سے ضبط نفس کا فروغ پانا دشوار ہے۔ یہ اصول بے حد سخت ہے اور اکثر لوگ یہی فیصلہ کرتے ہیں کہ اس پر عمل کرنا ان کی قدرت سے باہر ہے اس لئے یا تو وہ اپنے پرانے طریقے پر قائم رہتے ہیں یا پھر مایوس ہو جاتے ہیں۔ بظاہر گاندھی جی کا یہ خیال معلوم ہوتا ہے کہ ضبط تولید کا مثلاً لازمی طور پر نفس پرستی اور بے اعتدالی ہے، اور اگر عورت مرد کے درمیان جنسی کشش کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر ہر مرد ہر عورت کے پیچھے اور ہر عورت ہر مرد کے پیچھے دوڑتی پھرے گی۔ لیکن یہ دونوں نتیجے بے انصافی پر مبنی ہیں اور میری سمجھ میں نہیں آتا کہ گاندھی جی کے ذہن پر جنسی مسئلہ، وہ کتنا ہی اہم نہیں کیوں اس قدر مسلط ہو گیا ہے۔ ان کے نزدیک یہ سیاہ و سفید کا سوال ہے۔ ان دونوں کے بیچ میں کوئی اور رنگ ہو ہی نہیں سکتا۔ وہ ضبط نفس اور نفس پرستی دونوں کو انتہائی صورت میں پیش کرتے ہیں جو میرے نزدیک غیر طبعی اور خلاف فطرت ہے۔ شاید یہ ان جنسیات کی کتابوں کا ردِ عمل ہو جو آج کل سبب کی طرح اڑ رہی ہیں میرا اپنے متعلق یہ خیال ہے کہ میرا ایک طبعی انسان

لے تحلیل نفسی کا یہ نظریہ کہ اس بیٹے اور باپ بیٹی کے درمیان جنسی کشش ہوتی ہے۔

ہوں اور میری زندگی میں جنسی جذبات کو بھی دخل رہا ہے لیکن نہ کبھی میرے نفس پر تسلط ہوئے اور نہ ان کی وجہ سے میرے دوسرے کاموں میں رکاوٹ پیدا ہوئی۔ مجھ میں ایک ضمنی حیثیت رکھتے تھے۔ اصل میں ان کی روش ایک تارک الدنیا راہب کی سی ہے جو زندگی کی نفی کرتا ہے

اور اس کو شرم محض سمجھتا ہے۔ ایک راہب کے لئے تو یہ ایک، قدرتی بات ہے، لیکن اس اصول کو دنیا دار مردوں اور عورتوں میں جو زندگی کا اثبات کرتے ہیں اور اس سے بے مطلق اٹھانا چاہتے ہیں نا فائدہ و راز کا معلوم ہوتا ہے۔ اس طرح ایک برائی سے بچنے کے لئے بہت سی دوسری برائیوں کو اختیار کرنا پڑتا ہے جو اس سے کہیں زیادہ شدید ہیں۔

”بات میں بات نکل آئی اور میں اپنے موضوع سے دور ہو گیا۔ لیکن علی پور جیل میں ان مصیبت کے دنوں میں میرے دل پر ان خیالات کا هجوم تھا اور وہ بھی ربط اور سلسلے کے ساتھ نہیں بلکہ بے حد بے ترتیبی اور پریشانی کی حالت میں جس سے مجھے سخت الجھن اور کوفت تھی۔ اور پھر تنہائی اور اداسی کا احساس تھا جس میں جیل اور اس کال کو ٹھہری کی دم گھوٹنے والی فضا نے اور اضافہ کر دیا تھا۔ اگر میں جیل کے باہر ہوتا تو اس صدمے کا اثر زیادہ دیر تک نہ رہتا بلکہ میں بہت جلد نئے حالات سے نبٹ لیتا اور اظہار خیال اور عمل سے تشکین حاصل کرتا۔ مگر جیل میں اس قسم کی تشکین کی کوئی صورت نہ تھی اور میں نے کچھ دن بڑی مصیبت اور تکلیف میں گزارے خوش قسمتی سے میری طبیعت میں اتنی لچک ہے کہ مجھے مایوسی کے دورے سے بہت جلد فائدہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ میری یہ افسردگی رفتہ رفتہ دور ہونے لگی اور اس کے بعد جیل میں کمال سے میری ملاقات بھی ہوئی۔ اس سے مجھے بے حد خوشی ہوئی اور تنہائی کا احساس جاتا رہا۔ میں نے سوچا کہ جو کچھ بھی ہو کم سے کم ہم دونوں ایک دوسرے کا ساتھ دینے کو موجود ہیں۔“

(۶۲)

متضاد باتیں

جو لوگ گاندھی جی سے ذاتی طور پر واقف نہیں ہیں اور صرف ان کی تحریروں کو پڑھتے ہیں وہ غالباً یہ خیال کرتے ہوں گے کہ گاندھی جی اسی قسم کے آدمی ہیں جیسے مذہبی پیشوا ہوا کرتے ہیں یعنی رونی صورت۔ بسورتی شکل کے زاہد خشک، کالوینی فرقے کے پیروں کی طرح خوشی اور زندہ دلی کے دشمن، ان پادریوں سے کچھ کچھ مشابہ جو سیاہ چغے پہنے ہوئے پیدل پھرا کرتے ہیں "لیکن ان کی تحریریں ان کی غلط تصویر پیش کرتی ہیں، اور ان کی شخصیت اس سے کہیں زیادہ بڑی ہے۔ یہ بڑی بے انصافی ہوگی کہ ہم صرف ان کی تحریروں کو سامنے رکھ کر ان پر تنقید کریں حقیقت یہ ہے کہ وہ کالوینی پادریوں کے بالکل برعکس ہیں۔ ان کی سکرپٹ دل کو لبھاتی ہے، ان کی منہسی روتوں کو ہنساتی ہے، ان کی ذات فرحت و انبساط کا سرچشمہ ہے۔ ان میں بچوں کا سا بھولا پن ہے جس میں ایک عجیب دلکشی ہے۔ جب وہ کسی کمرے میں داخل ہوتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے تازہ ہوا کا جھونکا آگیا جس نے فضا کی کثافت کو دور کر دیا۔

(وہ ایک عجیب مجموعہ اعضاء ہیں۔ اور میرا خیال ہے کہ سب بڑی شخصیتیں کسی حد تک ایسی ہی ہوتی ہیں) سالہا سال سے میں اس انجن میں ہوں کہ آخر اس تمام محبت اور تعلق کے باوجود جو انھیں غریبوں کے ساتھ ہے، وہ کیوں ایک ایسے نظام کی حمایت کرتے ہیں جو خود ہی لوگوں کو مفلس بناتا ہے اور پھر

انھیں کچلتا ہے؟ اس کی کیا وجہ ہے کہ وہ عدم تشدد کی اس قدر جوش و خروش سے تلقین کرتے ہیں اور اسی کے ساتھ ایک ایسے سیاسی اور معاشرتی نظام کے حامی ہیں جس کی بنیاد جبر و تشدد پر ہے۔ لیکن، شاید یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ وہ اس نظام کے حامی ہیں۔ اصل میں وہ ایک قسم کے راجی فلسفے کے قائل ہیں۔ لیکن چونکہ راجی ریاست کا قیام ابھی بہت دور ہے اور اس کا آسانی سے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اس لئے وہ چارناچار موجودہ نظام کو قبول کرتے ہیں۔ میرے خیال میں سماجی نظام کو تشدد کے ذریعے سے بدلنے پر انھیں جو اعتراض ہے وہ محض وسائل تک محدود نہیں ہے۔ اس لئے کہ وسائل سے قطع نظر کر کے اس نظام کو بدلنے کا ایک ایسا نصب العین مقرر کیا جاسکتا ہے جو مستقبل قریب میں حاصل ہو سکے۔

کبھی کبھی وہ اپنے آپ کو اشتراکی کہتے ہیں، لیکن وہ اس لفظ کو ایک خاص معنی میں استعمال کرتے ہیں جو انھیں کے ذہن میں ہیں اور ان کی اشتراکیت کو سوسائٹی کے اس معاشی نظام سے کوئی تعلق نہیں جو بالعموم اشتراکیت کے نام سے مشہور ہے۔ ان کی تقلید میں بہت سے ممتاز کانگریسیوں نے بھی اس لفظ کا استعمال شروع کر دیا ہے اور اس سے ان کی مراد ایک قسم کی انسانی سہمدردی ہے۔ سیاسی اصطلاحوں کا یہ مبہم استعمال انھیں حضرات کے لئے مخصوص نہیں بلکہ بہت بڑے بڑے آدمی ان کے ساتھ شریک ہیں چنانچہ ان کے سامنے برطانیہ کی نیشنل گورنمنٹ کے وزیر اعظم کی مثال موجود ہے۔ میں

۱۵۔ اپنے ایک پیام میں، جو قدامت پسند اور اتحادی پارٹی کی متحدہ انجمن کو جس کا جلسہ جنوری ۱۹۳۵ء میں اوڈنبرگ میں ہوا بھیجا گیا تھا سٹریمریز میکانڈ (بقیہ صفحہ ۴۰۷ پر)

جانتا ہوں کہ گاندھی جی اس موضوع سے ناواقف نہیں ہیں انھوں نے معاشیات اشتراکیت، بلکہ مارکس کے فلسفے پر بھی متعدد کتابیں پڑھی ہیں اور اس پر دوسروں سے بحث اور تبادلہ خیال کر چکے ہیں، لیکن میرا روز بروز یہ خیال ہوتا جاتا ہے کہ اہم معاملات میں عقل و دماغ بجائے خود ہماری کچھ زیادہ رہنمائی نہیں کر سکتے بلکہ ہمیں ”لے لکھا ہے“ ”اگر تمہارا دل نہ چاہے تو یقیناً تمہارا دماغ تمہیں کبھی قائل نہیں کر سکتا“ جن باتوں پر ہماری تصور زندگی پر حادی ہیں اور دماغ پر حکومت کرتے ہیں، ہماری گفتگو خواہ وہ مذہبی ہو یا سیاسی یا معاشی اصل میں جذبات اور وجدان پر مبنی ہوتی ہے، جیسا کہ شوپنہار نے کہا ہے ”انسان جو ارادہ کر لے وہ کر سکتا ہے مگر ارادہ اس کے اختیار میں نہیں“۔

جنوبی افریقہ کے ابتدائی دور میں گاندھی جی کے خیالات میں ایک عظیم الشان تبدیلی واقع ہوئی جس نے انھیں بے حد متاثر کیا اور ان کا سارا تصور زندگی بدل دیا۔ اس وقت سے ان کے خیالات ایک خاص بنیاد پر قائم ہو گئے ہیں اور ان کا دماغ نئی باتوں کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ جو لوگ نئی تجویزیں پیش کرتے ہیں ان کی باتوں کو وہ بہت صبر و سکون اور توجہ سے سنتے ہیں، لیکن اس دلچسپی کے باوجود جو وہ اخلاقاً غلط ہر کرتے ہیں، کہنے والے کو یہ خیال ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسے شخص سے گفتگو کر رہا ہے جس کے دل کا دروازہ بند ہے۔ وہ اس مضبوطی سے بعض خیالات پر قائم ہیں کہ ان کے

(صفحہ ۴۰۷ کا بتیہ) فرماتے ہیں ”زمانے کی مشکلات ہر قوم کو متحد ہونے اور ایک مرکز پر جمع ہونے پر مجبور کر رہی ہیں یہی حقیقی اشتراکیت ہے، یہی حقیقی قومیت بھی ہے بلکہ یہی حقیقی انفرادیت بھی ہے۔“

علامہ اور تمام باتیں ان کو غیر اہم معلوم ہوتی ہیں۔ دوسرے ضمنی معاملات پر زور دینے سے اس بڑے کام میں خلل پڑتا ہے جو ان کے پیش نظر ہے جب انسان ایک بنیادی خیال پر رہے تو اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ دوسرے مسائل خود بخود ہم آہنگ ہو جائیں گے۔ اگر مقدمات صحیح ہیں تو نتیجہ یقیناً صحیح ہو گا۔

میرے نزدیک ان کے خیالات کی اصل بنیاد ہے۔ وہ اشتراکیت خصوصاً مارکسیت کو شبہ کی نظر سے دیکھتے ہیں اس لئے کہ یہ تحریکیں تشدد سے وابستہ ہیں ”طبقوں کی جنگ“ کے الفاظ ہی سے ان کو تشدد اور لڑائی کی بوا آتی ہے اور اس لئے انھیں اس سے نفرت ہے۔ وہ یہ بھی نہیں چاہتے کہ عام لوگوں کا معیار زندگی ایک مقررہ حد سے بڑھنے نہ پائے، اس لئے کہ بلند معیار زندگی اور فرصت سے اندیشہ ہے کہ لوگ عیش پرستی اور گناہ میں مبتلا ہو جائیں گے۔ یہی کیا کم بُرا ہے کہ تھوڑے سے خوش حال لوگ عیش پرست بن گئے ہیں، یہ اور بھی بُرا ہو گا کہ ان کی تعداد میں اضافہ کیا جائے۔ ۱۹۲۶ء میں انھوں نے ایک خط لکھا تھا جس سے اس قسم کے نتائج اخذ کئے جاسکتے ہیں۔ یہ ایک خط کا جواب تھا جو کوئلے کی بڑی ہڑتال کے زمانہ میں ان کے پاس انگلستان سے آیا تھا۔ لکھنے والے نے لکھا تھا کہ اس معاملے میں مزدوروں کو شکست ہوگی کیونکہ ان کی تعداد بہت زیادہ ہے اور انھیں چاہیے کہ ضبط تولید کا طریقہ استعمال کر کے اپنی تعداد کو کم کریں۔ گاندھی جی نے اپنے جواب کے سلسلے میں لکھا تھا کہ ”آخر میں مجھے یہ کہنا ہے کہ اگر کانوں کے مالک حق پر نہ ہونے کے باوجود جیت جائیں تو اس کا سبب یہ نہیں ہو گا کہ مزدوروں کے حد سے زیادہ اولاد ہوتی ہے بلکہ یہ کہ مزدور کسی چیز میں بھی ضبط نفس سے کام نہیں لیتے، اگر مزدوروں کے اولاد نہ ہوتی تو ان کے لئے رتنی کا کوئی محرک نہ رہتا

اور وہ مزدوری بڑھانے کے لئے کوئی ایسی دلیل نہ پیش کر سکتے جس کا ثبوت آسان ہو، کیا ان کے لئے شراب نوشی، جو اکیلنا، تمباکو پینا ضروری ہے؟ یہ کوئی جواب نہیں کہ کانوں کے مالک بھی یہی سب حرکتیں کرتے ہیں اور پھر بھی غالب رہتے ہیں، اگر مزدور سرمایہ داروں سے بہتر جوئے کا دعویٰ نہیں کرتے تو انہیں دنیا کی ہمدردی چاہنے کا کیا حق ہے؟ یہی کہ سرمایہ داروں کی تعداد میں اور اضافہ ہو اندر سرمایہ داری کو اور قوت حاصل ہو جائے؟ ہم سے کہا جاتا ہے کہ جمہوریت کی حمایت کرو اس لئے کہ جب اس کا دور دورہ ہوگا تو دنیا کی حالت بہتر ہو جائے گی، یہ نہ ہو کہ ہم انہیں برائیوں کو جو سرمایہ دار اور سرمایہ داری کی طرف منسوب کی جاتی ہیں بہت بڑے پیمانے پر پیدا کر دیں" لے

جب میں اس کو پڑھتا تھا تو فائدہ کش انگریز کان کنوں اُن کی بیویوں اور بچوں کے اُترے ہوئے چہرے میری آنکھوں میں پھر گئے، جن کو میں نے ۱۹۲۶ء کی گرمیوں میں بے بسی کی حالت میں ایک ایسے خوفناک نظام کا مقابلہ کرتے دیکھا تھا جو انہیں کچلے ڈالتا تھا۔ گاندھی جی کے بیان کردہ واقعات بھی صحیح نہیں ہیں، اس لئے کہ کان کن مزدوری میں اضافے کا مطالبہ نہیں کر رہے تھے بلکہ اس لئے لڑ رہے تھے کہ ان کی مزدوری کم کر دی گئی تھی، اور وہ کام سے ہٹا دیے گئے تھے۔ بہر حال اس وقت ہمیں اس سے کوئی بحث نہیں۔ اور نہ اس سے غرض ہے کہ کان کن مزدور ضبط تولید کے طریقے استعمال کریں یا نہ کریں، اگرچہ اس میں شک نہیں کہ صنعتی جہازوں کو حل کرنے کے لئے یہ ایک غیر معمولی تجویز ہے۔ میں نے گاندھی جی کے جواب سے یہ ٹکڑا اس لئے نقل کیا ہے کہ یہ اندازہ

لے ضبط نفس اور نفس پرستی صنف ایم کے گاندھی سے یہ ٹکڑا نقل کیا گیا ہے۔

ہو سکے کمزوروں کے مسائل اور ان کے معیار زندگی کو بڑھانے کے بارے میں ان کا نقطہ نظر کیا ہے۔ یہ نقطہ نظر اشتراکیت بلکہ سرمایہ داری کے نقطہ نظر سے بھی کوسوں دور ہے۔ یہ اگر کہا جائے کہ سائنس اور صنعتی تنظیم آج ہر شخص کے کھانے پینے اور بننے سمیٹنے کا معقول بندوبست کر سکتی ہے اور ان کے معیار زندگی کو بہت بلند کر سکتی ہے، بشرطیکہ متعلقات حقوق رکھنے والے اس میں مداخلت نہ کریں، تو اس سے انھیں کچھ زیادہ دلچسپی نہیں ہوتی، کیونکہ وہ لوگوں کے معیار زندگی کو ایک خاص حد سے آگے بڑھانے کے قائل ہی نہیں۔ چنانچہ اشتراکیت سے جو امیدیں ہیں وہ ان کے لئے کوئی کشش نہیں رکھتیں بلکہ ان کے نزدیک سرمایہ داری پھر بھی ایک حد تک قابل برداشت ہے اسی لئے کہ وہ عیش پرستی کے گناہ کو ایک چھوٹے سے دائرے میں محدود رکھتی ہے۔ انھیں ان دونوں میں سے ایک بھی پسند نہیں۔ لیکن فی الحال وہ سرمایہ داری سے بچا ہے ہیں اس لئے کہ یہ اتنی بری نہیں، اور پھر یہ ایک امر واقعہ کی حیثیت رکھتی ہے جس کے وجود سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

مکن ہے کہ میں یہ خیالات ان کی طرف منسوب کرنے میں غلطی کرتا ہوں لیکن میں سمجھتا ہوں کہ ان کے ذہن کا عام رجحان یہی ہے اور ان کی تقریر و تحریر میں ہیں جو الجھن اور پیچیدگی نظر آتی ہے اس کی وجہ اصل میں یہ ہے کہ ان کے خیال کی بنیاد ہی دوسری ہے۔ وہ یہ نہیں چاہتے کہ لوگ روز افزوں آرام و آسائش اور فرصت کو اپنی زندگی کا مقصد قرار دیں، بلکہ ان کی تعلیم یہ ہے کہ ہم اپنی اخلاقی زندگی کو سدھارنے کی فکر کریں، بری عادتوں کو ترک کریں، خواہشات کو کم کرتے رہیں اور اس طریقے سے اپنی انفرادی اور روحانی اصلاح کریں، اور جو لوگ عوام کی خدمت کو چاہتے ہیں ان کا کام یہ نہیں ہے کہ ان کی مادی زندگی کی سطح کو بلند

کریں بلکہ خود ان کی سطح پر اتر آئیں اور مساوی حیثیت سے ان کے ساتھ میل جول پیدا کریں۔ اگر ایسا کیا گیا تو لازمی طور پر عام لوگوں کی سطح زندگی کسی قدر بلند ہو جائے گی۔ یہی گاندھی جی کے نزدیک حقیقی جمہوریت ہے۔ اس بیان میں جو انھوں نے ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء کو پشاور کو پشائع کیا تھا وہ لکھتے ہیں کہ بہت سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ میری مخالفت کرنا بے کار ہے اس لئے کہ میرے آگے کسی کی نہیں چلتی میرے جیسے پیدائشی جمہوریت پسند کے لئے یہ انکشاف باعث شرم ہے۔ اگر وہ شخص جس نے اپنے آپ کو غریب سے غریب لوگوں میں کھپا دیا ہے جس کی یہ آرزو ہے کہ انھیں کی سی زندگی بسر کرے۔ اور اسی کے ساتھ پوری کوشش کرتا ہے کہ جہاں تک ہو سکے اس سطح پر پہنچ جائے، جمہوریت پسندی کا دعویٰ کر سکتا ہے تو میں یہ دعویٰ کرتا ہوں۔“

اس استدلال سے غالباً موجودہ زمانے کا کوئی جمہوریت پسند یا سرمایہ دار یا اشتراکی اتفاق نہیں کرے گا۔ جزا اس کے کہ یہ بات محبوب اور نامناسب ہر کس قسم عام لوگوں سے اپنا رشتہ بالکل منقطع کر لیں اور اپنے تعیشات اور بلند تر معیار زندگی، کی نمائش ان بے شمار آدمیوں کے سامنے کریں جو ادنیٰ سے ادنیٰ ضرورت کی چیزوں کے بھی محتاج ہیں۔ البتہ ایک ایسا شخص جو قدیم مذہبی نقطہ نظر رکھتا ہے شاید کسی حد تک اس سے متفق ہو۔ اس لئے کہ یہ دونوں اپنے جذبات کے اعتبار سے ماضی سے وابستہ ہیں اور ہر چیز کو ماضی کے نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ انھیں اس کی زیادہ فکر ہے کہ کیا ہو چکا ہے بہ نسبت اس کے کہ کیا ہو رہا ہے اور کیا ہونے والا ہے۔ ان لوگوں میں جو لغویاتی حیثیت سے ماضی سے وابستہ ہیں اور ان میں جو مستقبل پر نظر رکھتے ہیں، زمین آسمان کا فرق ہے۔ قدیم زمانے میں عام لوگوں کی معاشی سطح کو بلند کرنے کا خیال بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ غریبوں کا وجود لازمی تھا تبھی بھر دولت مند آدمی اس زمانے میں سماج کے روح رواں تھے اور ان کا ہونا نظام دولت آفرینی کے

لئے ضروری تھا۔ اس لئے اخلاقی معلموں، مصلحوں اور اہل دل نے ان کے وجود کو جائز رکھا لیکن اسی کے ساتھ انھیں یہ تلقین کرتے رہے کہ ان کے حاجت مند بھائیوں کا بھی ان پر کچھ حق ہے۔ وہ غریبوں کے امانت دار ہیں۔ انھیں خیرات کرنا چاہئے چنانچہ خیرات کا شمار ان بڑی نیکیوں میں ہونے لگا جن کی مذہب نے تاکید کی ہے۔ گاندھی جی بھی ہمیشہ اس نظر سے پروردیتے ہیں کہ راجہ مہاراجہ، بڑے بڑے زمیندار اور سرمایہ دار غریبوں کے امانت دار ہیں۔ ان سے پہلے بہت سے مذہبی آدمی بھی کہتے آئے ہیں پاپائے اعظم نے یہ اعلان کیا ہے "امیروں کو یہ سمجھنا چاہئے کہ وہ خدا کی طرف سے خدمت خلق پر مامور ہیں اور اس کی دولت کے خازن اور قاسم ہیں، اور خود حضرت مسیح نے غریبوں کی قسمت ان کے سپرد کی ہے" ہندو دھرم اور اسلام کا عام عقیدہ بھی یہی ہے۔ یہ دونوں امیروں کو خیرات کی تاکید کرتے ہیں جس کی تعمیل میں یہ حضرات مندر "مسجد" دھرم مثالے بنواتے ہیں۔ اپنی وافر دولت میں سے تانبے کے پیسے اور چاندی کے روپے غریبوں کو خیرات کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم بڑے نیک اور دین دار ہیں۔ مگر دنیا کے قدیم کے مذہبی نقطہ نظر کی ایک نمایاں مثال پاپائے اعظم لیو سیز دیم کا مشہور فرمان "دریم نوادم" ہے جو مئی ۱۹۱۹ء میں جاری کیا گیا تھا۔ وہ جدید صنعتی حالات کا استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں "غرض مصیبت سہنا اور تکلیف اٹھانا انواع انسانی کی قسمت میں لکھا ہے۔ انسان چاہے جتنی کرے، کوئی طاقت اور کوئی تدبیر انسانی زندگی کو اس درد و الم سے نجات دلانے میں کامیاب نہیں ہو سکتی جو اسے ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔ جو لوگ اس کے خلاف دعویٰ کرتے ہیں، اور مصیبت زدوں کو یہ امید دلاتے ہیں کہ انھیں رنج و الم سے نجات مل جائے گی اور دائمی راحت و عشرت نصیب ہوگی، دھوکا دے رہے ہیں اور سبز باغ دکھا رہے ہیں اور ان کے یہ جھوٹے وعے اصداغدادہ ابتری پیدا کر دیں گے۔ انسان کی

فلاح اسی میں ہے کہ وہ دنیا کو اس کی اصلی حالت میں دیکھے اور ان مصیبتوں کا علاج کیں اور تلاش کرے۔

آگے چل کر بتایا جاتا ہے کہ یہ کہیں اور کا اشارہ کہہ رہے، ”اس دنیا کو نہ تو ہم اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں اور نہ ان کی صحیح قدر کر سکتے ہیں، جب تک اس زندگی کا لحاظ نہ رکھیں جو آنے والی ہے اور ہمیشہ ہمیشہ قائم رہے گی..... جس حقیقت عظمیٰ کا سبق خود فطرت ہمیں دیتی ہے وہی عیسائی مذہب کا عظیم الشان عقیدہ ہے جس پر مذہب کی بنیاد قائم ہے اور وہ یہ ہے کہ ہماری اصلی زندگی اس وقت شروع ہوگی جب موجودہ زندگی ختم ہو جائے گی۔ خدا نے ہمیں اس دنیا کی آنی جانی چیزوں کے لئے نہیں پیدا کیا ہے بلکہ ان آسمانی چیزوں کے لئے جو ہمیشہ رہنے والی ہیں، اس نے اس دنیا کو ہمارے لئے عارضی جلا وطنی کی جگہ بنایا ہے نہ کہ ہمارا حقیقی وطن، روپیہ پیسہ اور دوسری چیزیں جنہیں لوگ اچھا اور پسندیدہ سمجھتے ہیں، خواہ ہمارے پاس افراط سے ہوں یا بالکل نہ ہوں، جہاں تک ہماری ابدی راحت و مسرت کا تعلق ہے کوئی اہمیت نہیں رکھتیں.....“

یہ مذہبی طرز خیال اس قدیم زمانے سے وابستہ ہے، جب موجودہ مصیبتوں سے نجات پانے کا صرف یہی ایک راستہ تھا کہ آنے والی زندگی کا سہارا ڈھونڈا جائے لیکن باوجود اس کے کہ حالات بدل گئے اور انسان کی مادی خوش حالی کی سطح اتنی بلند ہو گئی جو زمانہ قدیم میں انسان کے خواب خیال میں بھی نہ آسکتی تھی، لیکن باہمی کے خیالات اب بھی ہم پر مسلط ہیں، البتہ اب زیادہ زور چند مبہم روحانی قدروں پر دیا جاتا ہے جن کے جانچنے کا کوئی پتہ نہیں کہیں تو لک عیسائی ہمیشہ بارہویں اور تیرہویں صدی کے خیال میں گمن رہتے ہیں ذیہ دی زمانہ ہے جسے دوسرے لوگ غلط سمجھتے ہیں) اور اسے عیسائیت کا عہد زریں سمجھتے ہیں، جب اولیا کا دور دورہ

تھا عیسائی فرماں روا صلیبی لڑائیاں لڑنے کو جایا کرتے تھے، اور گونہک طرز کے بڑے بڑے گرجے تعمیر ہو رہے تھے، ان کے خیال میں یہ زمانہ ”سچی عیسائی جمہوریت کا تھا جیسے وہیں کی انجمنوں کے ماتحت ترقی کے اس درجہ پہنچ گئی تھی جس پر اس سے پہلے کبھی پہنچ سکی اور نہ اس کے بعد“ مسلمان بڑی حسرت سے ابتدائی عہد خلافت کی ”اسلامی جمہوریت“ اور اس دور کی حیرت انگیز فتوحات کو یاد کیا کرتے ہیں۔ اسی طرح ہندو بھی ویدوں کے عہد اور رامائن اور مہابھارت کے زمانے کی دھن میں رہتے ہیں اور رام راج“ کا خواب دیکھتے ہیں۔ مگر تاریخ ہمیں یہی بتلاتی ہے کہ اس عہد ماضی میں لوگوں کی بہت بڑی تعداد انتہائی مصیبت کی حالت میں زندگی بسر کرتی تھی اور اسے پیٹ بھر کھانا اور زندگی کی ادنیٰ ترین ضروریات بھی میسر نہ تھیں۔ ممکن ہے کہ چھوٹے سے حکمران طبقہ کو فرصت اور فراغت حاصل ہو لیکن جہاں تک زندگی کا لطف اٹھانے سے اور لوگوں کا تعلق سے یہ تصور کرنا دشوار ہے کہ وہ سولے قوت لایموت کی جدوجہد میں لگے رہنے کے اور بھی کچھ کر سکتے تھے اس شخص کے لئے جو بھوکوں مر رہا ہو کسی قسم کی تمدنی اور روحانی ترقی ممکن نہیں، اسے تو بس ایک ہی فکر ہوگی کہ کسی طرح کھانے کو روٹی مل جائے۔

صنعتی دور اپنے ساتھ بہت سی برائیاں لایا ہے، جن پر فوراً ہماری نظر پڑتی ہے۔ لیکن ہم یہ بھول جاتے ہیں کہ مجموعی طور پر دنیا میں خصوصاً ان حصوں میں جہاں صنعت کو سب سے زیادہ فروغ ہوا ہے، اس نے مادی خوش حالی کی ایک ایسی بنیاد قائم کر دی ہے جس سے لوگوں کی بہت بڑی تعداد کے لئے تمدنی اور روحانی ترقی آسان ہو گئی ہے۔ ہندوستان اور دوسرے محکوم ملکوں ملکوں میں ہمیں اس کے کوئی آثار نظر نہیں آتے اس لئے کہ یہیں صنعتی ترقی سے فائدے کی جگہ نقصان پہنچا رہا ہے۔ ہمیں تو صنعتی نظام نے خوب لوٹا ہے اور ہر لحاظ سے یعنی مادی اعتبار سے بھی، اور

اس سے زیادہ تمدنی اور روحانی اعتبار سے ہماری حالت پہلے سے بھی بدتر کر دی ہے لیکن قصور صنعتی نظام کا نہیں بلکہ بدیسی حکومت کا ہے۔ یہ واقعہ ہے کہ ہندوستان میں نام نہاد مغربیت نے اس وقت تو نظام جاگیر داری کو درست حکم کر دیا ہے اور ہماری دشواریوں کو حل کرنے کے بجائے انہیں اور زیادہ شدید بنا دیا ہے۔

لیکن یہ ہماری بد نصیبی ہے اور اس سے متاثر ہو کر ہیں آج کل کی دنیا کے دیکھنے اور سمجھنے میں غلطی نہیں کرنی چاہیئے۔ موجودہ حالات میں امیروں کا وجود ساج کے نظام دولت آفرینی کے لئے ضروری اور مناسب نہیں رہا امر کا طبقہ بالکل بے کار ہے اور اکثر اس کی وجہ سے رکاوٹیں پیدا ہوتی ہیں۔ اسی طرح مذہبی پیشواؤں کا یہ پرانا مسئلہ بھی اب بالکل بے معنی ہو گیا ہے کہ امیروں کو خیرات کی تلقین کی جائے اور غریبوں کو قناعت کی، صبر و شکر کی، کفایت شعاری اور نیک چلنی کی۔ انسان کے وسائل اور ذرائع اس قدر وسیع ہو گئے ہیں کہ وہ دنیا کے مسائل سے اچھی طرح نبٹ سکتا ہے۔ امیروں میں سے بہت سے لوگ صریحی طور پر طفیلی بن گئے ہیں اور ایک طفیلی طبقے کا وجود نہ صرف ترقی کی راہ میں رکاوٹیں پیدا کرتا ہے بلکہ اس کی وجہ سے وسائل دولت ضائع ہوتے ہیں۔ یہ طبقہ اور وہ نظام جو اسے پیدا کرنے کا ذمہ دار ہے، کام کو اور دولت آفرینی کو روکتا ہے۔ اور دو طرح سے بے کاری کو بڑھاتا ہے۔ یعنی ایک تو ان لوگوں کی ہمت افزائی کرتا ہے جو اوروں کی محنت پر بسر کرتے ہیں دوسرے بہت سے مزدوروں کو کام سے محروم رکھتا ہے اور فاقہ کرنے پر مجبور کرتا ہے، خود گاندھی جی نے کچھ عرصہ گزرا لکھا تھا ان لوگوں کے سامنے جو بھوکوں مرتے ہیں اور بے کار ہیں، خدا صرف ایک ہی شکل میں ظاہر ہو سکتا ہے یعنی کام کی اور روتی کی شکل میں۔ خدا نے انسان کو اس لئے پیدا کیا تھا کہ محنت

کر کے روٹی کمائے اور یہ کہا تھا کہ جو لوگ بغیر محنت کے کھاتے ہیں وہ چور ہیں۔“

دنیاۓ جدید کے پچیدہ مسائل کو سمجھنے کے لئے اس وقت کے قدیم طریقوں اور اصولوں سے کام لینا جب ان مسائل ہی کا وجود نہ تھا اور ان کا ذکر دنیاؤسی الفاظ میں کرنا، محض الجھن پیدا کرتا ہے اور اس سے کوئی فائدہ نہیں حاصل ہو سکتا خود ذاتی ملکیت کا تخیل جو بعض لوگوں کے نزدیک دنیا کے بنیادی تخیلات میں سے ہمیشہ تبدیل ہوتا رہا ہے۔ ایک زمانے میں غلام بھی املاک میں شامل تھے اور یہی حال غورتوں اور بچوں کا تھا اس کے علاوہ جاگیر دار ہر وطن کی شب عروسی کا، سرگرمیوں، مندرجہ کشتیوں، پولوں، مفاد عامہ کی چیزوں کا، زمین اور ہوا کا مالک تھا، جانور آج بھی پالنے والوں کی ملک سمجھے جاتے ہیں، حالانکہ بعض ملکوں میں ملکیت کے حقوق قانوناً محدود کر دئے گئے ہیں۔ جنگ کے زمانے میں برابر حقوق ملکیت میں دست اندازی کی جاتی ہے۔ املاک روز بروز غیر مرئی صورت اختیار کرتی جاتی ہے مثلاً کمپنی کے حصے، اعتبار وغیرہ۔ جیسے جیسے ملکیت کا تصور تبدیل ہوتا جاتا ہے حکومت کی مداخلت بڑھتی جاتی ہے۔ رائے عامہ برابر جائیداد والوں کے لامحدود حقوق کو محدود کرنے کا مطالبہ کرتی رہتی ہے اور قانون اس مطالبے کو پورا کرتا رہتا ہے۔ طرح طرح کے بڑے بڑے محمول لگائے جاتے ہیں، جنہیں ایک طرح کی ضبطی سمجھنا چاہیے۔ اور اس طرح مفاد عامہ کی خاطر حقوق ملکیت کم ہوتے جاتے ہیں مفاد عامہ کا خیال پبلک پالیسی کی بنیاد بنتا جاتا ہے اور کسی شخص کو یہ حق نہیں ہے کہ مفاد عامہ کے خلاف کوئی کام کرے، خواہ اس کی غرض اپنے حقوق ملکیت کا تحفظ ہو اور پرانے زمانے میں تو اکثر لوگ حقوق ملکیت سے محروم بلکہ خود دوسروں کی ملکیت تھے، آج بھی یہ حقوق صرف تھوڑے لوگوں کو حاصل ہیں۔ ہم مستقل حقوق“ کا ذکر بہت سنتے آئے ہیں، لیکن آج کل ایک نیا مستقل حق“ اور تسلیم کر لیا گیا ہے۔ اور یہ ہے

لہر مرد اور ہر عورت کو یہ حق ہے کہ زندہ رہے، محنت کرے، اور اپنی محنت کا پھل پائے۔ ان نئے نظریوں کی رو سے املاک اور سرمایہ معدوم نہیں ہو جاتے بلکہ بہت سے لوگوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں اور ان کے چند اشخاص کے ہاتھ میں جمع ہو جانے سے ان اشخاص کو دوسروں پر جو اقتدار حاصل ہو گیا تھا۔ اُسے سماج ان سے واپس لے لیتی ہے۔

۶ گاندھی جی کے پیش نظر افراد کی باطنی، اخلاقی، اور روحانی اصلاح ہے اور اس کے ذریعے سے وہ خارجی ماحول کو تبدیل کرنا چاہتے ہیں۔ ان کی تعلیم یہ ہے کہ لوگ بُری عادتوں کو اور لذتوں کو ترک کریں اور پاکباز بن جائیں، وہ اس پر بھی زور دیتے ہیں کہ مجامعت اور شراب اور تبا کو کے استعمال سے پرہیز کیا جائے۔ لیکن ہر اس بارے میں اختلاف رائے ہو کہ ان میں کون چیز زیادہ بری ہے اور کون کم کیا اس میں کوئی شبہ ہو سکتا ہے کہ انفرادی نقطہ نظر سے بھی، اور اس سے زیادہ سماجی نقطہ نظر سے ان ذاتی کمزوریوں سے بدرجہا بدتر لالچ، خود غرضی، زبردستی، افراد کا ذاتی نفع کے لئے جھگڑنا، طبقوں اور جماعتوں کی دشمنانہ کش مکش، ایک طبقے کا دوسرے کو بے دردی سے لوٹنا اور کچلنا، قوموں کی ہوناک لڑائیاں ہیں ظاہر ہے کہ گاندھی جی ان تمام ذلت آفرین جھگڑوں سے اور ہر قسم کے تشدد سے نفرت کرتے ہیں لیکن کیا یہ چیزیں آج کل کی زبردست سماج کی فطرت میں داخل نہیں ہیں جس کا قانون یہ ہے کہ زبردست کمزور کو مٹائے اور جس کا عمل اس پرائے معقولے پر ہے۔ جس میں طاقت ہو وہ بھین لے اور جو رکھ سکے وہ رکھے۔ نفع کی خواہش آج کل لازمی طور پر لڑائی جھگڑا پیدا کرتی ہے، اڈ سارا نظام انسان کی غارت گردانہ جہلتوں کی سرپرستی کرتا ہے اور اسے ان سے کام لینے کا پورا پورا موقع دیتا ہے، اس میں شک نہیں کہ وہ بعض پسندیدہ جذبات

کو بھی ابھارتا ہے لیکن اس سے کہیں زیادہ انسان کے کینے جذبات کو وہ تقویت دیتا ہے۔ کامیابی کے معنی یہ سمجھے جاتے ہیں کہ دوسروں کو نیچے گرا کر ان کی جگہ لے لی جائے۔ جب ہماری سماج ایسے ارادوں اور وصلوں کی ہمت افزائی کرتی ہے۔ ہمارے بہترین آدمی ان کی طرف کھینچ جاتے ہیں تو کیا گاندھی جی یہ اُمید کر سکتے ہیں کہ وہ اس ماحول میں انسان کی اخلاقی تکمیل کا مقصد حاصل کر لیں گے؟ وہ لوگوں میں خدمت کا جذبہ پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ چند افراد کو متاثر کرنے میں انھیں ضرور کامیابی ہوگی، لیکن جب تک سماج ان لوگوں کو جو دوسروں کو لوٹ کر ترستی کرتے ہیں، کامیابی کا نمونہ بنا کر پیش کرے گی اور ذاتی نفع کی خواہش کو عمل کا محرک قرار دے گی۔ اس وقت تک بہت بڑی اکثریت اسی راہ پر چلتی رہے گی۔

لیکن یہ مسئلہ محض اخلاق اور فلسفہ اخلاق کا نہیں ہے بلکہ آج کل کے عملی اور ضروری مسائل میں سے ہے، دنیا سخت مشکل میں گرفتار ہے اور اس مشکل کو کسی نہ کسی طرح حل کرنا ہے۔ ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ ڈکنس کے مکاپہ کی طرح ہاتھ پر ہاتھ رکھے بیٹھے رہیں کہ کچھ نہ کچھ ہو ہی رہا ہے گا اور نہ منغیانہ طرز اختیار کرنے سے کام چل سکتا ہے کہ سرمایہ داری، اشتراکیت اور اشتمالیت وغیرہ کے خواب پہلوؤں کی نکتہ چینی کرتے رہیں اور اس دھندلی سی امید کا سہارا لیں کہ کوئی بہترین درمیانی طریقہ خود بخود نکل آئے گا جس میں ماضی اور حال کے سب طریقوں کی خوبیاں جمع ہوں گی۔ ضرورت اس کی ہے کہ مرض کی تشخیص کی جائے۔ علاج تجویز کیا جائے۔ اور اسے عمل میں لانے کی کوشش کی جائے بالکل یقینی بات ہے کہ قومی اور بین الاقوامی حیثیت سے ہم موجودہ حالت پر قائم نہیں رہ سکتے یا تو ہمیں پیچھے ہٹنا ہے یا آگے بڑھنا ہے بلکہ سچ پوچھئے تو پیچھے ہٹنے کا تو اب کوئی سوال ہی نہیں ہے۔

لگ گانڈھی جی کی اکثر کارروائیوں سے یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ وہ ہمیں اس محدود قومی معیشت کی طرف واپس لے جانا چاہتے ہیں جس میں نہ صرف قوم اور قوموں کے بلکہ ہر گاؤں اور گانڈوں سے معاشی حیثیت سے بے نیاز ہو۔ بس قدیم زمانے کی سماج میں ہر گاؤں ایک مستقل معاشی حیثیت رکھتا تھا، اپنا کھانا کپڑا اور دوسری ضرورت کی چیزیں خود ہی پیدا کرتا تھا۔ ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں معیار زندگی بہت ہی پست ہوتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ گانڈھی جی یہ حالت صرف عارضی طور پر چاہتے ہیں کیونکہ مستقل طور پر تو یہ چل ہی نہیں سکتی بعض ملکوں کی بڑی بڑی آبادیوں کا اس صورت میں زندہ رہنا دشوار ہو جائے گا اور وہ یہ ہرگز گوارہ نہ کریں گے کہ عسرت اور فاقے کی زندگی کی طرف لوٹیں۔ ممکن ہے کہ ہندوستان جیسے زراعتی ملک میں جہاں ہمارا موجودہ معیار زندگی بے حد پست ہے۔ دیہی صنعتوں کی ترقی سے عام لوگوں کی حالت کسی قدر بہتر ہو جائے لیکن اوروں کی طرح ہم بھی دنیا کے دوسرے ملکوں سے وابستہ ہیں اور میرے خیال میں ان سے قطع تعلق کرنا بالکل ناممکن ہے اس لئے ہمیں ان مسائل پر ساری دنیا کے نقطہ نظر سے غور کرنا چاہیئے۔ اور اس نقطہ نظر سے محدود قومی معیشت کا کوئی سوال ہی نہیں اور میں تو ذاتی طور پر اسے ہر پہلو سے ناپسند کرتا ہوں۔

بہر پھر اگر ہم اسی چیز پر پہنچ جاتے ہیں جس کے سوا اس مسئلے کا اور کوئی حل نہیں، یعنی ایک اشتراکی نظام کا قیام۔ پہلے قومی دائرے کے اندر اور پھر ساری دنیا میں جس میں دولت کی پیدائش اور تقسیم ریاست کی نگرانی میں مفاد عامہ کے لحاظ سے کی جائے۔ یہ انقلاب کس طریقے سے ہونا چاہیئے۔ یہ ایک جدگانہ سوال ہے لیکن یہ بات بالکل واضح ہے کہ جس چیز میں ایک پوری قوم بلکہ نوع انسانی کی بھلائی ہو وہ محض اس وجہ سے نہیں رد کی جاسکتی کہ کچھ لوگ جو موجودہ نظام

سے فائدہ اٹھاتے ہیں اس تبدیلی کے مخالف ہیں۔ اگر سیاسی یا سماجی ادارے اس تبدیلی کی راہ میں حائل ہیں تو ان کو مٹا دینا چاہیے۔ ان چیزوں کی خاطر ایسے مفید اور پسندیدہ مقصد کو قربان کرنا بہت بڑی غداری ہوگی۔ ممکن ہے کہ دنیا کے عام واقعات کسی حد تک اس قسم کی تبدیلی پیدا کرنے میں یا اس کی رفتار کو تیز کرنے میں مدد دیں، لیکن جب تک ملک کے لوگوں کی بہت بڑی اکثریت راضی نہ ہو جائے یہ انقلاب مشکل ہی سے ہو سکے گا۔ اس لئے ان لوگوں کو سمجھا کر اپنا ہم خیال بنانا ہے ایک چھوٹی سی جماعت کی سازش اور تشدد سے کام نہیں چل سکتا۔ ظاہر ہے کہ ہیں اس بات کی کوشش کرنی چاہیے کہ ان لوگوں کو بھی اپنا ہم خیال بنالیں جو موجودہ نظام سے فائدہ اٹھاتے ہیں مگر یہ بہت بعید از قیاس ہے کہ ہم ان میں سے کچھ زیادہ لوگوں کو قائل کر سکیں گے۔

کھادی کی تحریک یعنی ہاتھ سے کاٹنا اور بننا جس سے گاندھی جی کو خاص شوق ہے ایک ایسی چیز ہے جو دولت آفرینی کے انفرادی طریقے کو تقویت پہنچاتی ہے اور میں قبل صنعتی عہد کی طرف واپس لے جاتی ہے۔ آجکل کے کسی اہم مسئلے کو ان طریقوں سے حل کرنا ممکن نہیں ہے بلکہ ان سے ایک ایسی ذہنیت پیدا ہو جاتی ہے جو ترقی کی صحیح راہ میں حائل ہو سکتی ہے۔ پھر بھی میں اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ ایک قومی اور عارضی تدبیر کی حیثیت سے اس تحریک سے بہت فائدہ پہنچا ہے آئندہ بھی اس وقت تک پہنچتا ہے گا جب تک خود حکومت زرعی اور صنعتی مسائل کا کوئی معقول حل نہ تلاش کر لے گی جو وسیع پیمانے پر سارے ملک میں جاری کیا جاسکے۔ ہندوستان میں اس وقت لاکھوں کروڑوں بے روزگار ہیں جن کا کوئی ریکارڈ نہیں اور اس سے بھی زیادہ کثرت سے وہ لوگ ہیں جو دیہاتی علاقوں میں سال کے ایک حصے میں بیکار رہتے ہیں۔ حکومت نے بے روزگاری کو در کرنے

یابے روزگاروں کی مدد کرنے کی کوئی کوشش اب تک شروع نہیں کی ہے اس لئے معاشی حیثیت سے کھادی کی تحریک نے ان لوگوں کی ٹھوڑی بہت مدد کی جو بالکل بے روزگار ہیں یا جو کچھ عرصے بیکار رہا کرتے ہیں۔ اور چونکہ یہ ترقی خود اپنی کوشش سے ہوئی ہے اس لئے ان لوگوں کی خودداری بڑھ گئی اور ان میں خود اعتمادی کا احساس پیدا ہو گیا ہے۔ مگر اصل میں جو ناپاں تبدیلی ان لوگوں میں پیدا ہوئی ہے وہ نفسیاتی تبدیلی ہے۔ کھادی نے کسی حد تک اس فصل کو دور کیا جو شہر اور دیہات میں پیدا ہو گیا تھا۔ اس نے اوسط طبقے کے تعلیم یافتہ لوگوں کو کانوں سے قریب تر کر دیا۔ اس لباس کا پہننے والوں اور دیکھنے والوں پر بہت گہرا نفسیاتی اثر پڑتا ہے۔ اوسط طبقے میں کھادی کے رواج سے سادگی آگئی ہے، نمود و نمائش اور بدن ذاتی کم ہو گئی ہے اور عام لوگوں سے میل جول کا احساس پیدا ہو گیا ہے، اوسط طبقے کے لوگ اب نہ تو لباس کے معاملے میں امیروں کی نقالی کی کوشش کرتے ہیں اور نہ سستی پوشاک پہننے میں ذلت اور سترم محسوس کرتے ہیں بلکہ سچ پوچھتے تو یہ لوگ کھادی کے لباس کو خاصا بادقار سمجھتے ہیں اور ان لوگوں کے مقابلے میں جو اب بھی ریشم اور ساتھن پہن کر اترتے ہیں، اپنی فوقیت کا احساس رکھتے ہیں غریب سے غریب لوگوں میں بھی یہ خودداری اور دقار کا احساس پیدا ہو گیا ہے۔ کھادی پہننے والوں کے بڑے مجموعوں میں یہ پہچاننا مشکل ہو گیا ہے کہ کون غریب ہے اور کون امیر اور اس سے برادری کے جذبے کو ترقی ہوئی۔ اس میں بھی شبہ نہیں کہ عام لوگوں تک پہنچنے میں کانگریس کو کھادی سے بڑی مدد ملی۔ اس کو لوگ قومی آزادی کی وردی سمجھنے لگے۔

ملوں کے مالکوں کے اس رجحان کو بھی کہ اپنے مال کی قیمت بڑھاتے

چلے جائیں کھادی ہی نے روکا ورنہ پہلے ان کی روک تھام صرف بدیسی اور خصوصاً لنکا شائر کے مقابلے کی وجہ سے ہوا کرتی تھی اور جب کبھی یہ مقابلہ بند ہوا مثلاً جنگ عظیم کے زمانے میں، تو کپڑے کی قیمتیں ہندوستان بھر میں غیر معمولی طور پر بڑھ گئیں، اور ہندوستانی بلوں نے کروڑوں روپیہ کمایا۔ سودیشی کی تحریک اور بدیشی مال کے بائیکاٹ کی تحریک سے آگے چل کر ان بلوں کو بڑی مدد ملی، لیکن کھادی کی تحریک کا یہ اثر ہوا ہے کہ قیمتیں اب اتنی زیادہ نہیں بڑھ سکتیں۔ ان بلوں نے (اور جاپان نے بھی) کھادی کی ہر دل عزیمتی سے ناجائز فائدہ اٹھایا اس قسم کا موٹا کپڑا تیار کیا کہ اس میں اور ہاتھ کے کتے اور ہاتھ کے بٹنے کپڑے میں تمیز کرنا مشکل ہو گیا۔ اگر اب کوئی غیر معمولی صورت پیدا ہو جائے مثلاً جنگ چھڑ جائے جس سے بدیسی کپڑے کی درآمد بند ہو جائے تو غالباً ہندوستان کے بلوں کے مالک خریداروں کو اتنا نہیں لوٹ سکیں گے جتنا کہ ۱۹۱۳ء سے کئی سال تک لوٹتے رہے۔ کھادی کی تحریک اس کو روکے گی اور کھادی کی تنظیم میں اتنی گنجائش ہے کہ تھوڑی سی مدت کے اندر بہت پھیل جائے۔

ان تمام فوائد کے باوجود جو اس وقت ہندوستان کو کھادی کی تحریک سے حاصل ہیں میرے خیال میں یہ محض عارضی چیز ہے۔ ممکن ہے کہ بعد میں بھی ایک ضمنی تحریک کی حیثیت سے۔ باقی رہے تاکہ اس مدت میں جو ایک اعلیٰ معاشی نظام کے اختیار کرنے میں لگ جائے گی اس سے کام چلتا رہے لیکن آئندہ ہماری اصل کوشش یہ ہوگی کہ زراعتی نظام کی از سر نو تنظیم کی جائے اور صنعت کو ترقی دی جائے۔ اس سے کوئی فائدہ نہیں کہ آراضی کے نظام میں رفع الوقت کے لئے ٹھوٹی موٹی تبدیلیاں کی جائیں اور طرح طرح کے کمیشن مقرر ہوں جن پر

لاکھوں روپیہ صرف ہوا اور وہ کچھ ادیری چیزوں کی اصلاح کر دیں۔ سہارا نظام آراضی دیکھتے ہی دیکھتے بیٹھ رہا ہے اور موجودہ صورت میں دولت کی سپلائش اور تقسیم اور بڑے پیمانے پر معقول طریقے سے کام کرنے میں حائل ہے جدید عہد کے حالات کے لحاظ سے بغیر اس بنیادی تبدیلی کے کام نہیں چل سکتا چھوٹی چھوٹی زمینیں، اسامیوں کو بانٹنے کا طریقہ ختم کر دیا جائے اور اس کی جگہ منظم طور پر امداد باہمی کے اصول کے مطابق اجتماعی کاشت شروع کی جائے تاکہ کم محنت سے زیادہ پیداوار ہو سکے۔ زراعت ہماری ساری آبادی کبھی نہیں کھپا سکتی۔ بڑے پیمانے پر کاشت کرنے سے (جیسا کہ گاندھی جی کا اندیشہ ہے) زراعت کا کام کرنے والوں کی تعداد کم ہو جائے گی۔ باقی لوگوں میں سے بعض شاید چھوٹی کھیتی صنعتوں میں کھپ جائیں مگر ان کی بہت بڑی تعداد کو بڑے پیمانے کی اشتراکی صنعتوں اور سماجی خدمت کے کاموں میں لگانا پڑے گا۔

یقیناً بعض علاقوں کو کھادی کی تحریک سے تھوڑی بہت مدد ملی ہے لیکن اسی کامیابی میں جو اس کو حاصل ہوئی ہے خطرے کا بھی عنصر موجود ہے۔ یعنی یہ تحریک ایک زوال پذیر نظام آراضی کو سہارا دے رہی ہے اور اسی حد تک ایک بہتر نظام کے قیام میں تاخیر پیدا کر رہی ہے۔ اس کا اثر اتنا زیادہ نہیں کہ اس سے کوئی نمایاں فرق پیدا ہو لیکن یہ رجحان اس میں بہر حال موجود ہے۔ کسانوں یا کاشتکار زمینداروں کو زمین کی پیداوار کا جو حصہ ملتا ہے وہ اس کے لئے بھی کافی نہیں کہ جس سب سے ترقی یافتہ سطح پر وہ پہنچ گئے ہیں اسی پر قائم رہ سکیں۔ اس لئے ان کو اپنی قلیل آمدنی میں اضافے کی اور صورتیں تلاش کرنی پڑتی ہیں ورنہ لگان یا مالگداری کی ادائیگی کے لئے اور قرض لینا پڑتا ہے۔ اگر انفرادی طور پر بعض کاشتکاروں کی آمدنی میں اضافہ ہو جائے تو اس سے

زمیندار یا حکومت کو اپنا مطالبہ وصول کرنے میں مدد ملتی ہے جو شاید معمولی حالت میں نہ وصول ہو سکتا۔ اگر یہ اوپر کی آمدنی کچھ زیادہ ہو تو لگان انتاہی اور بڑھا دیا جاتا ہے۔ موجودہ نظام کے ماتحت کاشتکاروں کی زائد محنت اور کفایت شعاری کی کوشش سے اصل فائدہ زمین کے مالک ہی کو پہنچتا ہے، جہاں تک مجھے یاد پڑتا ہے، ہنری جارج نے اپنی کتاب ”ترقی اور غربت“ میں اس مسئلے پر بھی بحث کی ہے اور بہت سی مثالیں دی ہیں جو زیادہ آریستان کی ہیں۔

دیہی صنعتوں کو دوبارہ زندہ کرنے کی جو کوشش گاندھی جی کر رہے ہیں وہ اصل میں کھادی کے پروگرام ہی کی توسیع ہے اس سے فوری طور پر ضرور فائدہ ہوگا، جس میں سے کچھ کم و بیش مستقل ہوگا مگر زیادہ تر محض وقتی۔ اس سے دیہاتیوں کی موجودہ تکلیفوں میں کچھ کمی ہو جائے گی اور ہماری تہذیب کے بعض خوشنامتوں نے جو مٹ رہے تھے محفوظ ہو جائیں گے، لیکن جہاں تک کہ اس کا مقصد کلوں کی اور صنعتی نظام کی مخالفت ہے اس میں یہ تحریک کامیاب نہیں ہو سکتی۔ گاندھی جی نے حال میں ”ہریجن“ میں دیہی صنعتوں پر ایک مضمون لکھا ہے اس میں فرماتے ہیں: کلوں کو رواج دینا اس وقت مفید ہوتا ہے جب کام بہت ہو اور کرنے والے تھوڑے ہوں لیکن جب ضرورت سے زیادہ آدمی کام کرنے کے لئے موجود ہوں جیسا کہ ہندوستان میں ہے تو یہ چیز مضر ثابت ہوتی ہے..... ہمارے سامنے یہ مسئلہ نہیں ہے کہ لاکھوں اکروڑوں آدمیوں کے لئے جدوہات میں رہتے ہیں فرصت کا وقت نکالا جائے۔ سوال یہ ہے کہ ان کے خالی وقت کو جو سال میں چھ مہینے سے کم نہیں کس طرح کام میں لگایا جائے۔“ یہ اعتراض کچھ فرق کے ساتھ ان تمام ملکوں پر وارد ہوتا ہے جو

بے روزگاری میں مبتلا ہیں۔ لیکن اصل میں وقت کام کی کمی کی نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ منافع حاصل کرنے کے موجودہ نظام کے ماتحت آجروں کو کام میں خاطر خواہ نفع نہیں ہوتا۔ کثرت سے ایسے کام موجود ہیں جو پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ آؤ اور ہمیں کردہ مثل سٹرکوں اور مکانات کی تعمیر، آب پاشی کی اسکیم، حفظانِ صحت، طبی وسائل، صنعت و حرفت اور برقی قوت کی ترقی، سماجی اور تمدنی خدمات، تعلیم، اور ان بیسیوں ضروری اشیاء کی فراہمی جس کی لوگوں کو ضرورت ہے، ہمارے یہ کرداروں آدمی آئندہ پچاس سال تک سخت محنت کرتے رہیں تب بھی کام ختم نہ ہو گا۔ لیکن یہ اسی صورت میں ممکن ہے جب کام کی محرک نفع کی خواہش نہیں بلکہ سماجی ترقی کی خواہش ہو اور سماج کی تنظیم مفاد عامہ کو پیش نظر رکھ کر کی جائے۔ روس کی سوویت یونین میں اور چاہے جو نقص ہوں لیکن وہاں بے روزگاری بالکل نہیں ہے۔ ہمارے یہاں لوگ کام نہ ہونے کی وجہ سے بیکار نہیں ہیں، بلکہ اس وجہ سے کہ ان کے لئے کام کرنے کی اور تمدنی اصلاح و ترقی کی کوئی سہولتیں فراہم نہیں کی جاتیں۔ اگر بچوں سے کام لینا بند کر دیا جائے ایک معقول عمر تک لازمی تعلیم کا بندوبست ہو جائے تو لڑکے، مزدوروں اور بے روزگاروں کے زمرے سے خارج ہو جائیں گے اور مزدوروں کی منڈی کئی کروڑ آدمیوں کے بوجھ سے ہلکی ہو جائے گی۔

گاندھی جی نے اس بات کی کوشش کسی قدر کامیابی کے ساتھ کی ہے کہ چرنے اور نکلی میں اصلاح و ترمیم کی جائے اور ان کی قوت پیداوار بڑھائی جائے۔ یہ بھی تو اوزار اور کل کو ترقی دینے کی کوشش ہے اور اگر یہ ترقی اسی طرح جاری رہی دہشت ممکن ہے گھریلو صنعتوں میں بھی

بجلی کی قوت سے کام لیا جانے لگے) تو منافع کی خواہش پھر نمودار ہو جائے اور اس کی وجہ سے وہی چیز پیدا ہوگی جس کو ضرورت سے زیادہ پیداوار اور بے روزگاری کہتے ہیں۔ اگر دیہی صنعتوں میں جدید صنعتی طریقوں سے کام نہ لیا گیا تو وہ ان ضروری مادی اور تمدنی اشیاء کو بھی تیار نہیں کر سکتیں جو ہمیں اس وقت درکار ہیں۔ اور پھر وہ کلوں کے ساتھ مقابلہ کیونکر کریں گی؟ کیا ہندوستان میں بڑی بڑی کلوں کے رواج کو روکنا مفید ہے اور فرض کیجئے کہ مفید ہو تو کیا یہ ممکن بھی ہے؟ گاندھی جی نے بار بار یہ کہا ہے کہ وہ سرے سے کلوں کے مخالف نہیں ہیں بلکہ ان کا یہ خیال معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ہندوستان کے لئے ان کا استعمال موزوں نہیں۔ پھر میں یہ سوچتا ہوں کہ کیا بنیادی صنعتیں مثلاً لوہے اور فولاد کی صنعت یا اس سے کم درجے کی صنعتیں جو پہلے سے موجود ہیں شائی جاسکتی ہیں؟

یہ بات صریحی طور پر ناممکن ہے۔ جب ہمارے یہاں ریلیں، پل، نقل و حمل کے وسائل وغیرہ وجود میں تو یا تو ہم یہ چیزیں خود پیدا کریں یا دوسروں کے محتاج رہیں۔ اس کے علاوہ اگر ہم چاہتے ہیں کہ ملک کی حفاظت اور مدافعت کے وسائل ہمارے پاس ہوں تو ہمیں نہ صرف بنیادی صنعتوں کی بلکہ ایک نہایت ترقی یافتہ صنعتی نظام کی ضرورت ہے۔ آج کوئی ملک جو صنعتی حیثیت سے ترقی یافتہ نہیں ہے نہ حقیقی معنوں میں آزاد ہے اور نہ بیرونی حملے کی مدافعت کر سکتا ہے۔ اب مشکل یہ ہے کہ ایک بنیادی صنعت کی مدد اور تکمیل کے لئے دوسری بنیادی صنعتیں درکار ہیں اور پھر ہمیں بتانے کی صنعت ضروری ہو جاتی ہے جب یہ بنیادی صنعتیں قائم ہو جائیں تو پھر لازمی طور پر دوسری صنعتیں بھی پھیل جاتی ہیں۔ غرض یہ سلسلہ کسی طرح روکا نہیں جاسکتا۔ اس لئے کہ نہ صرف ہماری مادی

اور تمدنی ترقی بلکہ ہماری آزادی کا بھی اسی پر انحصار ہے۔ جوں جوں بڑے پیمانے کی صنعت پھیلی جائے گی چھوٹی چھوٹی دیہاتی صنعتوں کو اس کا مقابلہ کرنا دشوار ہوتا جائے گا۔ اشتراکی نظام میں تو ان کے لئے پھر بھی کچھ موقع ہے، مگر نظام سرمایہ داری میں ان کی مطلق گنجائش نہیں۔ اشتراکی ریاست میں بھی وہ گھریلو صنعتوں کی حیثیت سے باقی رہ سکتی ہیں جن میں وہ چیزیں تیار ہوتی ہیں جو بڑے پیمانہ پر تیار نہ کی جاسکیں۔

کانگریس کے بعض لیڈر صنعت کی ترقی سے خوف زدہ ہیں، ان کا خیال ہے کہ صنعتی ممالک کی تمام موجودہ مشکلات اور پریشانیاں بڑے پیمانے پر مال تیار کرنے کی وجہ سے ہیں لیکن یہ صورت حال کے متعلق ایک عجیب غلط فہمی ہے، اگر عام لوگوں کو کسی چیز کی ضرورت ہو تو اس میں کیا برائی ہے کہ وہ کافی مقدار میں تیار کی جائے؟ کیا لوگ اس کو ترجیح دیں گے کہ خواہ ان کی ضرورت پوری نہ ہو لیکن بڑے پیمانے پر چیزیں نہ تیار کی جائیں؟ واقعہ یہ ہے کہ دولت آفرینی کے طریقے میں کوئی خرابی نہیں بلکہ تقسیم دولت کا موجودہ نظام بہت ناقص اور مہمل ہے۔

ایک اور مشکل جس کا دیہی صنعت کے حامیوں کو سامنا کرنا ہے یہ ہے کہ ہماری زراعت دنیا کی منڈی کی پابند ہے۔ کسان اس پر مجبور ہے کہ انہی

(۱) ۳ جنوری ۱۹۳۰ء کو سردار ولہ بھائی پٹیل نے احمد آباد میں تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ حقیقی اشتراکیت دیہاتی صنعتوں کی ترقی پر موقوف ہے۔ ہم اپنے ملک میں وہ اتہری پیدا نہیں کرنا چاہتے جو مغربی ملکوں میں بڑے پیمانے کی پیداوار کی وجہ سے پیدا ہو گئی ہے۔

چیزوں کی کاشت کرے جن کی بازار میں مانگ ہے اور وہی قیمتیں رکھے جو
 ادملکوں میں ہیں۔ قیمتیں گھٹتی بڑھتی رہتی ہیں اور اس کو اپنا مقدرہ لگان
 یا مالگداری نقد کی صورت میں ادا کرنی پڑتی ہے۔ اس لئے کسی نہ کسی
 طرح اس کو یہ روپیہ فراہم کرنا پڑتا ہے یا کم سے کم وہ اس کی کوشش ضرور
 کرتا ہے۔ اس لئے وہ ایسی چیز بوتا ہے جو اس کے نزدیک زیادہ سے
 زیادہ قیمت میں فروخت ہوگی۔ وہ ان چیزوں کی کاشت نہیں کر سکتا
 جن کی اس کو خود ضرورت ہے تاکہ وہ اور اس کے بال بچے کم سے کم کھانے
 کے معاملے میں دوسرے کے محتاج نہ رہیں۔

حال میں اجناس خوردنی اور دوسری چیزوں کی زرعی قیمتیں
 یکبارگی گر جانے کی وجہ سے لاکھوں کسانوں کو خصوصاً صوبہ متحدہ اور بہار
 میں مجبوراً گنتے کی کاشت کرنی پڑی۔ باہر کی شکر بے محصول لگب جانے کی وجہ
 سے شکر کے کارخانے برساتی مینڈکوں کی طرح پیدا ہو گئے اور گنتے کی مانگ
 بہت بڑھ گئی، لیکن بہت جلد رسد طلب سے کہیں زیادہ ہو گئی، کارخانوں
 کے مالکوں نے بڑی بے رحمی سے کسانوں کو لوٹنا شروع کر دیا، اور
 گنتے کی قیمت گر گئی۔

ان تمام امور اور ان کے علاوہ اور بہت سی باتوں کی وجہ سے نہ
 یہ مناسب ہے اور نہ ممکن ہے کہ ہمارے زرعی اور صنعتی مسائل محدود ملکی مصلحتوں
 کے مطابق حل کئے جاسکیں اور یہی صورت ہماری قومی زندگی کے ہر پہلو کی ہے۔
 ہم مبہم اور جذبات انگیز فقروں میں پناہ نہیں لے سکتے بلکہ ہمیں زندگی کے
 واقعات کا سامنا کرنا ہے اور ان سے اور ان سے مطابقت پیدا کرنا ہے
 تاکہ ہم تاریخ کی بساط کے شاطر بنیں۔ اس کے مہرے بن کر نہ رہ جائیں،

پھر مجھے اس مجموعہ اضداد یعنی گاندھی جی کا خیال آجاتا ہے۔ باوجود اپنی تیز فہمی اور مظلوموں کے جوش حمایت کے وہ کیوں اس زوال پذیر نظام کی حمایت کرتے ہیں جو موجودہ مصیبت اور اسراف کا ذمہ دار ہے۔ یہ صحیح ہے کہ وہ اس مصیبت سے نجات پانے کی راہ ڈھونڈ رہے ہیں۔ لیکن کیا ماضی کی راہ قطعاً مسدود نہیں ہو چکی ہے؟ ایک طرف تو وہ راہ کی تلاش میں مصروف ہیں اور دوسری طرف پرانے نظام کے بچے کچھے آثار جو ترقی کی راہ میں حائل ہیں، مثلاً دیسی ریاستیں بڑی بڑی زمینداریاں، اور تعلقہ داریاں اور موجودہ سرمایہ داری کا نظام، ان سب پر اپنا دست شفقت رکھے ہوئے ہیں۔ کیا ”امانت داری“ کے اس نظریے کو عقل تسلیم کر سکتی ہے کہ ایک فرد کو غیر محدود دولت اور اختیارات دے دئے جائیں اور پھر اسی سے یہ توقع کی جائے کہ وہ اس کو مفاد عام

۱۹۳۱ء میں لندن کی گول میز کانفرنس کے جلسے میں گاندھی جی نے فرمایا تھا سب سے بڑی بات یہ ہے کہ کانگریس اپنے اصل مقصد کے لحاظ سے ہندوستان کے کروڑوں بے زبان نیم فاقہ کش غریبوں کی نمائندہ ہے جو ملک کے طول و عرض میں سات لاکھ گاؤں میں پھیلے ہوئے ہیں، چاہے وہ برطانوی ہند کے ہوں یا ”ہندی ہند“ کے۔ جن جن گروہوں کی اغراض کانگریس کے نزدیک قابل حمایت ہیں ان میں سب پر مقدم اُن بے زبانوں کی فلاح ہے۔ اکثر یہ اغراض ایک دوسرے سے ٹکراتی نظر آتی ہیں۔ اگر سچ مچ ایسا ہو کہ مختلف گروہوں کی اغراض ٹکرا جائیں تو میں بے دھڑک کہتا ہوں کہ کانگریس ہر گروہ کی اغراض کو ان کروڑوں بے زبانوں کی فلاح پر قربان کر دے گی“

کے لئے استعمال کرے گا؟ کیا ہم میں سے بہتر سے بہتر لوگ بھی اخلاقی تکمیل کے اس درجے پر پہنچ گئے ہیں کہ ان پر اس طریقے سے اعتماد کیا جاسکے؟ اظہارِ بین کے فلسفی بادشاہ بھی مشکل ہی سے اس بوجھ کے اٹھانے کے اہل ثابت ہوتے۔ اس کے علاوہ کیا دوسروں کے لئے یہ اچھا ہوگا کہ یہ شفیق مافوق الانسان ان پر مسلط کر دئے جائیں، لیکن دنیا میں نہ تو کوئی مافوق الانسان کی نہ کوئی فلسفی بادشاہ یہاں تو ناقص انسان بستے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے ذاتی مفاد میں اور ان کے خیالات کے پھیلنے میں ساری قوم کا بھلا ہے، اس خیال کی بدولت خاندانی شرافت اور دولت کا اقتدار ہمیشہ کے لئے قائم ہو جاتا ہے جس کے نتائج ہر طرح مہلک ثابت ہوتے ہیں۔

میں پھر یہ کہوں گا کہ اس وقت میں اس مسئلے پر غور نہیں کر رہا ہوں کہ سماجی نظام کی تبدیلی کس طرح عمل میں آئے اور اس کی راہ میں جو رکاوٹیں ہیں وہ کیوں کر دور کی جائیں۔ جبر سے یا خیالات پر اثر ڈالنے کے ذریعے سے تشدد سے یا عدم تشدد سے۔ اس پہلو سے میں بعد میں بحث کروں گا۔ بہر حال تبدیلی کی ضرورت کو تسلیم کر لینا چاہیئے اور اس کو صاف الفاظ میں بیان کر دینا چاہیئے۔ جب تک سیاسی اور ذہنی رہنما اس بات کو وضاحت کے ساتھ نہیں سمجھتے اور صاف صاف بیان نہیں کرتے اس وقت تک وہ یہ توقع کیسے کر سکتے ہیں کہ کسی شخص کو اپنا ہم خیال بنا سکیں گے یا لوگوں میں وہ ذہنیت پیدا کر سکیں گے جس کی ضرورت ہے۔ اس میں شک نہیں کہ واقعات خود سب سے بہتر معلم ہوتے ہیں لیکن اگر ان واقعات کی صحیح اہمیت کو ظاہر کرنا ہے اور ان سے مناسب کام لینا ہے تو اس کی ضرورت ہے کہ ہم خود انھیں اچھی طرح سمجھیں اور دوسروں کو سمجھائیں۔

کبھی کبھی میرے احباب اور رفقاء میری باتوں سے چڑھ کر پوچھتے ہیں کہ کیا آپ نے کبھی کوئی کریم النفس رئیس مخیر زمیندار، نیک نیت اور بامروت سرمایہ دار اب تک نہیں دیکھا؟ بیشک میں نے ایسے لوگ دیکھے ہیں بلکہ میں خود اس طبقے سے ہوں جو زمینداروں اور دو لختندوں سے میل جول رکھتا ہے، میں خود ایک نمونہ کا "بورژوا" ہوں، اسی ماحول میں میری تربیت ہوئی اور اسی کے خیالات نے ابتدا میں مجھے متاثر کیا۔ بعض اشتالیوں نے مجھے "پیتی بورژوا" کہا تھا اور بالکل ٹھیک کہا تھا۔ غالباً اب وہ مجھے "اپنے گناہوں" سے توبہ کرنے والا بورژوا" کہیں گے۔ لیکن یہاں اس سے کچھ بحث نہیں کر میں کیا ہوں۔ یہ بالکل ہل بات ہے کہ قومی، بین الاقوامی، معاشی اور سماجی مسائل پر غور کرتے وقت افراد کی ذاتی حیثیت کو اہمیت دی جائے۔ وہی احباب جو مجھ پر اعتراض کرتے ہیں، برابر یہ دعویٰ کرتے رہتے ہیں کہ ہمارا جھگڑا گناہ سے ہے نہ کہ گنہگار سے۔ میں اتنا بڑا دعوے نہیں کر سکتا۔ میں تو یہ کہتا ہوں کہ میرا جھگڑا ایک نظام سے ہے نہ کہ افراد سے۔ مگر ہر نظام بڑی حد تک افراد اور جماعتوں سے وابستہ ہوتا ہے اور جو شخص نظام کو بدلنا چاہتا ہے اسے ان افراد اور جماعتوں سے لڑنا ہے یا انھیں اپنا ہم خیال بنانا ہے۔ اگر کوئی نظام اب ہمارے لئے مفید نہیں رہا اور ترقی کی راہ میں حائل ہے تو وہ مٹ کر رہے گا اور جو طبقے اور جماعتیں اس سے وابستہ ہیں ان کو بھی اپنی کاپاٹ کرنی پڑے گی۔ اس عمل تغیر میں جہاں تک ہو سکے تکلیف کے عنصر کو کم کرنا چاہیے، لیکن بد قسمتی سے صورت ہی ایسی ہے کہ لوگوں کو تکلیف پہنچانے والی معاملات کا درہم برہم ہونا ناگزیر ہے۔

بہر حال یہ تو ہم کہہ نہیں سکتے کہ اتنی بڑی بُرائی کو اس ڈر سے برداشت کرتے رہیں
 نہ کہ ہمیں چھوٹی چھوٹی بُرائیاں نہ اٹھ کھڑی ہوں۔ یہ بُرائیاں تو پیدا ہوتی ہی ہیں
 اور ان کا رد کیا ہمارے اختیار سے باہر ہے۔

ہر قسم کی انسانی جماعتیں، خواہ وہ سیاسی ہوں یا معاشی یا معاشرتی۔ کسی
 بذکسی فلسفے پر مبنی ہوتی ہیں، اور جب ان جماعتوں میں کوئی تبدیلی پیدا ہو تو یہ ضروری
 ہے کہ اس بنیادی فلسفے میں بھی تبدیلی کی جائے تاکہ وہ نئے خیالات کے ساتھ کھپ
 سکے اور اس سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھایا جائے مگر عموماً فلسفہ و اعتادات کی رفتار
 سے پیچھے رہ جاتا ہے اور اسی سے ساری خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ انیسویں صدی میں
 جمہوریت اور سرمایہ داری کی نشوونما ساتھ ساتھ ہوئی لیکن وہ ایک دوسرے کے
 ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتی تھیں۔ ان میں ایک بنیادی تضاد تھا کیونکہ
 جمہوریت اس بات پر زور دیتی تھی کہ زیادہ لوگوں کو سیاسی قوت حاصل ہو اور
 سرمایہ داری اصل قوت کو صرف چند افراد تک محدود رکھنا چاہتی تھی۔ لیکن ان
 دونوں کا بے تکا ساتھ اس لئے نبھ گیا کہ سیاسی پارلیمنٹی جمہوریت خود ایک بہت بڑی
 قسم کی جمہوریت ہو اور اس نے قوت کے چند افراد کے ساتھ میں جمع ہونے اور اجارہ داری
 کی نشوونما میں بہت کم مداخلت کی مگر جوں جوں جمہوریت کے خیال کو ترقی ہوتی گئی
 ان دونوں کا نباہ مشکل ہوتا گیا اور اب وہ وقت آ گیا ہے کہ یہ ایک دوسرے سے
 الگ ہو جائیں۔ پارلیمنٹی جمہوریت اب بہت بدنام ہو گئی۔ یہ اسی کا ردِ عمل ہے
 کہ دنیا میں طرح طرح کی نئی آوازیں اٹھ رہی ہیں۔ اسی کی وجہ سے ہندوستان میں
 بھی برطانوی حکومت اور نہ زیادہ رجعت پسند بن گئی ہے اور اسے ایک بہانہ لاکھ
 آگیا ہے کہ سیاسی آزادی کی ظاہری شکلوں سے بھی نہیں محروم رکھے۔ لطف تو یہ کہ
 کہ ریاستیں بھی پارلیمنٹی جمہوریت کی ناکامی کو اپنی غیر محدود مطلق العنانی کے

لیکن پارلیمنٹی جمہوریت کی ناکامی کی وجہ یہ نہیں ہے کہ وہ بہت آگے بڑھ گئی ہے بلکہ یہ ہے کہ وہ زمانے کی رفتار سے پیچھے رہ گئی ہے۔ یہ جمہوریت ناقص تھی اس لئے کہ اس نے معاشی جمہوریت کو نظر انداز کر دیا۔ اس کا طریق کار بہت سست اور تیزی سے بدلتے ہوئے حالات کے لئے بالکل ناموزوں تھا۔

دیس ریاستیں غالباً آج دنیا میں انتہائی مطلق العنانی کا نمونہ ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ وہ برطانیہ کی محکوم ہیں، لیکن برطانوی حکومت ان کے معاملات میں صرف اسی حد تک دخل دیتی ہے جہاں تک برطانوی مفاد کا تعلق ہے۔ یہ دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ یہ قدیم جاگیر داری نظام کے نمونے جو چھوٹے چھوٹے جزیروں کی طرح غیر ملکی حکومت کے سمندر میں گھرے ہوئے ہیں کیونکہ بغیر کسی تیسرے اور تبدیلی کے بیسویں صدی تک باقی رہے، وہاں اب تک ہوا بند اور بھاری ہے، پانی دھیرے دھیرے بہتا ہے اور ایک نو دار و جو تبدیلی اور حرکت کا عادی ہے بلکہ شاید اس سے کسی قدر گھبرا بھی گیا ہے، وہاں پہنچ کر اوٹکھنے لگتا ہے اور اس پر ایک جادو کی سی کیفیت چھا جاتی ہے۔ ایک بے جان تصویر سی نظر آتی ہے جو وقت کی حرکت سے محفوظ ہمیشہ ایک حالت پر قائم رہتی ہے۔ تقریباً بالکل غیر محسوس طریقے پر

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۳۳) کہ کسی سے دب کر حکومت سے دستبردار ہو جائیں اور اگر بد قسمتی سے کبھی ایسا وقت آگیا کہ تاج برطانیہ اپنے عہد ناموں کے شرائط کے مطابق دیسی ریاستوں کی مخالفت نہ کر سکا تو رئیس اور ریاستیں ملتے دم تک میدان سے ہٹنے والی نہیں۔

دیکھنے والا ماضی کے تصور میں ڈوب جاتا ہے اور بچپن کے خواب اس کی نظروں میں پھرنے لگتے ہیں۔ طرح دار جوان زرہ بکتر سے آراستہ، حسین لڑکیاں، منارہ دار قلعے سو رماؤں کا زمانہ، سپاہیانہ آن بان۔ بے نظیر شجاعت اور جاں بازی۔ خصوصاً اگر وہ راجپوتانہ کے علاقے میں ہے جو رومان اور من چلے پن کے کارناموں کا گھر ہے۔

لیکن بہت جلد یہ تصور دھندلا پڑ جاتا ہے اور ہوا کی کثافت سے دم گھٹنے لگتا ہے سانس لینا مشکل ہو جاتا ہے دھیرے دھیرے بہنے والے تالاب کی تہہ میں بند پانی کی سڑاند محسوس ہوتی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ انسان ہر طرف سے گھرا ہوا ہے اور اس کا جسم اور دماغ زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے، ایک طرف پرہیز کی انتہائی کستی اور مصیبت اور دوسری طرف راجا کے محل کے ٹھٹھاٹ کو دیکھ کر دل پر عجیب اثر پڑتا ہے، ریاست کی دولت کا کتنا بڑا حصہ محل میں بیس کے تعیشات اور ذاتی ضروریات کی نذر ہوتا ہے اور کتنا تھوڑا حصہ عام لوگوں کی بھلائی کے کاموں میں صرف ہوتا ہے۔ یہ رئیس ریاست کو بڑے مہنگے پڑتے ہیں ان پر اتنا خرچ کر کے اس کے بدلے میں کیا ملتا ہے؟

ان ریاستوں پر راز کا پردہ پڑا ہوا ہے۔ اخبار وہاں پنیے نہیں دئے جاتے۔ زیادہ سے زیادہ ایک ادبی یا نیم سرکاری ہفتہ وار اخبار چل سکتا ہے، بیرونی اخبارات کا داخلہ اکثر بند کر دیا جاتا ہے۔ سوائے چند جنوبی ریاستوں کے مثلاً ٹرانکور اور کوچن وغیرہ (جہاں پڑھے لکھوں کی تعداد برطانوی علاقے کے مقابلے میں بہت زیادہ ہے) اور ریاستوں میں عام تعلیم بہت کم ہے۔ سب سے اہم خبریں جو ریاستوں سے آتی ہیں وہ یہ ہوتی ہیں :-

والسٹرے کی تشریف آوری کا تزگ، احتشام، دربار، ایک دوسرے

کی تعریف میں تقریریں، رئیس کی شادی یا سال گرہ کا پر تکلف جشن، یا پھر کسانوں کی شورشیں۔ خود برطانوی ہند میں رئیسوں کو لوگوں کی نکتہ چینی سے محفوظ رکھنے کے لئے خاص قوانین بنا دئے گئے ہیں اور ریاست کے اندر تو معمولی سے معمولی تنقید بھی نہایت سختی کے ساتھ دہادی جاتی ہے۔ عام جلسے قریب قریب مفقود ہیں، یہاں تک کہ وہ جلسے بھی جو کسی معاشرتی مقصد سے کئے جائیں اکثر روک دئے جاتے ہیں^۱۔ اکثر باہر کے سربراہ اور وہ قومی کارکنوں کا داخلہ ریاستوں میں روک دیا جاتا ہے۔ ۱۹۳۰ء کے وسط میں مٹسی، آداس بہت بیمار تھے اور انھوں نے صحت حاصل کرنے کی غرض سے کشمیر جانے کا فیصلہ کیا۔ اس میں کوئی سیاسی غرض نہیں تھی مگر کشمیر کی سرحد پر پہنچنے کے بعد وہ آگے بڑھنے سے روک دئے گئے۔ مٹسی جناح کو بھی حیدرآباد میں داخل ہونے کی ممانعت کر دی گئی، اور مسز نانڈو جن کا گھر خاص حیدرآباد شہر میں

(۱) حیدرآباد دکن کی ایک اخباری اطلاع مورخہ ۲ اکتوبر ۱۹۳۲ء مظہر ہے گا ندھی جی کی سالگرہ منانے کے لئے جو عام جلسہ دیک ددنی تھیٹر میں ہونے والا تھا وہ نہیں ہو سکا۔ جلسے کا انتظام حیدرآباد ہریجن سیوک سنگھ کی طرف سے کیا گیا تھا۔ اس انجمن کے سرکاری نے اخبارات کے نام ایک خط میں بیان کیا ہے کہ جلسے کے وقت سے ۲۴ گھنٹے پہلے حکام نے یہ اطلاع دی کہ جلسہ کرنے کی اجازت صرف اس شرط پر دی جائے گی کہ دو ہزار روپے کی نقد ضمانت داخل کی جائے اور یہ وعدہ کیا جائے کہ سیاسی نوعیت کی تقریر نہ کی جائے گی اور حکام ریاست کے کسی سرکاری فعل پر کسی قسم کی نکتہ چینی نہیں کی جائے گی۔ چونکہ اتنا وقت نہ تھا کہ داعی حکام سے مل کر معاملات طے کر سکتے اس لئے جلسے کا خیال مجبوراً ترک کر دیا گیا۔

ہے ایک مدت تک وہاں نہیں جانے پائیں۔

جب ریاستوں کی یہ حالت تھی تو ظاہر ہے کہ کانگریس کو ریاست کے باشندوں کے بنیادی حقوق کی حمایت اور ان کی پامالی پر نکتہ چینی کرنی چاہئے تھی لیکن گاندھی جی نے ریاستوں کے متعلق ایک انوکھی پالیسی ایجاد کی۔ یعنی ”ریاستوں کے اندرونی معاملات میں عدم مداخلت“۔ اس ”چپ چپ“ کی پالیسی پر وہ ان تمام غیر معمولی اور افسوس ناک واقعات کے باوجود قائم رہے جو ریاستوں میں پیش آئے۔ حالانکہ ریاستوں کی حکومتیں بے وجہ کانگریس پر حملے کرتی رہیں بظاہر شاید یہ خطرہ ہے کہ کانگریس کی نکتہ چینی رئیسوں کو ناراض کر دے گی اور پھر ان کو ہم خیال بنانا اور زیادہ دشوار ہو جائے گا۔ گاندھی جی نے اپنے جولائی ۱۹۳۷ء کے خط میں جو انھوں نے ریاستوں کی رعایا کی کانفرنس کے صدر مسٹر این۔سی کیلر کے نام لکھا تھا۔ اپنے اس خیال کو دہرایا کہ عدم مداخلت کی پالیسی بالکل صحیح اور دانشمندانہ ہے۔ ان ریاستوں کی آئینی اور قانونی حیثیت کے متعلق جو خیال انھوں نے ظاہر کیا وہ عجیب غریب تھا، انھوں نے لکھا تھا کہ ”یہ دیسی ریاستیں برطانوی قانون کے مطابق بالکل آزاد حیثیت رکھتی ہیں اور ہندوستان کے اس حصے کو جو برطانوی ہند کہلاتا ہے ان ریاستوں کی پالیسی کی تشکیل کا اس سے زیادہ اختیار نہیں جتنا کہ متلا افغانستان اور سلون کی پالیسی میں دخل دینے کا“۔ چنانچہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ دیسی ریاستوں کی رعایا کی نرم اور اعتدال پسند کانفرنس اور لبرل پارٹی نے بھی ان کی رائے اور مشورے پر اعتراض کیا۔

لیکن یہ خیالات رئیسوں کو بہت پسند آئے۔ انھوں نے ان سے پورا فائدہ اٹھایا۔ ایک ہی مہینے کے اندر حکومت ٹراونکور نے اپنے حدود میں نیشنل کانگریس کو ممنوع قرار دے دیا، اس کے تمام جلسوں کو اور ممبر جانے کی

تحریک کو رد کر دیا۔ اس کارروائی کے ساتھ اس نے یہ اعلان کیا کہ ذمہ دار لیڈروں نے خود ہی یہ شورہ دیا ہے (صریحاً یہ اشارہ گاندھی جی کے بیان کی طرف تھا)۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ مانتے تھے اس وقت کی گئی جب برطانوی ہند میں سول نافرمانی موقوف ہو چکی تھی (ریاستوں سے اسے کوئی تعلق نہ تھا) اور حکومت ہند نے کانگریس کو دوبارہ مطابق قانون قرار دے دیا تھا، یہ بات بھی دیکھی سے خالی نہ ہوگی کہ حکومت ٹراونکور کے مشیر قانونی اس وقت سر سی۔ پی۔ راماسوامی ائر تھے (اور اب تک ہیں) جو ایک زمانے میں کانگریس اور ہوم رول لیگ دونوں کے جنرل سکریٹری تھے، آگے چل کر لبرل بن گئے اور حکومت ہند اور حکومت مداس میں اعلیٰ عہدوں پر فائز ہوئے۔

کانگریس کی پالیسی اور گاندھی جی کے شورہ کے مطابق حکومت ٹراونکور کے اس بے وجہ حملے کے جواب میں جو امن کے زمانے میں کانگریس پر کیا گیا اس کی طرف سے ایک لفظ بھی نہیں کہا گیا، حالانکہ بعض لبرل حضرات نے بڑے زور شور سے اس کے خلاف احتجاج کیا حقیقت میں ریاستوں کے معاملے میں گاندھی جی نے لبرل پارٹی سے کہیں زیادہ اعتدال اور احتیاط کی روش اختیار کر رکھی ہے سربراہ قومی لیڈروں میں شاید صرف پنڈت مدن موہن مالوی ایک ایسے شخص ہیں جو بہت سے رئیسوں سے گہرے تعلقات رکھنے کی وجہ سے اس قدر احتیاط سے کام لیتے ہیں، اور اس کا محاذ رکھتے ہیں کہ وایان ریاست کے جذبات کو ٹھیس نہ لگنے پائے۔

سردار دلچہ بھائی چیل نے ۹ جنوری ۱۹۳۵ء کو بڑدے میں تقریر کرتے ہوئے اسی عدم ممانعت کی پالیسی پر مدد یا انھوں نے کہا کہ ریاستوں کے کارکنوں کو چاہیے کہ ریاست کی عائد کی ہوئی پابندیوں کے دائرے میں رہ کر اپنا کام کریں اور ریاست کے کام پر مکتہ چینی کرنے کے بجائے یہ کوشش کریں کہ رعایا اور راہی کے درمیان عمدہ تعلقات قائم رہیں۔

گاندھی جی پہلے رئیسوں کے معاملے میں اتنے زیادہ محتاط نہ تھے۔
 سلسلے میں ایک مشہور موقع پر جب ہمارے میں ہندو یونیورسٹی کی افتتاحی
 رسمیں ادا ہو رہی تھیں، انھوں نے ایک جلسے میں تقریر کی تھی، جس کے
 صدر ایک مہاراجہ تھے اور جس میں بہت سے اور رئیس شریک تھے وہ
 نئے نئے مغربیہ سے واپس آئے تھے اور ہندوستان کی سیاست کا بوجھ
 ہنوز ان کے گاندھوں پر نہ تھا۔ سچے مصلحانہ جوش سے انھوں نے ان
 حضرات کو ہدایت کی کہ اپنے اطوار کو درست کریں اور خود پسندانہ عیش و
 عشرت اور شان و شوکت کو چھوڑ دیں۔ انھوں نے کہا ”رئیسو جاؤ اور اپنے
 زیور اور جواہرات کو بیچ ڈالو“ زیورات اور جواہرات تو وہ کیا بیچتے مگر چلے
 ضرور گئے۔ سراسیمگی کی حالت میں ایک ایک دودھ کر کے سب رئیس وہاں
 سے اٹھ گئے یہاں تک کہ جناب صدر بھی مقرر کو تنہا چھوڑ کر چل دئے، سسر
 بسنٹ بھی جو اس وقت وہاں موجود تھیں گاندھی جی کی باتوں سے خفا
 ہو گئیں اور جلسے کو چھوڑ کر چلی گئیں۔

ایک خط میں جو گاندھی جی نے سٹرکیلکر کے نام لکھا تھا وہ فرماتے
 ہیں ”میں چاہتا ہوں کہ ریاستیں اپنی رعایا کو خود اختیاری حکومت عطا
 کر دیں اور رئیس اپنے آپ کو جمہور کا امانت دار سمجھیں۔“ اگر واقعی اس
 ”امانت داری“ کے نظریے میں کوئی بات ہے تو پھر سیم برطانوی حکومت
 کے اس دعوے پر کیوں اعتراض کرتے ہیں کہ وہ ہندوستان کی حکومت کی
 امانت دار ہے؟ بجز اس کے کہ وہ بدیسی ہے اس میں اور ہندوستانی
 رئیسوں میں کیا فرق ہے؟ اور رنگ، نسل اور تہذیب کا اختلاف تو خود
 ہندوستان کے لوگوں میں بھی موجود ہے،

گزشتہ چند سال سے ریاستوں میں تیزی کے ساتھ برطانوی حکام ٹھونسے جا رہے ہیں۔ رئیس عموماً اس کے مخالف ہیں مگر وہ بالکل بے بس ہیں۔ یوں تو حکومت ہند ہمیشہ سے ریاستوں پر تسلط رکھتی ہے مگر اب ریاستیں اندر سے بھی جکڑ دی گئیں ہیں۔ چنانچہ جب کبھی ریاستوں کی زبان سے کچھ نکلتا ہے تو اصل میں یہ حکومت ہند کی ہدی ہوئی آواز ہوتی ہے جو جاگیرداری نظام کے پردے سے بولتی ہے۔

یہ میں سمجھ سکتا ہوں کہ ریاستوں میں ہمیشہ اُس قسم کی جدوجہد جیسی برطانوی ہند میں ہوتی ہیں ممکن خود برطانوی ہند کے مختلف صوبوں کی زراعتی صنعتی، فرقہ وارانہ اور انتظامی حالت میں بھی بہت فرق ہے۔ اس لئے یہ ضروری نہیں کہ ایک ہی پالیسی سب کہیں قابل عمل ہو لیکن جدوجہد کے طریقے میں حالات کے لحاظ سے اختلاف ہونا اور بات ہے ہماری عام پالیسی مختلف علاقوں میں مختلف نہیں ہونی چاہیے اور جو چیز ایک جگہ بری سمجھی جاتی ہے وہ دوسری جگہ بری سمجھی جانی چاہیے۔ ورنہ ہم پر یہ الزام لگایا جائے گا اور لگایا جا چکا ہے کہ ہم کوئی مستقل پالیسی اور اصول نہیں رکھتے۔ بلکہ ہمارا مقصد صرف قوت اور اقتدار حاصل کرنا ہے۔

مختلف ملتوں اور دوسری اقلیتوں کو جداگانہ حق انتخاب دینے کے خلاف بجا طور پر بہت کچھ نکتہ چینی کی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہ طریقہ جمہوریت کے ساتھ کسی طرح نہیں کھپ سکتا۔ ظاہر ہے کہ جب حلقہ ہائے انتخاب مذہبی جماعتوں میں جو ایک دوسرے سے بالکل الگ ہوں، تقسیم کر دیے جائیں تو جمہوریت یا ذمہ دار حکومت کے قائم ہونے کا کوئی امکان نہیں لیکن جو لوگ اس پر بڑے زور شور سے نکتہ چینی کرتے ہیں مثلاً پنڈت مدن موہن مالوی

یا ہندو سبھا کے لیڈر تعجب ہے کہ وہ ریاستوں کے حالات سے مطمئن ہیں اور بظاہر اس پر آمادہ ہو گئے ہیں کہ استبدادی ریاستوں اور جمہوری برطانوی ہند (یہ حضرات اسے جمہوری کہتے ہیں) کے درمیان وفاقی اتحاد ہو جائے۔ اس سے زیادہ بے تکا اور نامعقول اتحاد شکل سے تصور میں آ سکتا ہے لیکن ہندو سبھا کے حامیان جمہوریت و قومیت بے تکلف اسے قبول کرنے کے لئے تیار ہیں۔ بات یہ ہے کہ ہم زبان سے تو منطقی صحت اور استقامت کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ہمارے عمل کا بنیادی محرک اب تک جذبات کے سوا کچھ نہیں۔

غرض ریاستوں کے متعلق کانگریس کا رویہ ایک عجیب معما ہے۔ مجھے ٹامس پین کا ایک جملہ یاد آ گیا جو اس نے تقریباً ڈیڑھ سو سال ہوئے برک کے متعلق کہا تھا کہ انھیں پروں پر ترس آتا ہے مگر یہ نہیں دیکھتے کہ چڑیا مری جاتی ہے، گاندھی جی مرنے ہوئی چڑیا کو تو دیکھتے ہیں مگر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ وہ پروں کو اس قدر اہمیت کیوں دیتے ہیں۔

کم و بیش یہی صورت تعلقہ داریوں اور بڑی زمینداریوں کے نظام کی ہے۔ اس معاملہ میں تو اب کسی دلیل و بحث کی ضرورت ہی نہیں معلوم ہوتی کہ نیم جاگیر داری نظام فاسد ہو گیا ہے اور دولت آفرینی اور عالم ترقی کی راہ میں حائل ہے۔ خود سرمایہ داری کے ترقی پذیر نظام کے ساتھ اس کا بخشنا ممکن نہیں چنانچہ قریب قریب دنیا کے سب ملکوں میں بڑی بڑی زمینداریاں غائب ہوتی جاتی ہیں اور کاشتکار زمینداران کی جگہ لے رہے ہیں۔ میرا اب تک یہی خیال تھا کہ ہندوستان میں اگر کوئی سوال پیدا ہو سکتا ہے تو وہ یہ ہے کہ جن زمینداروں سے زمین چھینی جائے انھیں اس کا کوئی معاوضہ دیا جائے لیکن سال گذشتہ مجھے یہ معلوم کر کے تعجب ہوا کہ گاندھی جی موجودہ تعلقہ داری نظام کو

فی نفسہ پسند کرتے ہیں اور اُسے برقرار رکھنا چاہتے ہیں۔ جولائی ۱۹۳۳ء میں انھوں نے کانپور میں کہا تھا ”زمیندار اور کسان کے دل میں ایک دوسرے کی محبت اور ہمدردی کا جذبہ پیدا ہو جائے تو ان کے تعلقات بہتر ہو سکتے ہیں۔ پھر دونوں امن اور سلوک سے رہ سکتے ہیں۔ میں ہرگز تعلقہ داری اور زمینداری نظام کو مٹانے کا حامی نہیں ہوں اور جو لوگ اس کو مٹانا چاہتے ہیں وہ خود اپنے خیالات کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتے“ (یہ انھوں نے بڑی بے انصافی کی بات کہی)

آج چل کر انھوں نے فرمایا میں ہرگز اس کوشش میں شریک نہیں ہوؤں گا کہ املاک رکھنے والے طبقے سے اس کی املاک چھین لی جائے، میرا مقصد آپ کے دلوں پر اثر ڈالنا اور آپ کو اینا ہم خیال بنانا ہے (وہ بڑے بڑے زمینداروں کے ایک وفد سے مخاطب تھے) تاکہ آپ اپنی ذاتی املاک کو رعایا کی امانت کے طور پر رکھیں اور اس کا اصل مصرف ان کی فلاح و بہبود کو سمجھیں..... اگر بے انصافی سے اس بات کی کوشش کی گئی کہ آپ کی جائیداد آپ سے چھین لی جائے تو آپ دیکھیں گے کہ میں آپ کی طرف سے لڑوں گا..... مغرب کی اشتراکیت اور اشتمالیت کی بنیاد ایسے تصورات پر ہے جو بنیادی طور پر ہمارے تصورات سے مختلف ہیں۔ ان میں سے ایک ان کا یہ عقیدہ ہے کہ خود غرضی انسان کی فطرت میں داخل ہے..... اس لئے ہماری اشتراکیت اور اشتمالیت کی بنیاد عدم تشدد پر اور مزدور اور سرمایہ دار زمیندار اور کاشتکار کے ہم آہنگ تعاون پر ہونی چاہیے“ میں نہیں کہہ سکتا کہ مشرق اور مغرب کے بنیادی تصورات میں اس قسم کا اختلاف ہے یا نہیں، ممکن ہے کہ ہو مگر اس زمانے میں تو صریح اختلاف یہ نظر آتا ہے کہ ہندوستانی سرمایہ دار اور زمیندار مزدوروں اور

کسانوں کے مفاد سے مغربی سرمایہ داروں کے مقابلے میں کہیں زیادہ غفلت اور بے پروائی برتتے ہیں۔ ہندوستان کے زمیندار نے کبھی اس کی کوشش نہیں کی کہ کسانوں کی فلاح و بہبود کے کاموں میں دلچسپی لیں۔ ایک یورپی سٹریٹج این برٹیس فورڈ نے ہندوستان کے حالات کا مطالعہ کر کے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ ہندوستانی ساہوکار اور زمیندار ایسی خون چوسنے والی جوئیں ہیں جن کی مثال کسی موجودہ سماجی نظام میں نہیں مل سکتی، لیکن غالباً ہندوستانی زمیندار کی اس میں کوئی خطا نہیں ہے۔ وہ خود زمانے کے حالات سے مجبور ہے۔ اس کی حالت گرتی چلی جاتی ہے اور اب ایسی مشکل میں پڑ گیا ہے جس سے نجات پانا اس کے بس کی بات نہیں۔ مہاجنوں نے اکثر زمینداروں کی جائیداد پر قبضہ کر لیا ہے اور چھوٹے زمیندار اس حالت کو پہنچ گئے ہیں کہ اسی زمین پر جس کے وہ کسی زمانے میں مالک تھے کاشتکار کی حیثیت سے رہتے ہیں۔ شہر کے مہاجنوں نے جائیدادیں رہن رکھیں اور روپیہ وقت پر ادا نہ ہونے سے فائدہ اٹھا کر ان پر قبضہ کر لیا۔ اس طرح وہ زمیندار بن بیٹھے۔ گاندھی جی کے قول کے مطابق یہ لوگ امانت دار ہیں ان غریبوں کے جن سے انھوں نے خود زمینیں چھینی ہیں اور ان سے یہ توقع ہے کہ اپنی آمدنی کا اصل مصرف اسامیوں کی فلاح و بہبود کو سمجھیں گے۔

اگر واقعی تعلقہ داری نظام اچھا ہے تو اسے سارے ہندوستان میں کیوں نہ رائج کیا جائے؟ ہندوستان میں بڑے بڑے علاقے ہیں جہاں کسان حق ملکیت کھتا ہے کیا گاندھی جی اسے پسند کریں گے کہ ہجرات میں بڑے بڑے زمیندار اور تعلقہ دار بنائے

جائیں؟ میرے خیال میں تو ہرگز پسند نہیں کریں گے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ صوبہ متحدہ یا بہار یا بنگال کے لئے تو کوئی اور نظام اچھا ہو اور ہجرات یا پنجاب کے لئے کوئی اور۔ غالباً شمالی اور جنوبی، مشرقی اور مغربی ہندوستان کے لوگوں میں کچھ بہت زیادہ فرق نہیں ہے اور ان کے بنیادی تقسومات ایک ہی ہیں، مطلب اصل میں یہ ہے کہ جو چیز جیسی ہے ویسی ہی رہنے حالت موجودہ میں کوئی تغیر نہ کیا جائے نہ کوئی معاشی تحقیقات کی ضرورت ہے کہ کون سی چیز لوگوں کے لئے سب سے زیادہ مناسب اور مفید ہے اور نہ کسی قسم کی تبدیلی کرنے کی۔ ضرورت صرف اس کی ہے کہ لوگوں کے دل میں محبت اور ہمدردی پیدا کر دی جائے۔ یہ زندگی اور اس کے مسائل پر غور کرنے کا خالص مذہبی نقطہ نظر ہے اور اسے سیاسیات، معاشیات اور اجتماعیات سے ذرا بھی لگاؤ نہیں۔ مگر گاندھی جی مذہب کے دائرے سے آگے بڑھ کر سیاسی اور قومی معاملات میں بھی اس سے کام لینا چاہتے ہیں۔

اس قسم کے متضاد حالات اور خیالات آج کل ہندوستان کے سامنے ہیں۔ ہم نے اپنی زندگی میں بہت سی گتھیاں ڈالی ہیں جن کو سلجھائے بغیر آگے بڑھنا ناممکن ہے۔ مگر یہ جذبات کی مدد سے نہیں سلجھ سکتیں۔ اب سے بہت پہلے اسپینوزا نے یہ سوال کیا تھا کہ کون سی چیز بہتر ہے "علم اور عقل کے ذریعے آزادی حاصل کرنا یا جذبات کی زنجیروں میں جکڑے رہنا؟" اس نے پہلی صورت کو ترجیح دی تھی۔

خیالات پر اثر ڈالنا بہت سے یا جب سے کام لینا

سولہ برس گندے گاندھی جی نے ہندوستان پر اپنے اہنسا کے اصول کا سکہ بٹھادیا تھا۔ اس وقت سے اب تک ہندوستانی سیاست پر اس کا منتظر رہا ہے۔ بے شمار لوگ ایسے ہیں جنہوں نے بغیر سمجھے بوجھے اس کی تائید کی بعض نے اسے بڑی کش مکش کے بعد شرط یا غیر شرط طور پر قبول کیا اور بعض نے کھلم کھلا اس کا مذاق اڑایا ہماری سیاسی اور سماجی زندگی پر اس کا بہت گہرا اثر پڑا اور ہندوستان کے باہر بھی دوسرے ممالک میں اس کا بہت چرچا ہوا۔ یوں تو یہ اصول اس وقت سے چلا آتا ہے جب سے انسان میں قوت نکر پیدا ہوئی۔ لیکن غالباً گاندھی جی پہلے آدمی ہیں جنہوں نے اس سے بڑے پیمانے پر سیاسی اور سماجی تحریکوں میں کام لیا۔ ابتدا میں یہ ایک انفرادی چیز تھی اور اس وجہ سے اس کی حیثیت دراصل مذہبی تھی، اس کا مقصد انفرادی ضبط نفس ہوتا تھا اور اس کے ذریعہ سے انسان ذاتی اغراض سے بری اور دنیاوی کش مکش سے بلند ہو کر ایک قسم کی شخصی آزادی اور نجات حاصل کرنے کی کوشش کرتا تھا۔ اس میں یہ مقصد پیش نظر نہیں رکھا گیا تھا کہ اس کے ذریعے بڑے بڑے سماجی مسائل کو حل کیا جائے اور سماجی حالات میں انقلاب پیدا کیا جائے۔ ان بالواسطہ اسی کا کسی قدر اثر سماجی زندگی پر پڑتا تھا۔ اصل میں موجودہ سماجی نظام اور اسی کی بے انصافیوں اور عدم مساوات کو لوگ اٹل سمجھ کر بے چین و پراستیم کرتے تھے۔ گاندھی جی نے یہ کوشش کی کہ اس شخصی نصب العین کو بدل کر

ایک اجتماعی نصب العین بنادیں۔ وہ سیاسی اور سماجی حالات دونوں میں انقلاب پیدا کرنا چاہتے تھے اور اس مقصد کو پیش نظر رکھ کر انھوں نے ہالارادہ اس اہنسا کے طریقے کو اس وسیع اور نئے مقصد کے لئے استعمال کیا۔ انھوں نے لکھا ہر کڑ جو لوگ انسانوں کے ماحول اور ان کے حالات زندگی میں کوئی اہم تبدیلی کرنا چاہتے ہیں، ان کے لئے اس کے سوا اور کوئی ذریعہ نہیں کہ وہ سوسائٹی میں ایک ذہنی ہیجان پیدا کریں۔ اس کے دو ہی طریقے ہو سکتے ہیں یا تشدد اور جبر سے کام لیا جائے یا اہنسا پر عمل کیا جائے۔ جبر کا دباؤ انسان کے جسم پر پڑتا ہے اور اس سے کام لینے والا خود ذلیل ہوتا ہے اور دوسرے کو پست کرتا ہے لیکن اہنسا کا دباؤ جو خود تکلیف اٹھا کر مثلاً فاتحہ کشی کے ذریعے ڈالا جائے اس سے بالکل مختلف اثر پیدا کرتا ہے۔ یہ جن لوگوں کے خلاف استعمال کیا جائے ان کے جسم پر نہیں بلکہ ان کی اخلاقی قوتوں پر اثر ڈالتا ہے اور انھیں تقویت پہنچاتا ہے۔ (۱)

یہ خیال ایک حد تک ہندوستانی فلسفہ سے ہم آہنگ ہے۔ اس لئے لوگوں نے اس کو کم سے کم سطحی طور پر نہایت جوش کے ساتھ قبول کر لیا۔ بہت کم لوگوں کو یہ اندازہ تھا کہ اس کے نتائج کتنی دور تک پہنچتے ہیں اور جنہیں تھا انھوں نے یہی اس کے نظری پہلو کو سمجھے بغیر محض عقیدے اور عمل کے دامن میں پناہ لی مگر جب عمل کا جوش کم ہوا تو لوگوں کے ذہن میں بے شمار سوالات پیدا ہوئے جن کا جواب دینا مشکل ہو گیا۔ ان سوالوں کا کوئی خاص اثر اس موجودہ سماجی طرز عمل پر نہیں پڑا بلکہ یہ دراصل اس تمام فلسفہ حیات سے متعلق تھے جس پر اس قسم کے بے تشدد مقابلے کی بنیاد ہے۔ سیاسی نقطہ نظر سے اس تحریک کو ابھی کامیابی نہیں ہوئی کیونکہ ہندوستان اب تک

۱۔ یہ اقتباس گاندھی جی کے ایک بیان سے لیا گیا ہے جو انھوں نے اپنے ایک برت کے موقع پر بدھ پرستوں کو دیا تھا۔

شہنشاہیت کے پنجے میں گرفتار ہے۔ سماجی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو اس سے ابھی کسی زبردست سماجی انقلاب کا تصور بھی پیدا نہیں ہوا۔ مگر باوجود اس کے اگر کسی شخص میں تھوڑی سی نظر بھی ہے تو دیکھ سکتا ہے کہ اس کی بدولت ہندوستان کے کروڑوں باشندوں میں کس قدر بدست تغیر پیدا ہو گیا ہے۔ اس نے ان میں سیرت کی پختگی، قوت اور خود اعتمادی پیدا کر دی ہے اور یہ ایسی صفات ہیں جن کے بغیر سیاسی اور سماجی ترقی حاصل کرنا یا اس کا قائم رکھنا بہت دشوار ہے۔ اس کا فیصلہ آسانی سے نہیں ہو سکتا کہ یہ فوائد کہاں تک اہنسا کے اصول کی وجہ سے حاصل ہوتے ہیں اور کہاں تک ہماری سیاسی کش مکش کا لازمی نتیجہ ہیں۔ بہت سی قوموں کو اکثر موقعوں پر یہ تمام فوائد ایسی کش مکش سے بھی حاصل ہوئے ہیں جس میں تشدد کو دخل تھا۔

لیکن میرے خیال میں یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ اس اعتبار سے عدم تشدد (ahimsa) کا طریقہ ہمارے ملک کے لئے سچی مفید ثابت ہوا ہے۔ اس کی وجہ سے ہمیں سوسائٹی میں وہ ذہنی ہيجان پیدا کرنے میں مدد ملی ہے جس کی طرف گاندھی جی نے اشارہ کیا تھا گو یہ واقعہ ہے کہ وہ ہيجان بعض بنیادی حالات اور اسباب کا نتیجہ ہے۔ اس نے عام لوگوں میں ایک نئی روح پھونک دی ہے جو ہر انقلاب کی تہمید ہوا کرتی ہے۔

اہنسا کی یہ خوبی تو کھلی ہوئی ہے مگر یہ بجائے خود کافی نہیں۔ اصل شہادت اس سے دور نہیں ہوتے۔ بد قسمتی سے خود گاندھی جی سے اس مسئلے کے حل میں کچھ زیادہ مدد نہیں ملتی۔ انھوں نے اس موضوع پر بے شمار موقعوں پر تقریریں کی ہیں اور مضامین لکھے ہیں لیکن جہاں تک مجھے علم ہے انھوں نے کبھی پبلک میں اس کے تمام فلسفیانہ اور عملی نتائج پر روشنی نہیں ڈالی۔ وہ اس بات پر زور دیتے ہیں کہ ذرائع مقصد سے

دار چارڈ۔ ب۔ جریگ نے اپنی کتاب "عدم تشدد کی قوت" میں اس مسئلے پر علمی بحث کی ہے ان کی کتاب بہت دلچسپ اور محرک فکر ہے۔

زیادہ اہم ہیں اور وحانی اثر جبر سے بہتر ہے اور ان کا منشا یہ معلوم ہوتا ہے کہ
 اہنسا کو حق اور خیر سے تعبیر کریں بلکہ وہ اکثر انہیں ہم معنی الفاظ کے طور پر
 استعمال کرتے ہیں۔ ایک رجحان یہ بھی ہے کہ ان سب لوگوں کو جو اس اصول
 سے اتفاق نہ کریں حلقہ خاص میں شامل نہ کیا جائے اور وہ قانون اخلاق کی
 خلاف و مذی کے مجرم قرار دئے جائیں۔ گاندھی جی کے بعض جیلوں پر اس کا
 لازمی طور پر یہ اثر ہوا ہے کہ وہ اپنے آپ کو بہت مقدس سمجھنے لگے ہیں۔ لیکن ہم
 میں سے جو لوگ اس قدر عقیدت نہیں رکھتے انہیں بہت سے شکوک اور شبہات
 ہیں۔ ان شکوک کا تعلق جیسا میں ابھی کہہ چکا ہوں فوری ضروریات سے نہیں
 بلکہ اس ذہنی ضرورت سے ہے کہ عمل کے لئے کوئی ایسا یکرنگ فلسفہ اختیار کیا
 جائے جو انفرادی نقطہ نظر سے اخلاقی قدر بھی رکھتا ہو اور سماجی لحاظ سے بھی
 مفید اور موثر ہو۔ مجھے اعتراف ہے کہ میرے دل میں ابھی یہ شکوک باقی ہیں
 اور اس مسئلے کا کوئی تشفی بخش حل سمجھ میں نہیں آتا۔ میں جبر اور تشدد کو سخت
 ناپسند کرتا ہوں۔ لیکن خود مجھ میں تشدد موجود ہے اور میں جان بوجھ کر یا بے جانے
 بوجھ اکثر دوسروں پر جبر کرنا چاہتا ہوں اور پھر یہ سوال ہے کہ اس ذہنی جبر
 سے بڑھ کر اور کونسا جبر ہو سکتا ہے جس سے گاندھی جی اپنے خاص پیروؤں
 اور رفیقوں کے دماغ کو معطل کر دیتے ہیں۔

مگر اصل سوال یہ ہے کہ آیا قومیں اور جماعتیں اہنسا کے اس انفرادی
 اصول کو پوری طرح اختیار کر بھی سکتی ہیں کیونکہ یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب
 نوع انسانی بحیثیت مجموعی محبت اور نیکی کی بلند تر سطح پر پہنچ جائے۔ یہ صحیح ہے کہ ہمارا انتہائی
 نصب العین یہی ہونا چاہیے کہ انسانوں کو اس بلندی پر پہنچائیں اور نفرت، شر اور
 خود غرضی کو مٹائیں۔ یہ امر بجائے خود بحث طلب ہے کہ کبھی ایسا ہو بھی سکتا ہے یا نہیں

لیکن اس امید کے بغیر زندگی ایک بے معنی چیز بن جائے گی ”کسی دیوانے کی کہانی جس میں شوز ہی شور ہے مطلب کچھ نہیں۔“ کیا اس مقصد کے حاصل کرنے کا یہی طریقہ ہے کہ ہم براہ راست ان اخلاقی خوبیوں کی تلقین کریں اور ان رکاوٹوں کا مطلق خیال نہ کریں جو اس کے راستے میں حائل ہیں اور اس کے مخالف رجحانات کو تقویت پہنچاتی ہیں؟ یا یہ بہتر ہوگا کہ پہلے ان رکاوٹوں کو دور کر کے ہم ایک زیادہ موزوں اور سازگار ماحول تیار کریں جس میں محبت، حسن اور خیر نشوونما پاسکیں؟ یا ان دونوں طریقوں کو ملائے کی ضرورت ہے؟

پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا تشدد اور عدم تشدد روحانی اثر اور جبر کی حد فاصل اس قدر صاف اور واضح ہے جیسا عام طور پر کہا جاتا ہے بعض دفعہ اخلاقی قوت کا جبر جسمانی تشدد سے کہیں زیادہ سخت ہوتا ہے۔ کیا اہنسا اور حق ایک ہی چیز ہیں؟ حق کیا ہے؟ اس قدیم سوال کے ہزاروں جواب دئے گئے ہیں اور پھر بھی یہ سوال آج تک حل نہیں ہوا لیکن خواہ اس کی ماہیت کچھ بھی ہو اس کو اہنسا کا ہم معنی نہیں قرار دیا جاسکتا تشدد بجائے خود بری چیز ہے لیکن لازمی طور پر خلاف اخلاق نہیں۔ اس کی بہت سی شکلیں اور بہت سے مدارج ہیں اور ممکن ہے کہ بعض حالات میں یہ اور طریقوں پر قابل ترجیح ہو۔ گاندھی جی نے خود کہا ہے کہ تشدد بزدلی، خوف اور غلامی سے بہتر ہے اور اس فہرست میں اور بھی بہت سی چیزوں کا اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ سچ ہے کہ عام طور پر تشدد کا تعلق نفرت اور بدخواہی سے ہوتا ہے لیکن کم سے کم نظری طور پر یہ کوئی لازمی تعلق نہیں۔ یہ بات قیاس میں آسکتی ہے کہ تشدد کی بنیاد خیر خواہی پر ہو (مثلاً ایک سرجن کا تشدد) اور جو چیز خیر خواہی پر مبنی ہو وہ اصولاً خلاف اخلاق نہیں ہو سکتی۔ اخلاق کا اصل سمیاریت کا اچھایا برا ہونا ہے۔ لہذا اگر تشدد اکثر اوقات اخلاقاً ناجائز ہوتا ہے اور اس لحاظ سے اس کو خطرناک سمجھنا چاہیے۔

لیکن یہ ضروری نہیں کہ وہ ہمیشہ ایسا ہی ہو۔

زندگی میں جنگ اور تشدد کا دور دورہ ہے۔ یہ صحیح ہے کہ تشدد کا نتیجہ تشدد ہی ہوتا ہے اور اس طرح یہ سلسلہ کبھی ختم نہیں ہو سکتا۔ لیکن اس کو بالکل ترک کر دینے کے معنی یہ ہیں کہ ایک بالکل ہی فلسفیانہ رویہ اختیار کیا جائے جو زندگی سے سراسر بے تعلق ہے۔ موجودہ حکومت اور نظام معاشرت کی بنیاد تمام تشدد پر ہے۔ ریاست کے تشدد کے بغیر ٹیکس وصول ہو سکتے ہیں نہ زمینداروں کو اپنی زمینوں کا لگان مل سکتا ہے، نہ ذاتی ملکیت قائم رہ سکتی ہے۔ قانون فوجی قوت کی امداد سے ایک شخص کو دوسرے کی ذاتی ملکیت میں دخل دینے سے روکتا ہے۔ خود قومی ریاست کی بنیاد چار حانہ دفاعی تشدد اور مدافعتی تشدد پر قائم ہے۔

اس میں شک نہیں کہ گاندھی جی کا امن کا اصول محض ایک منفیانہ نظریہ نہیں بلکہ عدم مقاومت نہیں بلکہ بے تشدد مقاومت ہے جو اس سے بالکل مختلف اور ایک مثبت اور موثر طریقہ کار ہے۔ یہ ان لوگوں کے لئے نہیں جو موجودہ حالات کو بے چون و چرا تسلیم کر لیتے ہیں۔ یہ تو جاری ہی اس مقصد سے کیا گیا تھا کہ سوسائٹی میں ایک ہیجان برپا کیا جائے اور اس طرح موجودہ حالات میں تبدیلی کی جائے۔ خواہ یہ روحانی اثر ڈالنے کی نیت سے جاری کیا گیا ہو مگر علامہ جبر کا ایک پُر زور آلہ ثابت ہوا ہے اگرچہ یہ جبر بہت ہی مہذب اور معتدل قسم کا تھا۔ بات دیکھی سے خالی نہیں کہ خود گاندھی جی نے اپنی ابتدائی تحریروں میں "جبر" کا لفظ استعمال کیا ہے۔ چنانچہ ۱۹۲۰ء میں لاہور چیمر فوڈ وائسٹریٹ ہند کی اس تقریر پر نکتہ چینی کرتے ہوئے جو انہوں نے پنجاب میں مداخلت کے مظالم کے متعلق کی تھی وہ لکھتے ہیں :-

ہر کسٹنسی نے کونسل کی افتتاح کے موقع پر جو تقریر کی اس سے ایک ایسا ذہنی رجحان ظاہر ہوتا ہے جس کے ہوتے ہوئے کسی خوددار شخص کے لئے ان کے یا ان

کی حکومت کے ساتھ کسی قسم کا تعلق رکھنا ممکن نہیں پنجاب کے متعلق جو کچھ انھوں نے کہا ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کوئی تلافی کرنے کو تیار نہیں ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ ہم مستقبل قریب کے مسائل پر اپنی پوری توجہ صرف کریں! ہمارے لئے مستقبل کا فوری مسئلہ یہ ہے کہ ہم گورنمنٹ کو مجبور کریں کہ اس نے جو کچھ پنجاب میں کیا ہے اس پر بچتائے اور اس کی تلافی کرے، مگر اس کے کوئی آثار نظر نہیں آتے۔ یہ خلاف اس کے ہر افسانوی معترضوں کا جواب دینے سے بچنا چاہتے ہیں جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان تمام اہم مسائل میں جن کا تعلق ہندوستان کی قومی خود داری سے ہے ان کی رائے میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ وہ تمام معاملات کو تاریخ کے فیصلے پر چھوڑنے کے لئے تیار ہیں۔ میری رائے میں اس قسم کے الفاظ سے ہندوستانیوں کو اور زیادہ اشتعال ہوگا۔ تاریخ کا فیصلہ ان غریبوں کے کس کام آئے گا جن پر ظلم کیا گیا ہے اور جواب تک ایسے حکام کے پیچھے غضب میں گرفتار ہیں جنھوں نے اپنے آپ کو اعتماد اور ذمہ داری کے عہدوں کا سراسرنا اہل ثابت کیا ہے؟ پنجاب کے ساتھ انصاف کرنے سے صریحاً انکار کرنا اور اس کے ساتھ ساتھ تعاونِ عمل کی دعوت دینا سراسرنا کیا کاری ہے۔“

یہ بات تو سب کو معلوم ہے کہ حکومتوں کا قیام تشدد پر منحصر ہو اور تشدد محض فوجی قوت کا کھلا ہوا تشدد ہی نہیں ہوتا بلکہ اس سے بھی زیادہ خوفناک اور چھپا ہوا تشدد ہوتا ہے جس میں جاسوسوں، نجفوں، حکومت کے گرگوں سے کام لیا جاتا ہے۔ عدسوں اور اخباروں وغیرہ کے ذریعے پروپیگنڈا کیا جاتا ہے۔ مذہب اور دوسری قوتوں کا دباؤ ڈالا جاتا ہے۔ افلاس اور فاقہ کشی سے کیر توڑ دی جاتی ہے جہاں تک حکومتوں کے باہمی معاملات کا تعلق ہے، یہ بات مسلمہ ہے کہ نہ صرف جنگ کے زمانے میں بلکہ صلح کے زمانے میں بھی ہر قسم کا جھوٹ اور غارتگری جاری رہے

بشرطیکہ وہ پوشیدہ ہے۔ تین سو برس گزرے سرسبز ہی وودن نے جو شاعر تھے اور برطانوی سفیر بھی تھے۔ سفیر کی تعریف ان الفاظ میں کی تھی کہ وہ دیانتدار آدمی جو اپنے ملک کی خاطر جھوٹ بولنے کے لئے دوسرے ملکوں کو بھیجا جاتا ہو۔ آج کل سفیروں کے ساتھ بہت سے فوجی، بحری اور تجارتی مددگار ہوتے ہیں جن کا کام ہی یہ ہے کہ وہ ان ملکوں میں جاسوسی کریں جہاں وہ تعینات ہیں۔ ان کی مدد کے لئے خفیہ پولیس کا وسیع نظام ہوتا ہے جس کی ریشہ دوانیوں اور فریب کاریوں کی جال دور دور تک پھیلا ہوتا ہے جس میں اپنے جاسوس الگ ہوتے ہیں اور دوسرے ملکوں کے جاسوسوں کی کاٹ کرنے والے الگ جس میں جرائم پیشہ لوگوں سے کام لیا جاتا ہے، رشوت کے ذریعے انسانی فطرت ذلیل کی جاتی ہے اور لوگ پوشیدہ طور پر قتل کرائے جاتے ہیں۔ یہ چیزیں امن کے زمانے میں بھی کچھ کم نہیں ہوتیں لیکن جنگ میں ان کی اہمیت اور بڑھ جاتی ہے اور ان کا تباہ کن اثر ہر طرف پھیل جاتا ہے۔ جنگ عظیم کے زمانہ میں جو بھڑاؤ پکڑا گیا، مخالف ملکوں کے متعلق جو غلط خبریں پھیلانی گئیں اور اس کام پر اور حکمران جاسوسی پر جو بے اندازہ رقمیں صرف ہوئیں ان کا حال پڑھ کر حیرت ہوتی ہے۔ لیکن آج کل امن بھی محض دو جنگوں کے درمیان کے وقفے اور جنگ کی تیاری کا نام ہے اور اس زمانے میں بھی اقتصادی میدان اور دوسرے میدانوں میں لڑائی جاری رہتی ہے۔ فائقوں اور مغتوجوں، شہنشاہی حکومتوں اور ان کی نوآبادیوں، لوشنے والوں اور لٹنے والوں میں برابر ایک کش مکش رہتی ہے۔ غرض اس نام نہاد صلح میں بھی ایک تک جنگ کی فضا میں اپنے لوازم یعنی فریب و تشدد کے قائم رہتی ہے اور فوجی اور ملکی ملازموں کو اسی کی تربیت دی جاتی ہے۔ لارڈ ولزلی نے اپنی کتاب فیلڈ سرس کے پاکٹ بک میں لکھا ہے ہم اس عقیدے کو ہمیشہ دہراتے رہیں گے کہ دیانتداری سب سے بہتر پالیسی ہے اور جیت ہمیشہ حق کی ہوتی ہے۔ یہ جملے ایک بچے کی کاپی پر بہت اچھے معلوم ہوتے ہیں

لیکن جو شخص جنگ میں ان اصولوں پر عمل کرنا چاہتا ہے اس کے لئے بہتر ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے اپنی تلوار سیان میں رکھے۔“

آج کل قوموں اور جماعتوں میں جو اختلافات اور کشمکش ہیں ان کی وجہ سے سیاسی زندگی کا تشدد اور جھوٹ کی بنیاد پر قائم ہونا تقریباً ناگزیر معلوم ہوتا ہے جو قومیں اور جماعتیں دوسروں سے زیادہ حقوق رکھتی ہیں وہ اپنے حقوق کو قائم رکھنا اور دوسروں کی نشوونما کے مواقع کو روکنا چاہتی ہیں۔ لہذا وہ اس پر مجبور ہیں کہ تشدد جبر اور جھوٹ سے کام لیں۔ اس کا اسکان ضرور ہے کہ جب رائے عامہ کا اثر زیادہ بڑھ جائے اور لوگ ان مخالفوں اور رکاوٹوں کی اصل حقیقت سے آگاہ ہو جائیں تو اس تشدد میں کمی ہو جائے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ حال میں جو کچھ تجربہ اس بارے میں ہوا ہے اس سے برعکس نتیجہ نکلتا ہے اور جوں جوں موجودہ اداروں پر زیادہ زور کے ساتھ حملہ کیا گیا ان کا تشدد اور بڑھتا گیا۔ اگر کھلے ہوئے تشدد میں کچھ کمی بھی ہوئی تو اس نے زیادہ خطرناک اور پوشیدہ شکلیں اختیار کر لیں۔ تشدد کا یہ رجحان نہ تو اقلیت کی نشوونما سے رک سکا اور نہ مذہب و اخلاق سے۔ بیشک بعض افراد نے انسانیت کے دارج میں ترقی کی ہے اور اعلیٰ درجے کے نہی مگر اوسط درجے کے لوگ پہلے سے بہت زیادہ ہیں۔ اس لحاظ سے سماج نے ترقی کی ہے اور ایک حد تک قدیم وحشیانہ جبلتوں پر قابو پانے کی کوشش بھی شروع ہو گئی ہے لیکن یہ افراد ملک محدود ہے جماعتوں اور گروہوں کے طرز عمل میں کوئی خوشگوار تغیر نہیں ہوا۔ افراد کے مذہب ہو جانے سے ان کے بہت سے ابتدائی جذبات اور برائیاں جماعت کی طرف منتقل ہو گئی ہیں اور چونکہ تشدد کو ہمیشہ وہی لوگ پسند کرتے ہیں جو اخلاقاً کمتر درجے کے ہوں، اس لئے ان جماعتوں کے لیڈران کے بہترین اشتیاق نہیں بن سکے۔ لیکن اگر ہم یہ فرض بھی کر لیں کہ تشدد کی بدترین صورتیں رفتہ رفتہ دور

ہو جائیں گی اس وقت بھی ہم اس بات کو نظر انداز نہیں کر سکتے کہ حکومت اور سماجی زندگی دونوں کے قیام کے لئے جبر کی ضرورت ہے سماجی زندگی کے لئے کسی قسم کی حکومت ضروری ہے اور جو لوگ برسر حکومت ہوں وہ اس پر مجبور ہیں کہ وہ ان تمام انفرادی اور اجتماعی رجحانات کی روک تھام کریں جو سرسبز خود غرضی پر مبنی ہیں اور جن سے سوسائٹی کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے۔ عموماً وہ اس معاملہ میں ضرورت کی حد سے بڑھ جاتے ہیں کیونکہ حکومت اور قوت کا خاصہ یہ ہے کہ جس کے ہاتھ میں ہوتی ہے اس کے اخلاق کو خراب اور پست کر دیتی ہے اس کا یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ خواہ ان لوگوں کو آزادی سے کتنی ہی محبت ہو اور وہ جبر کو کتنا ہی ناپسند کرتے ہوں ان کے لئے لازم ہے کہ وہ سرکشوں پر جبر کریں اور یہ اس وقت تک ہوتا رہے گا جب تک ملک کے تمام افراد اخلاقی حیثیت سے کامل، بے غرض، بے نفس اور دل و جان سے فلاح عامہ کے طالب بن جائیں حکومت کے اراکین کو ان بیرونی جماعتوں کے خلاف بھی جبر و تشدد سے کام لینا پڑے گا جو ملک پر حملہ کریں یعنی انھیں قوت کے مقابلے میں قوت استعمال کر کے اپنی مداخلت کرنی پڑے گی جس کی ضرورت اس وقت تک باقی رہے گی جب تک ایک عالمگیر سلطنت قائم نہ ہو جائے۔

اگر قوت اور جبر بیرونی مداخلت اور اندرونی نظم و استحکام دونوں کے لئے ضروری ہے تو اس کی حدود کس طرح قائم کی جائیں؟ جب کہ رائسن ہولڈ ٹائی بورڈ نے کہا ہے ”جب ایک فرد اخلاق کی طرف سے سیاست کو جبر کی اجازت دے دی جائے اور اسے سماجی استحکام کا ایک لازمی ذریعہ تسلیم کر لیا جائے تو تشدد آمیز اور بے تشدد جبر کے درمیان کوئی تعین حد فاصل قائم نہیں کی جاسکتی اور حکومت کے جبر اور انقلاب پسندوں کے جبر میں بھی تمیز نہیں ہو سکتی“

میں یقین سے نہیں کہہ سکتا مگر میرا خیال ہے کہ گاندھی جی اس بات کو تسلیم کریں گے کہ اس ناقص دنیا میں قومی ریاست کو بھی بیرونی طاقتوں کے حلوں کی مداخلت کے لئے تشدد سے کام لینا پڑے گا یقیناً ریاست کو اپنے ہمسایوں اور دوسری ریاستوں سے دوستانہ اور پرامن تعلقات کی توقع کرنی چاہیے۔ لیکن حملے کے امکان سے انکار کرنا سراسر مہل بات ہے۔ اس کے علاوہ ریاست کو کچھ جبری اور تشدد آمیز قوانین بھی پاس کرنے پڑیں گے یعنی ایسے قوانین جن سے مختلف گروہوں اور جماعتوں کے کچھ حقوق اور مراعات ان سے چھین لئے جائیں گے اور ان کی آزادی عمل محدود ہو جائے گی۔ پھر کچھ نہ کچھ جبر و تشدد تو سبھی قوانین میں پایا جاتا ہے۔ کانگریس کے کراچی والے پروگرام کے مطابق "عوام کی محنت سے جو ناجائز فائدہ اٹھایا جا رہا ہے اسے ختم کرنے کے لئے ضروری ہے کہ ہندوستان کی سیاسی آزادی کے مفہوم میں اس ملک کی کروڑوں فائدہ کش باشندوں کی حقیقی معاشی آزادی کو بھی شامل کیا جائے" اس مناسب خواہش کو علی جامہ پہنانے کے لئے ان لوگوں کو جنہیں آج ضرورت سے زیادہ مراعات حاصل ہیں اپنے حصے میں سے بہت کچھ انھیں دینا پڑے گا جو ان مراعات سے محروم ہیں۔ مزید برآں اس پروگرام میں یہ بھی ہے کہ مزدوروں کو کم سے کم اتنا ضرور ملنا چاہیے کہ ان کی زندگی بسر ہو سکے اور انھیں دوسری ضروری سہولتیں میسر آسکیں۔ نیز یہ کہ جامداد پر خاصے محاصل عائد کئے جائیں گے۔ ریاست بنیادی صنعتوں اور محکموں، معدنی ذرائع دولت، ریلوے، نہروں، جہازوں اور دوسرے ذرائع نقل و حمل کی یا خود مالک ہوگی یا ان پر نگرانی رکھے گی؟ آبادی کی ایک کثیر تعداد اس کی بھٹ کرے گی۔ وہ اکثریت کی مرضی کو گوارا کریں گے لیکن اسی حالت میں جب ان کے دل میں نافرمانی کے نتائج کا خوف موجود ہوگا۔ دراصل جمہوری حکومت کے معنی ہی یہ ہیں کہ اکثریت اقلیت کو ڈرا کر امد و دم کا کرپے قابو میں رکھتی ہے۔

اگر اکثریت کوئی ایسا قانون پاس کرتی ہے جس سے حقوق ملکیت پر اثر پڑتا ہے یا وہ بالکل منسوخ کر دئے جاتے ہیں تو کیا اس پر یہ اعتراض کیا جائے گا کہ یہ جبر و تشدد ہے؟ ظاہر ہے کہ اس قسم کا اعتراض نہیں کیا جاسکتا کیونکہ یہی طریقہ تمام جمہوری قوانین کے پاس کرنے میں اختیار کیا جاتا ہے۔ اس لئے جبر و تشدد کا الزام تو نہیں لگایا جاسکتا البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اکثریت غلطی پر ہے یا اخلاقی قوانین کی خلاف ورزی کر رہی ہے لہذا یہ سوال رہ جاتا ہے کہ جس قانون کو اکثریت نے پاس کیا ہے وہ کسی اخلاقی اصول کے منافی تو نہیں لیکن اس کا فیصلہ کون کرے۔ اگر افراد اور جماعتوں کو یہ حق دیدیا جائے کہ اپنے مفاد کے مطابق اخلاقی قوانین کی تفسیر کر لیا کریں تو جمہوری طرز حکومت کا خاتمہ ہو جائے گا۔ ذاتی طور پر میں یہ محسوس کرتا ہوں کہ انفرادی ملکیت کی وجہ سے (اگر وہ ایک مقررہ حد سے بڑھ جائے) افراد کو جماعت کے مقابلہ میں مجموعی طور پر ایک خطرناک اقتدار حاصل ہو جاتا ہے جو جماعت کے لئے سخت مضر ہے۔ میں اس اقتدار کو اخلاقی اصول کے خلاف اور شراب خواری سے بدتر سمجھتا ہوں کیونکہ اس سے زیادہ نقصان فرد کو پہنچتا ہے نہ کہ جماعت کو۔

بعض لوگ عدم تشدد کا عقیدہ رکھنے کے مدعی ہیں۔ کہتے ہیں کہ ذاتی ملکیت کو اس کے مالکوں کی مرضی کے خلاف قومی ملکیت بنانے کی کوشش کرنا جبر ہے، اس لئے یہ عدم تشدد کے خلاف ہے۔ لطف یہ ہے کہ اس دلیل کو نہایت شد و مد کے ساتھ وہ بڑے بڑے زمیندار میرے سامنے پیش کرتے ہیں جنہیں اپنے لگان کو حکومت کی امداد سے جبراً وصول کرنے میں مطلق باک نہیں اور وہ سرمایہ دار جو بیسیوں کارخانوں کے مالک ہیں اور جنہیں یہ گوارا نہیں کہ ان کے علاقے میں مزدور اپنی آزاد انجمن قائم کریں۔ یہ کافی نہیں سمجھا جاتا کہ اکثریت موجودہ نظام میں تبدیلی چاہتی ہے بلکہ یہ شرط لگائی جاتی ہے کہ جن لوگوں کو اس تبدیلی سے

نقصان پہنچنے والا ہے انھیں بھی راضی کر لینا چاہیئے۔ اگر اس اصول پر عمل کیا جائے تو چند ارباب غرض جب چاہیں گے اچھی سے اچھی تبدیلیوں کو جن کی ضرورت بالکل مسلم ہو، روک دیں گے۔

دنیا کی ساری تاریخ کا خلاصہ یہ ہے کہ معاشی مفاد ہی وہ قوت ہیں جو جماعتوں اور طبقوں کے سیاسی خیالات کی تشکیل کرتی ہے۔ معاشی اغراض کے سامنے عقلی دلائل کا زور چلتا ہے نہ اخلاقی اصول کا۔ ممکن ہے افراد کے عقائد بدلے جاسکیں اور وہ اپنے امتیازی حقوق سے دست بردار ہو جائیں، اگرچہ یہ بھی شاذ و نادر ہی ہوتا ہے لیکن جماعتیں اور طبقے کبھی ایسا نہیں کرتے اس لئے ایسی سب کو کششیں جن کا مقصد یہ تھا کہ امتیازی حقوق رکھنے والے طبقے کا عقیدہ بدل دیا جائے تاکہ وہ اپنے اقتدار اور ناجائز حقوق سے از خود دست بردار ہو جائے، ہمیشہ ناکام ثابت ہوئی ہیں۔ اور کوئی وجہ نہیں کہ ہم یہ سمجھیں کہ آئندہ اس قسم کی کششیں کامیاب ہوں گی۔ رائن ہولڈین پور اپنی کتاب میں ان معلمین اخلاق کی تردید کرتا ہے جو یہ خیال کرتے ہیں کہ اقلیت کی ترقی یا نہ ہو ہی ہمدردی کی نشوونما سے لوگوں کی خود غرضی میں روز بروز کمی ہوتی جاتی ہے اور انسانی جماعتوں اور گروہوں میں ہم آہنگی پیدا کرنے کے لئے بس یہی کافی ہے کہ اسی عمل ترقی کو جاری رکھا جائے۔ ”وہ کہتا ہے ”یہ معلمین اخلاق اس بات کو نظر انداز کر جاتے ہیں کہ انسانی جماعت میں انصاف قائم کرنے کے لئے سیاسی جدوجہد بھی ضروری ہے کیونکہ انھیں یہ احساس نہیں کہ انسان کے مجموعی عمل میں بعض طبیعی عناصر شامل ہیں جو کسی طور پر عقل یا ضمیر کے تابع نہیں ہو سکتے وہ اسے تسلیم نہیں کرتے کہ جب کوئی مجموعی قوت چاہے وہ شنشہا ہی کی شکل میں ظاہر

(۱) Moral man & Immoral Society

ہو چاہے طبقوں کے اقتدار کی شکل میں، کمزوروں سے ناجائز فائدہ اٹھانا شروع کر دیتی ہو تو اس کا توڑ قوت ہی سے ہو سکتا ہے۔ ایک جگہ اوروہ لکھتا ہے چونکہ سماجی معاملات میں عقل ایک حد تک ہمیشہ اعراض کی تابع ہوتی ہے۔ اس لئے سماجی انصاف محض اخلاقی اور عقلی دلیلوں سے حاصل نہیں کیا جاسکتا..... اس کے لئے جنگ کرنا لازمی ہو جاتا ہے اور اس جنگ میں قوت کا مقابلہ قوت ہی سے کرنا پڑتا ہے۔“

اس لئے یہ امید رکھنا کہ ایک پورے طبقے یا پوری قوم کے عقائد بدل جائیں عموماً اپنے حریفوں کو عقلی دلائل سے قائل کرنے یا ان کے جذبہ انصاف کو ابھارنے سے باہمی مخالفت دور ہو جائے گی، اپنے آپ کو دھوکا دینا ہے۔ یہ محض ایک فریب خیال ہے کہ بغیر مؤثر دباؤ والے ہوئے یعنی بغیر جبر و تشدد سے کام لئے ہوئے کوئی حاکم قوم محکوم ملک سے قبضہ اٹھالے گی یا کوئی طبقہ اپنے اقتدار یا امتیازی حقوق سے دست بردار ہو جائے گا۔

ظاہر ہے کہ گاندھی جی بھی مؤثر دباؤ دینا چاہتے ہیں، اگرچہ وہ اس کو جبر و تشدد نہیں کہتے۔ ان کے نزدیک یہ دباؤ خود اپنی ذات پر تکلیف اٹھا کر ڈالاجا سکتا ہے۔ اس کا سمجھنا ذرا مشکل ہے کیونکہ اس میں ایک مابعد الطبیعیاتی عنصر شامل ہے جو کسی مادی پیمانے سے نہیں ناپا جاسکتا۔ بہر حال اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس کا حریف پر بڑا زبردست اثر پڑتا ہے۔ اس سے اس کی اخلاقی خراشت کی قوت کمزور ہو جاتی ہے، اس کا ارادہ متزلزل ہو جاتا ہے، اس میں جو بہترین صفات ہیں وہ بیدار ہو جاتی ہیں اور مصاحت کے لئے دروازہ کھل جاتا ہے۔ یہ سلسلہ امر ہے کہ محبت سے پیش آنے اور اپنے اور پر تکلیف اٹھانے کا نفسیاتی اثر دشمن پر اوردیکھنے والوں پر بہت قوی ہوتا ہے اکثر شکاری اس بات سے واقف ہیں کہ ایک وحشی جانور کے نزدیک پہنچنے کے مختلف طریقوں سے کس قدر فرق پیدا ہو جاتا ہے۔ جانور دھارحانہ انداز کو دوسرے محسوس

کر لیتا ہے اور اس کا اثر قبول کرتا ہے۔ اگر آدمی کے دل میں خوف کا شائبہ بھی پیدا ہو جسے وہ خود پوری طرح محسوس نہیں کرتا تو جانور کو کسی نہ کسی طرح اس کا علم ہو جاتا ہے اور وہ خوف زدہ ہو کر حملہ کر دیتا ہے۔ اگر شیر کو سدھانے والے کی ہمت ایک لمحے کے لئے بھی اس کا ساتھ چھوڑ دے تو یہ خطرہ ہے کہ شیر فوراً حملہ کر دے گا جو آدمی بالکل غلط ہوا ہے وحشی جانوروں سے گزند پہنچنے کا بہت کم احتمال ہوتا ہے سو اس کے کہ کوئی اتفاقی واقعہ پیش آجائے، اس لئے یہ بالکل فطری بات معلوم ہوتی ہے کہ انسان بھی اس نفسی اثرات سے متاثر ہو۔ لیکن افراد پر اثر پڑنا اور چیزیں، شبہ تو اس میں ہے کہ کسی طبقے یا جماعت پر بھی اثر پڑتا ہے یا نہیں جماعت میں حیثیت کی مختلف فریق مخالف سے ذاتی اور گہرے تعلقات نہیں رکھتی اور اسے جو خبریں پہنچتی ہیں وہ ایک طرف اندر سرخ شدہ ہوتی ہیں۔ بہر حال اسے دوسرے فریق پر جو اس کی قوت کو توڑنا چاہتا ہے، اس شدت سے غصہ آتا ہے کہ اور سب جھوٹے جھوٹے جذبات اس غصہ سے دب جاتے ہیں۔ وہ ایک مدت سے یہ سمجھنے کا عادی ہوتا ہے کہ اس کی اقتدار اور اس کے امتیازی حقوق سماج کے مفاد کے لئے ضروری ہیں اور اگر کوئی اس سے اختلاف کرے تو وہ اسے کفر اور الحاد معلوم ہوتا ہے۔ نظم و امن اور موجودہ حالت کا قائم رکھنا اس کی نظر میں سب سے بڑی نیکی بن جاتا ہے اور اس کی مخالفت سب سے بڑا گناہ۔

اس لئے جہاں تک فریق مخالف کا تعلق ہے، عقائد کو بدلنے کی کوشش کچھ زیادہ کامیاب نہیں ہوتی بلکہ بعض اوقات تو اسے دوسروں کی نیکی اور نرمی پر اور بھی غصہ آتا ہے کیونکہ اس سے اس کا غلطی پر ہونا ظاہر ہوتا ہے اور جو عیب آدمی کو پیشتر ہونے لگتا ہے کہ شاید وہی غلطی پر ہے تو اس کی سمجھ بھلاہٹ اور بڑبھلاہٹاتی ہے مگر یہ ضرور ہے کہ عدم تشدد کے طریقے سے مخالفوں کے چند افراد متاثر ہوئے

ہیں اور مخالفت کی مجموعی قوت کم ہو جاتی ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ غیجہا بندوں کی سہر دی حاصل ہوتی ہے اور دنیا کی رائے عامہ پر براہِ درست اثر پڑتا ہے۔ لیکن یہاں بھی اس بات کا امکان ہے کہ حکمران طبقہ خبروں کو باہر نہ جانے دے یا ان کو مسخ کر دے کیونکہ اشاعت کے جتنے ذرائع ہیں وہ اسی کے قبضے میں ہوتے ہیں اور وہ یہ کر سکتا ہے کہ لوگوں کو صحیح واقعات کا علم نہ ہونے دے۔ عدم تشدد سمجھ لیجئے کہ سب سے قوی اور وسیع اثر اس ملک کے بے حس لوگوں پر پڑتا ہے جہاں یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے ان کے عقائد یقیناً بدل جاتے ہیں اور وہ اکثر نہایت جوش و خروش کے ساتھ تائید کرنے لگتے ہیں لیکن انھیں ہم خیال بنانا کوئی بڑی بات نہیں کیونکہ جو مقصد پیش نظر ہوتا ہے اس سے تودہ متفق ہوتے ہیں کسی نصب العین کے لئے تکلیفیں اٹھانا ہمیشہ اچھا سمجھا گیا ہے۔ اپنے مقصد کی خاطر سختیاں جھیلنے، ظلم و جور کا مقابلہ کرنے پر گریزِ عالم سے انتقام نہ لینے میں وہ عظمت و شان ہے جو خواہ مخواہ دل پر اثر کرتی ہے۔ لیکن اس میں اور بے بسی کی مظلومی میں بہت ہی کم فرق ہے اور یہ بے بسی کی مظلومی بہت جلد ایک مرض کی صورت اختیار کر لیتی ہے اور انسان کے لئے باعثِ ذلت بن جاتی ہے۔ اگر تشدد میں اس کا خوف ہے کہ انسان کو ایذا رسانی کا شوق نہ ہو جائے تو عدم تشدد کی منفی صورتوں میں یہ اندیشہ ہے کہ کہیں اسے ایذا اٹھانے کا چسکا نہ پڑ جائے اور پھر اس کا بھی امکان ہے کہ عدم تشدد اپنی کاہلی اور بزدلی کو چھپائے اور موجودہ حالت کو قائم رکھنے کا بہانہ بنا لیا جائے۔

پچھلے چند سال سے، جب سے ہندوستان میں بنیادی معاشرتی تبدیلیوں کے خیال نے اہمیت حاصل کی ہے، یہ بات اکثر کہی جاتی ہے کہ اس قسم کی تبدیلی میں لازمی طور پر تشدد سے کام لینا پڑے گا۔ اس لئے اس کی حمایت جائز نہیں۔ طبقوں کی جنگ کا (چاہے وہ آج بھی موجود ہو) نام تک نہ لینا چاہیئے اس لئے کہ اس سے

ہمارے اس خواب میں خلل پڑتا ہے کہ ہم سب طبقوں کے اتحاد و عمل سے بغیر تشدد کے رفتہ رفتہ آگے بڑھتے رہیں گے اور ایک روز کسی نہ کسی منزل پر پہنچ جائیں گے۔ ممکن ہے کہ سماجی مسئلے کے حل کرنے میں کسی وقت تشدد سے کام لینا ضروری ہو جائے کیونکہ یہ بات یقینی ہے کہ حقوق رکھنے والی جماعتیں اپنے حقوق کی حفاظت کے لئے تشدد کے استعمال کرنے میں کبھی تامل نہ کریں گی۔ لیکن اصولاً اگر عدم تشدد کے طریقے سے ایک زبردست سیاسی تبدیلی کا پیدا کرنا ممکن ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ اس طریقے سے بنیادی سماجی تبدیلی پیدا کرنا ناممکن سمجھا جائے۔ اگر ہم تشدد کے ذریعے سے سیاسی آزادی حاصل کر سکتے ہیں اور ہندوستان میں برطانوی شہنشاہی کا خاتمہ کر سکتے ہیں تو اسی کے ذریعے سے جاگیرداروں اور زمینداروں کا مسئلہ اور دوسرے معاشرتی مسائل بھی حل کر سکتے ہیں اور اشتراکی ریاست بھی قائم کر سکتے ہیں۔ یہاں اس سے بحث نہیں کہ واقعی یہ سب چیزیں عدم تشدد کے ذریعے حاصل کی جاسکتی ہیں یا نہیں۔ مقصد صرف یہ ہے کہ یا تو عدم تشدد کے ذریعے سے دونوں مقصد حاصل ہو سکتے ہیں یا دونوں میں سے ایک بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ تو یقیناً نہیں کہا جاسکتا کہ عدم تشدد کا طریقہ صرف ایک غیر ملکی حکمران کے خلاف استعمال کیا جاسکتا ہے۔ صریحی بات یہ کہ ملک کے اندر خود غرض طبقوں اور ترقی کے دشمنوں کے خلاف اسے استعمال کرنا زیادہ پہل ہو گی کیونکہ اس پر اس کا انفعالی اثر کہیں زیادہ قوی ہو گا۔ البتہ جو لوگ تبدیلی سے ڈرتے ہیں ان پر اس کا اثر اتنا نمایاں نہیں ہوتا۔ ہندوستان میں عدم تعاون اور سول نافرمانی کے اس تیزی سے پھیل جانے سے ثابت ہو گیا کہ کس طرح ایک بے تشدد تحریک بے شمار آدمیوں پر زبردست اثر ڈالتی ہے اور بہت سے لوگوں کو جو پہلے مذہب تھے اپنا ہم خیال بنا لیتی ہے، لیکن جو لوگ سرے سے اس کے مخالف تھے ان کو تو یہ ہم خیال نہیں بنا سکی بلکہ اس تحریک کی کامیابی نے ان کے اندیشوں

میں اور اضافہ کر دیا اور ان کی مخالفت اور بڑھ گئی۔

اگر اس بات کو ایک دفعہ تسلیم کر لیا جائے کہ ریاست کو اپنی آزادی کے تحفظ کے لئے جبر و تشدد استعمال کرنے کا حق ہے تو کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ آزادی حاصل کرنے کے لئے جبر و تشدد سے کام لینا جائز نہ سمجھا جائے۔ یہ اور بات ہے کہ تشدد کا طریقہ مصلحت کے خلاف ہو لیکن اسے ناجائز اور ممنوع نہیں کہہ سکتے۔ محض اس سے کہ حکومت برسرِ اقتدار فرقے کی حیثیت رکھتی ہے اور اس کے قبضے میں ملک کی سلح افواج ہیں، یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اسے جبر و تشدد کے استعمال کرنے کا حق مل جاتا ہے جس سے وہ پہلے محروم تھی؟ اگر اس کے اقتدار کے خلاف بغاوت کی جائے تو وہ اس کا مقابلہ کس طرح کرے گی؟ ظاہر ہے کہ وہ تشدد کے طریقے اختیار کرنے سے پرہیز کرے گی اور اس کی پوری کوشش کرے گی کہ پرامن طریقے سے کام چلائے۔ لیکن وہ تشدد کے استعمال کا حق تو نہیں چھوڑ سکتی۔ جو لوگ تبدیلی کے مخالف ہیں ان میں بہت سے غیر مطمئن اور دشوارش پسند عناصر ہوں گے جو پہلی حالت کی طرف لوٹنا چاہیں گے۔ اگر انھیں یہ خیال ہو گا کہ ان کے تشدد کو روکنے کے لئے نئی ریاست سختی سے کام نہیں لے گی تو وہ اور دل کھول کر تشدد کریں گے۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تشدد کا عدم تشدد جبر سے کام لینے اور عقائد پر اثر ڈالنے میں کوئی واضح حد فاصل مقرر نہیں کی جاسکتی۔ بیشکل سیاسی تبدیلیوں کے مسئلے میں بھی ہوتی ہے لیکن جب امیروں اور غریبوں کی کش مکش کا سوال ہو تو اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ ہندوستان میں آج کل یہ درجہ ان ہے کہ کسی مقصد یا پالیسی کو محض اس لئے بڑا کہا جائے کہ وہ عدم تشدد کے منافی ہے۔ سیرے خیال میں مسائل پر غور کرنے کا یہ بالکل الٹا طریقہ ہے۔ ہم نے ہندوستان میں ہونے والے عدم تشدد کو اس لئے اختیار کیا تھا کہ وہ ہمارے مقصد کے حاصل کرنے کا سب سے معقول اور موثر طریقہ معلوم ہوتا تھا۔ اس وقت ہمارا مقصد عدم تشدد

سے جُدا تھا۔ صرف اس کا ضمیمہ یا نتیجہ نہ تھا۔ اس وقت کسی شخص کے منہ سے یہ بات نہیں نکلی تھی کہ آزادی اور مکمل خود مختاری کی کوشش صرف اسی صورت میں کرنی چاہیے جب یہ عدم تشدد کے طریقوں سے حاصل ہو سکیں۔ لیکن اب خود ہمارا مقصد عدم تشدد کے معیار پر رکھا جاتا ہے اور اگر اس کے مطابق نہ نکلے تو رد کر دیا جاتا ہے غرض عدم تشدد کا تخیل ایک اُل عقیقہ بنتا جاتا ہے جس پر کسی قسم کا اعتراض کرنے کی اجازت نہیں ہے اسی لئے عقل کے نزدیک اس کی رد حافی کوشش زائل ہوتی جاتی ہو اور وہ دن دور نہیں جب یہ مذہب کی شل میں نہمی ہو کر داخل دفتر کر دیا جائے گا۔ یہی نہیں بلکہ یہ مستقل حقوق رکھنے والوں کی کشتی کے لئے لنگر کا کام بے رکہ ہے۔ اس سے فائدہ اٹھا کر وہ موجودہ حالت کو قائم رکھنا چاہتے ہیں۔

یہ بات بہت قابلِ افہام ہے کیونکہ میرا یہ خیال ہے کہ نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام دنیا کے لئے عدم تشدد کا اصول اور بے تشدد جنگ کا طریق عمل بہت مفید ہے اور گاندھی جی نے لوگوں کے خیالات اس کی طرف متوجہ کر کے زبردست خدمت انجام دی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اس کا مستقبل بہت روشن ہے ہو سکتا ہے کہ بنی نوع انسان انھیں مکمل طور پر اختیار کرنے کے لئے ابھی تک تیار نہ ہو۔ اے۔ ای کے ڈرامے *Andromeda* میں ایک شخص کہتا ہے کہ تم اندھے کے ہاتھ میں شمع دیتے ہو لیکن وہ اس سے سونٹے کے سوا اور کیا کام لے سکتا ہے؟ تو یہ بھی ممکن ہے کہ ابھی اس شمع کی روشنی زیادہ نہ پھیلے لیکن تمام بڑے خیالات کی طرح اس کا اثر رفتہ رفتہ بڑھے گا اور ہمارے اعمال کو روز بروز متاثر کرے گا۔ عدم تعاون یعنی اس حکومت یا جماعت جو بھی سمجھی جاتی ہے، کسی قسم کا تعاون نہ کرنا بڑا قوی اور موثر اصول ہے جو محدودے چند اخلاقی قدر رکھنے والے اشخاص بھی عمل کر س تو اس کا اثر پھیلتا ہے اور بڑھتا جاتا ہے جب زیادہ تعداد میں لوگ اسے اختیار کر لیتے ہیں تو اس کا ظاہری اثر اور بھی نمایاں ہو جاتا

ہے لیکن بعض خارجی چیزیں اس کے اخلاقی پہلو کو دھندلا کر دیتی ہیں۔ جب اس کا دائرہ وسیع کیا جاتا ہے تو اس کی شدت کم ہو جاتی ہے مجموعی ذہنیت رفتہ رفتہ شخصی ذہنیت پر غالب آجاتی ہے مگر خالص عدم تشدد پر جو زور دیا جاتا ہے اس کی وجہ سے یہ چیز زندگی سے جدا اور دور ہو گئی ہے اور لوگ یا تو اسے آنکھ بند کر کے مذہبی عقیدے کے طور پر قبول کر لیتے ہیں یا بالکل نہیں کرتے۔ ذہنی عنصر بالکل دب کر رہ گیا ہے۔ ۱۹۲۱ء میں اس کا تحریف پسندوں پر بڑا اثر پڑا تھا۔ ان میں سے بہت سے اس گروہ سے نکل آئے تھے اور جو رہ گئے تھے وہ بھی شبہیں پڑ جانے کی وجہ سے سُت ہو گئے تھے اور انھوں نے اپنے تشدد آمیز مشاغل کو روک دیا تھا۔ لیکن اب ان پر اس کا یہ اثر نہیں ہے۔ خود کانگریس کے اندر ایک اہم جماعت جس نے عدم تعاون اور سول نافرمانی کی تحریک میں نمایاں حصہ لیا اور ایماندار سی کے ساتھ عدم تشدد کے طریقے کی شرائط پوری کرنے کی کوشش کی اب محدود منکر سمجھی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ اسے کانگریس میں رہنے کا کوئی حق نہیں کیونکہ وہ اس کے لئے تیار نہیں کہ عدم تشدد کو اپنا دین و ایمان مانے اور اس مقصد کو ترک کر دے جو اسے دل سے عزیز ہے۔ یعنی اشتراکی ریاست، جس میں سب کے ساتھ یکساں انصاف کیا جائے اور ہر شخص کو برابر کے حقوق دئے جائیں، ایک منظم سوسائٹی جس کے قائم کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ موجودہ امتیازی حقوق اور ملکیت کے حقوق میں سے اکثر منسوخ کر دئے جائیں۔ اس میں شک نہیں کہ ابھی تک گاندھی جی کا بہت بڑا اثر ہے، ان کے عدم تشدد میں حرکت اور جارحانہ کیفیت پائی جاتی ہے اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ کس روز وہ ملک میں برقی لہر دوڑا کر ترقی کی جدوجہد شروع کر دیں گے۔ وہ اپنی عظمت اور تضاد خصوصیات اور عوام میں حرکت پیدا کرنے کی غیر معمولی قوت کی وجہ سے عام معیاروں سے بہت بلند ہیں۔ ان کو ہم اس

پیمانے سے نہیں ناپ سکتے جس سے دوسروں کو ناپتے ہیں لیکن بہت سے لوگوں میں جو ان کے پیرو ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اس قسم کی نگہی علیحدگی اور عدم مزاحمت کی جھلک نظر آتی ہے جس کی تعلیم ہاسٹمائی نے دی ہے یا وہ ایک تنگ خیال فرقے کے رکن بن کر رہ جاتے ہیں جنہیں زندگی اور واقعات سے لگاؤ تک نہیں۔ ان لوگوں کے گرد بہت سے وہ لوگ جمع ہو جاتے ہیں جن کا مفاد موجودہ نظام کے قائم رکھنے سے وابستہ ہے اور جو اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے عدم تشدد کی آرٹلیٹ ہیں اس طرح زمانہ سازی اور مصلحت پرستی کا قدم در میان میں آ جاتا ہے، مخالف کو ہم خیال بنانے کی کوشش کا انجام عدم تشدد کی بدولت یہ ہوتا ہے کہ آدمی خود دشمن کا ہم خیال بن کر اسی کی طرف سے لڑنا شروع کر دیتا ہے جب ہمارا جوش گھٹتا ہے اور ہم کمزور ہونے لگتے ہیں تو ہم پیچھے ہٹنے اور مصالحت کرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور اپنا جی خوش کرنے کے لئے یہ کہتے ہیں کہ ہم دشمن کو پرچار ہے ہیں۔ اور بعض وقت یہ کامیابی ہم اپنے پرانے رفیقوں کو قربان کر کے حاصل کرتے ہیں۔ ہم ان کی انتہا پسندیوں اور ان کے ان بیانات کی وجہ ہمارے نئے دوستوں کو ناگوار ہوں خدمت کرتے ہیں اور ان پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ انھوں نے ہم میں تفرقہ ڈال دیا ہے۔ سماجی نظام میں بنیادی تبدیلی کی جگہ اس پر زور دیا جاتا ہے کہ موجودہ نظام میں فراخ دلی اور احسان و مروت پیدا کر کے اس کی اصلاح کی جائے اور اونچے طبقوں کے مستقل حقوق بدستور قائم رہیں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ گاندھی جی نے وسائل کی اہمیت پر زور دے کر ہماری بہت بڑی خدمت انجام دی ہے مگر اس کے باوجود میری یہ قطعی رائے ہے کہ مقصد کو وسائل سے زیادہ اہمیت حاصل ہونی چاہیے۔ جب تک ہم اس بات کو نہیں سمجھیں گے اس وقت تک اس رہرو کی طرح بھٹکتے پھریں گے جس کی کوئی منزل نہ ہو اور اتنی قوتوں کو ضمنی اور غیر اہم

مسائل پر ضائع کرتے رہیں گے لیکن ظاہر ہے کہ ذرائع کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اخلاقی پہلو سے قطع نظر ان کا ایک علی پہلو بھی جو بُرے اور غیر اخلاقی ذرائع اختیار کرنے سے اکثر اصل مقصد فوت ہو جاتا ہے اور نہایت زبردست نئی پیمپیدگیاں پیدا ہو جاتی ہیں کسی شخص کے متعلق عجیب رائے اس کے مقصد کے لحاظ سے نہیں بلکہ ان ذرائع کے لحاظ سے قائم کی جاتی ہے جو وہ اپنے مقصد کو حاصل کرنے کے لئے اختیار کرتا ہے۔ اگر ایسے ذرائع اختیار کئے جائیں جن سے خواہ مخواہ جھگڑے پیدا ہوں اور دلوں میں نفرت بڑھے تو راہ کی مشکلات بڑھتی جائیں گی اور منزل مقصود دور ہوتی جائے گی حقیقت یہ ہے کہ مقاصد اور ذرائع میں چولی دامن کا ساتھ ہو اور ان کو ایک دوسرے سے جدا کرنا ممکن ہی نہیں اس لئے لازمی طور پر ذرائع ایسے ہونے چاہئیں جن سے مخالفت اور نفرت نہ پیدا ہو یا کم سے کم ایک حد سے آگے نہ بڑھے (کیونکہ اس کا پیدا ہونا تو ناگزیر ہے) اور باہمی محبت کو ترقی ہو، غرض سوال کسی خاص طریقہ کے اختیار کرنے یا نہ کرنے کا نہیں ہے بلکہ محض نیت ارادے اور مزاج کا چنانچہ گاندھی کا زور بھی اسی نیک نیتی پر ہے اور اگر انھیں ایک طرف انسانی فطرت کے بدلنے میں نا کامیابی ہوئی تو دوسری طرف ایک ایسی بڑی تحریک میں، جس میں لاکھوں آدمی شریک تھے یہ نیک نیتی پیدا کرنے میں حیرت انگیز کامیابی ہوئی۔ سخت اخلاقی ضبط و انضباط پر انھوں نے جو زور دیا وہ بھی بہت ضروری تھا اگرچہ ان کے انفرادی ضبط کے معیار کو شاید ہر شخص تسلیم نہ کرے۔ وہ انفرادی گناہوں اور کمزوریوں کو بہت زیادہ اور معاشرتی گناہوں کو بہت کم اہمیت دیتے ہیں۔ اس ضبط کی ضرورت بالکل واضح ہو کیونکہ مصیبت اور تکلیف کی زندگی کو چھوڑ کر ادب و اقدار میں شامل ہونے کے لالچ نے بہت سے کانگریسیوں کو اپنی طرف کھینچ لیا ہے۔ ہر شہر و کانگریسی کے لئے

اس دنیاوی جنت کا دروازہ ہر وقت کھلا ہوا ہے۔

ساری دنیا آج مختلف قسم کی کشمکش میں نظر آتی ہے لیکن ان میں سب سے سخت روحانی کشمکش ہے۔ مشرق میں کشمکش خاص طور پر نمایاں ہے کیونکہ ایشیا کے ملکوں میں جو تبدیلیاں حال میں ہوئی ہیں ان کی رفتار دوسرے ملکوں کے مقابلے میں زیادہ تیز تھی، اس لئے نئے حالات سے مطابقت پیدا کرنا یہاں اور زیادہ تکلیف دہ ہے۔ سیاسی مسئلہ جو اس وقت سب پر حاوی نظر آتا ہے نسبتاً سب سے کم اہمیت رکھتا ہے۔ گو ہمارے لئے یہ مسئلہ سب سے مقدم ہے اور دوسرے اہم تر مسائل کو حل کرنے سے پہلے اس کا قابل اطمینان تصفیہ ہونا ضروری ہے۔ گذشتہ کئی قرون سے ہم ایک غیر تغیر پذیر سماجی نظام کے عادی ہیں۔ ہم میں سے نہایت سے لوگوں کا ابھی تک یہ عقیدہ ہے کہ صرف یہی نظام صحیح اور قابل عمل ہے، لیکن ماضی اور حال میں مطابقت پیدا کرنے کی جو کوششیں اس طرح کی جاتی ہیں وہ لازمی طور پر ناکام رہتی ہیں۔ امریکہ کے ماہر معاشیات ویلن نے لکھا ہے کہ معاشی اخلاق اصل میں معاشی ضروریات کا تابع ہے۔ ”موجودہ زمانے کی ضروریات ہمیں مجبور کریں گی کہ ہم ان کے مطابق ایک نیا نظام اخلاق مرتب کریں۔ اگر ہمیں اس روحانی کشمکش سے نجات پانا ہے اور اس بات کو دریافت کرنا ہے کہ صحیح روحانی معیار کے مطابق آج کل کون سی قدریں زیادہ اہمیت رکھتی ہیں تو ہمیں ان مسائل پر جرأت اور دلیری کے ساتھ غور کرنا پڑے گا، مذہبی عقیدوں کی آڑ میں پناہ لینے سے کام نہیں چلے گا۔ مذہب کی تعلیم ابھی ہو یا بری لیکن اس کا طریقہ تعلیم اور اس کا یہ مطالبہ کہ ہم اس کے اصولوں کو آنکھ بند کر کے مان لیں ہمیں کسی مسئلے پر عقلی نقطہ نظر سے غور ہی نہیں کرنے دیتا۔ بہ قول فرویڈ کے مذہب کے اذعاناً عقائد کو مان لینا چاہیے کیونکہ اول تو ہمارے آباد اجداد انھیں ابتداء سے مانتے

آئے ہیں، دوسرے ہمارے پاس ایسے ثبوت موجود ہیں جو اسی قدیم زمانے سے سینہ
بہ سینہ چلے آ رہے ہیں، تیسرے ہمیں ان کے بارے میں چون و چبر کر کے کی
مانعت کر دی گئی ہے۔ (۱)

اگر ہم عدم تشدد اور اس کے تمام لوازمات کو مذہب کے ادعائی نقطہ نظر
سے دیکھیں تو اس میں دلیل اور بحث کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔ اس کی حیثیت ایک
تنگ نظر فرقے کے معتقدات کی سی ہو جاتی ہے جن کا یا تو بے دلیل اقرار کیجئے ورنہ انکار
کر دیجئے۔ اس میں کوئی زندگی باقی رہتی ہے اور نہ اسے موجودہ مسائل سے تعلق رہتا ہے۔
لیکن اگر ہم موجودہ حالات کی روشنی میں اس سے بحث کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں دنیا کی
از سر نو تشکیل کرنے میں اس سے بہت مدد ملے گی۔ اس صورت میں ہمیں ایک انسانی
جماعت کی فطرت اور کمزوریوں کو پیش نظر رکھنا چاہیئے۔ کوئی تحریک جو عوام میں
پھیلانی جائے خصوصاً ایسی تحریک جس کا مقصد بنیادی اور انقلابی تبدیلیاں کرنا ہو،
صرف لیڈروں کی ذہنیت سے متاثر نہیں ہوتی، بلکہ اس پر عام حالات کا اور اس
سے بھی زیادہ ان لوگوں کے خیالات کا اثر پڑتا ہے جن سے وہ کام لیتی ہے۔

تشدد کا دنیا کی تاریخ میں بہت اہم حصہ رہا ہے۔ آج بھی اس کی اہمیت
کم نہیں ہوئی شاید ایک عرصے تک کم نہیں ہوگی۔ ماضی کی اکثر تبدیلیاں تشدد
اور جبر کے ذریعے ہوئی ہیں۔ ڈبلو۔ اسی۔ گلڈ اسٹون نے ایک دفعہ کہا تھا ”مجھے
نمایت افوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اگر اس ملک کے لوگوں کی سیاسی
بے چینی کے زمانے میں صرف یہی دغظ سنایا جاتا کہ تشدد سے نفرت کرو، نظم و امن سے
محبت کرو، در صبر سے کام لو تو ملک کو کبھی آزادی نصیب نہ ہوئی ہوتی۔“

(۱) The future of an illusion

جبر و قوت کو جو اہمیت حاصل رہی ہے اور اب بھی حاصل ہے اس سے انکار کرنا ناممکن ہے۔ اس سے انکار کرنے کے معنی یہ ہوں گے کہ ہم زندگی کی حقیقتوں کو نظر انداز کر رہے ہیں۔ تاہم تشدد بری چیز ہے اور اس سے بڑی بڑی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اور تشدد سے بھی بدتر نفرت، ظلم، انتقام اور سزا کے وہ جذبے ہیں جو اکثر اس سے وابستہ ہوتے ہیں۔ سچ پوچھئے تو تشدد بجائے خود اتنی بری چیز نہیں ہے جتنے اس کے یہ لوازم۔ تشدد ان جذبوں سے پاک بھی ہو سکتا ہے۔ اس کا استعمال اچھے مقصد کے لئے بھی کیا جاسکتا ہے اور بُرے مقصد کے لئے بھی۔ لیکن اسے ان جذبوں سے پاک کھنا سخت دشوار ہے اس لئے بہتر یہی ہے کہ جہاں تک ہو سکے اس سے پرہیز کیا جائے۔ تشدد سے پرہیز کرنے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ آدمی اس سے بدتر چیزوں کو برداشت کر لے۔ دوسروں کے تشدد کے آگے سر جھکا کر کسی غیر منصفانہ نظام حکومت کو قبول کرنا جس کی بنیاد تشدد پر قائم ہے، عدم تشدد کے اصول کے قطعاً منافی ہے۔ عدم تشدد کا طریقہ اسی وقت جائز قرار دیا جاسکتا ہے جب اس میں حرکت ہو اور غیر منصفانہ حکومت یا نظام جماعت کو بدلنے کی قابلیت رکھتا ہو۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ عدم تشدد میں اس کی قابلیت ہو یا نہیں۔ میرے خیال میں یہ طریقہ ہمیں ترقی کے مرحلے طے کرنے میں بہت کچھ مدد دے سکتا ہے مگر اس میں مجھے شبہ ہے کہ یہ ہمیں منزل مقصود تک پہنچا سکتا ہے۔ بہر حال جبر کی کوئی نہ کوئی شکل ناگزیر ہے کیونکہ جو لوگ اقتدار اور حقوق کے مالک ہوتے ہیں وہ انہیں اس وقت تک نہیں چھوڑتے جب تک وہ اس پر مجبور نہ کئے جائیں یا جب تک ایسے حالات نہ پیدا کر دئے جائیں کہ ان کے لئے ان حقوق کا نہ چھوڑنا چھوڑنے سے زیادہ مضر ہو۔ سماج کی موجودہ کش مکش معنی قومی جنگ اور طبقات کی جنگ کا نصفیہ بحر جبر کے اور کسی صورت سے ممکن نہیں۔ اس میں شک نہیں کہ پہلے لوگوں کو اپنا ہم خیال بنانے

کا کام بہت بڑے پیمانے پر کرنا پڑے گا کیونکہ جب تک بہت بڑی جماعت ہم خیال نہ ہو جائے اس وقت تک معاشرتی تبدیلی کی کوئی تحریک مضبوط بنیاد پر قائم نہیں ہو سکے گی لیکن اس کے بعد چند اشخاص پر جبر کرنے کی ضرورت پڑے گی، ہمارے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ہم اس بنیادی اختلاف پر پردہ ڈال دیں اور یہ ظاہر کرنے کی کوشش کریں کہ اس قسم کے اختلافات کا وجود ہی نہیں ہے۔ اس سے ہم نہ صرف حق کو چھپانے کے مجرم ہوں گے بلکہ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ لوگ اصلی واقعات سے ناواقف رہیں گے موجودہ نظام کو ایک سہارا مل جائے گا اور حکمران طبقوں کو اپنے امتیازی حقوق کے لئے ایک اخلاقی بنیاد ملے گی آجائے گی جس کی وہ ہمیشہ تلاش میں رہتے ہیں۔ ایک غیر منصفانہ نظام سے جنگ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ ان غلط مفروضات کی تردید کی جائے جن پر اس کا دارومدار ہے اور حقیقت بے نقاب کر دی جائے۔ تحریک عدم تعاون کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ وہ ان جھوٹے مفروضات کی قلعی کھول دیتی ہے اور ہماری اس کوشش کو تقویت پہنچاتی ہے کہ ہم انہیں تسلیم کرنے اور ان سے اشتراک عمل کرنے سے انکار کر دیں۔

ہمارے پیش نظر ایک ایسی سماج ہے جس میں مختلف طبقوں کا فرق مٹ جائے معاشرتی معاملات میں سب کے ساتھ یکساں انصاف برتا جائے اور سب کو یکساں موقع دیا جائے۔ ایک منظم سماج، جس کا مقصد یہ ہو کہ بنی نوع انسان بلند تر مادی اور تمدنی سطح پر پہنچ سکے اور اس میں روحانی صفات یعنی اشتراک عمل، بے غرضی، خدمت خلق، حق پسندی، ہمدردی اور محبت نشوونما پائیں۔ ہمارا نصب العین یہ ہے کہ ایک دن اس طرح کا ایک عالمگیر نظام قائم ہو جائے۔ اس راہ میں جو چیز حائل ہو اسے ہٹانا پڑے گا۔ اگر ممکن ہو تو نرمی سے مدد نہ مجبوراً سختی سے۔ یہ یقینی بات ہے کہ جبر کی ضرورت اکثر پیش آئے گی لیکن اگر قوت کا استعمال لیا جائے تو وہ نفرت اور

ظلم کے جذبے کے ساتھ نہ ہونا چاہیے بلکہ ٹھنڈے دل سے محض رکاوٹ کو دور کرنے کے لئے۔ ظاہر ہے اس میں سخت دشواری پیش آئے گی۔ منزل بڑی کٹھن ہے اور قدم قدم پر لغزش کا اندیشہ ہے مگر ان مشکلات کا علاج یہ نہیں کہ ہم ان کو نظر انداز کر دیں بلکہ یہ کہ ہم ان کی حقیقت کو سمجھیں اور بہادری سے ان کا مقابلہ کریں۔ بظاہر یہ باتیں خیالی اور دور دراز کا معلوم ہوتی ہیں اور یقین نہیں آتا کہ لوگوں کی ایک بڑی جماعت میں یہ اعلیٰ جذبات پیدا ہو سکتے ہیں، لیکن ہمیں انہیں پیش نظر رکھنا چاہیے اور ان پر زور دیتے رہنا چاہیے۔ ممکن ہے کہ ان کی وجہ سے آہستہ آہستہ ان نفرتوں اور تلخیوں میں کمی واقع ہو جائے جن سے ہمارے دل بھرے ہوئے ہیں۔

ہمارا طریقہ وہی ہونا چاہیے جو ہمیں اس منزل تک پہنچا سکے اور ان جذبات پر مبنی ہو۔ لیکن ہمیں سمجھ لینا چاہیے کہ انسان کی فطرت اجتماعی کی موجودہ حالت کو دیکھتے ہوئے عام لوگ ہمیشہ ہماری تعلیم و تلقین پر دھیان نہیں دیں گے اور اعلیٰ اخلاقی اصول پر عمل نہیں کریں گے۔ اس لئے لوگوں کے خیالات پر اثر ڈالنے کے علاوہ ہمیں اکثر جبر سے بھی کام لینا پڑے گا۔ زیادہ سے زیادہ یہی کر سکتے ہیں کہ اس جبر کو محدود رکھیں اور اس سے اس طرح کام لیں کہ اس کی خرابیاں کم ہو جائیں۔

(۶۴)

پھر دہرہ جیل میں

علی پور جیل میں میری صحت اچھی نہیں تھی میرا وزن بہت کم ہو گیا تھا اور کلکتے کی ہوا اور گرمی سے تکلیف ہو رہی تھی کچھ دن سے یہ افواہیں سننے میں آتی تھیں کہ میری بدلی کسی بہتر آب و ہوا کے مقام پر ہو جائے گی۔ ماری کو مجھے حکم دیا گیا کہ اپنا بور یا بندھنا سنبھال کر یہاں سے چل دو۔ معلوم ہوا کہ دہرہ دون جیل بھیجا جا رہا ہوں۔ کئی مہینے کال کوٹھری میں بند رہنے کے بعد شام کے ٹھنڈے وقت گاڑی میں کلکتے کی گلیوں سے گزرنا بہت بھلا معلوم ہوا اور ہوڑے کے اسٹیشن پر لوگوں کا مجمع دیکھ کر دل باغ باغ ہو گیا۔

میں اپنی بدلی سے خوش تھا اور مجھے دہرہ دون پہنچنے کا اشتیاق تھا جہاں پہاڑ اس قدر قریب ہیں۔ وہاں آکر معلوم ہوا کہ جو حالت اب سے نو مہینے پہلے میرے فیضی جاتے وقت تھی وہ اب نہیں ہے۔ اب میں ایک نئی جگہ رکھا گیا۔ یہ ایک میڈیکل کے باندھنے کا سائبان تھا جس کی صفائی اور درستی کر لی گئی تھی۔

جیل کی کوٹھری کی حیثیت سے یہ اچھی خاصی جگہ تھی اس سے ماہوا کوئی پچاس فٹ لمبا محض بھی تھا۔ یہ اس کوٹھری سے جو مجھے دہرہ دون میں پہلی بار ملی تھی بہتر تھی مگر تھوڑی ہی دیر میں مجھے معلوم ہو گیا کہ اس میں بہت سی خرابیاں بھی ہیں۔ چار دیواری جو پہلے دس فٹ اونچی تھی خاص طور پر میرے لئے چارپانچ فٹ اور اونچی کر دی گئی تھی پہاڑ کا منظر جس کا مجھے اس قدر اشتیاق تھا بالکل چھپ گیا تھا صرف چند درختوں کی

چوٹیاں نظر آتی تھیں میں تین پہینے سے زیادہ اس جیل میں رہا اور مجھے پہاڑوں کی ایک جھلک تک دیکھنی نصیب نہیں ہوئی۔ پہلی بار مجھے جیل کے دروازے کے سامنے ٹہلنے کی اجازت تھی کراب وہ بھی نہیں رہی۔ کوٹھری کے ساتھ کا جھوٹا سا صحن میری درزش کے لئے کافی سمجھا گیا۔

یہ اور اسی قسم کی اور بندشیں بہت مایوس کن تھیں اور میں ان سے وق آگیا۔ طبیعت میں ایک مضطربان سا پیدا ہو گیا اور جو تھوڑی بہت میرے لئے درزش جبارز رکھی گئی تھی اس کے کرنے کو بھی جی نہیں چاہتا تھا۔ مجھے کبھی تنہائی کا اور دنیا سے بے خبر ہونے کا اس قدر احساس نہیں ہوا تھا جتنا اس مرتبہ ہو رہا تھا۔ اس قید تنہائی کا اثر میرے اعصاب پر پڑنے لگا اور میرے جسم اور دماغ کی قوت گھٹنے لگی۔ میں خوب جانتا تھا کہ دیوار کے پار صرف چند فٹ کے فاصلے پر تازگی اور فرحت کا سماں چھایا ہوا ہو گا۔ ہری ہری گھاس اور نرم نرم مٹی کی ٹھنڈی ٹھنڈی خوشبو آرہی ہوگی دور دراز تک کا منظر نظر آ رہا ہو گا۔ مگر یہ سب چیزیں میری پہنچ سے باہر تھیں اور میری آنکھیں ان دیواروں کو دیکھتے دیکھتے پتھر ٹکئیں۔ جیل کی معمولی زندگی کی چل پہل بھی نہیں تھی اس لئے کہ میں اور قیدیوں سے الگ رکھا گیا تھا۔

چھ مہینے کے بعد برسات شروع ہو گئی۔ اب ہوا کچھ اور ہی ہو گئی اور اس میں نئی زندگی کی آہٹ سنائی دینے لگی۔ حرارت کے کم ہونے سے جسم کو تو آرام ملا مگر آنکھوں کو اور دل کو چین نہ آیا۔ کبھی کبھی میرے اعصاب کا پھانگ کسی پہرے والے کے آنے جانے کے لئے کھلتا اور مجھے دم بھر کو باہر کی دنیا کی ایک جھلک نظر آ جاتی ہے بھرے کھیتوں اور درختوں کے شوخ رنگ اور ان پر پوتیوں کی طرح بکھرے ہوئے شبنم کے قطرے۔ مگر یہ صرف چند لمحے کا نظارہ ہوتا جو بجلی کی طرح کوند کر چھپ جاتا۔ پورا دروازہ شاید ہی کبھی کھلتا ہو۔ غالباً پہرے والوں کو حکم تھا کہ اگر

میں کہیں اس پاس موجود ہوں تو دروازہ ہرگز نہ کھلنے پائے اور جب کھلے بھی تو بس تھوڑا ہی سا۔ سبزی اور شادابی کی یہ جھلک دیکھ کر مجھے سنگین نہیں ہوتی تھی بلکہ دیس کا ہر کار و دین کر دل میں اٹھتا تھا یہاں تک کہ بعض اوقات دروازہ کھلتا تو ادھر دیکھنے کی ہمت نہ پڑتی۔

اصل میں یہ ساری اُداسی جیل کی وجہ سے نہیں تھی، اگرچہ اس کا بھی اس میں کچھ حصہ تھا۔ یہ باہر کے واقعات، کملا کی بیماری اور میری سیاسی پریشانیوں کا رد عمل تھا۔ مجھے یہ محسوس ہونے لگا تھا کہ کملا کو پھر پرانی بیماری نے آلیا ہے اور میں اپنی بے بسی پر کڑھتا تھا کہ اس کی کوئی خدمت نہیں کر سکتا۔ مجھے یقین تھا کہ اگر میں اس کے پاس ہوتا تو اسے بہت تقویت پہنچتی۔

بہ خلاف علی پور کے، دہرہ دون جیل میں مجھے ایک روزانہ اخبار پڑھنے کو ملتا تھا۔ باہر کے سیاسی واقعات اور دوسرے حالات معلوم ہوتے رہتے تھے۔ آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا جلسہ تقریباً تین سال کے بعد (اس مدت کے بہت بڑے حصے میں وہ خلاف قانون قرار دے دی گئی تھی) پٹنہ میں ہوا تو اس کی کارروائی بہت مایوس کرنے والی تھی۔ مجھے سخت تعجب تھا کہ ہندوستان میں اور ساری دنیا میں اتنا کچھ ہو چکنے کے بعد اس پہلے جلسے میں صورت حال کا جائزہ لینے اور واقعات پر مفصل بحث کر کے پرانی لیکچر سے ہٹنے کی کوئی کوشش نہیں کی گئی۔ گاندھی جی دور سے دیکھنے میں اپنی قدیم حکمائہ شان میں نظر آ رہے تھے۔ ان کا قول تھا کہ ”اگر تم میرے پیچھے چلنا چاہتے ہو تو تمہیں میری شرطیں ماننی پڑیں گی“ یہ مطالبہ اپنی جگہ بہ بالکل ٹھیک تھا اس لئے کہ اگر انھیں ساتھ لینا تھا تو ان سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اپنے ولی عقیدوں کے خلاف عمل کریں، مگر معلوم ہوتا تھا کہ حکم منوانے پر بہت زیادہ زور دیا جا رہا ہے اور آپس مکہ شمرے سے ایک پالیسی تجویز کرنے پر بہت کم توجہ کی جاتی ہے یہ عجیب

بات ہے کہ گاندھی جی دلوں پر اپنی مرضی کا سکہ بٹھا دیتے ہیں اور پھر شکایت کرتے ہیں کہ لوگ خود کچھ نہیں کر سکتے۔ میرے خیال میں بہت کم شخصوں کو جمہور کی عقیدت اور اطاعت اس حد تک نصیب ہوئی جتنی انھیں حاصل ہے۔ اور لوگوں کو اس وجہ سے قصور وار ٹھہرانا کہ وہ ان کے ادنیٰ معیار تک نہیں پہنچ سکتے، بے انصافی ہے۔ پٹنہ کے جلسے میں گاندھی جی آخر تک ٹھہرے بھی نہیں اس لئے کہ انھیں اپنا ہر بھجوں کی اصلاح کا دورہ جاری رکھنا تھا۔ انھوں نے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کو رائے دی کہ مستعدی سے کام کرے اور ورننگ ٹیسٹی نے جو ریزولیشن بھیجے ہیں انھیں جلدی سے بنیاد سے یہ کہہ کر وہ چل دئے۔

مگر غالباً زیادہ طول طویل بحث سے کچھ فائدہ نہ ہوتا۔ کمیٹی کے ممبروں کے خیالات اُتھکے ہوئے تھے اور وہ معاملات کو وضاحت سے نہیں سوچ سکتے تھے اعتراض کرنے کو تو بہت سے لوگ تیار تھے مگر تعمیری تجویز ایک بھی پیش نہیں ہوئی اس وقت کے حالات کے لحاظ سے یہ قدرتی بات تھی اس لئے کہ تحریک نافرمانی کا سارا بوجھ انھیں لوگوں پر، جو مختلف صوبوں کے لیڈر تھے پڑا تھا اور ان کے جسم اور دماغ تھکے ہوئے تھے۔ اس بات کا ایک دھندلا سا احساس سب کو تھا کہ رسول نافرمانی کو رد کیا جائیے۔ مگر سوال یہ تھا کہ اس کے بعد کیا کیا جائے؟ لوگوں کے دو فریق ہو گئے تھے، ایک تو یہ چاہتا تھا کہ کونسلوں کے ذریعے سے خالص آئینی جدوجہد کی جائے اور دوسرا کچھ دھندلے سے اشتراکی خیالات رکھتا تھا ممبروں کی بہت بڑی تعداد دونوں فریقوں میں سے کسی میں شریک نہیں تھی۔ وہ آئینی طریقوں کی طرف لوٹنا پسند نہیں کرتے تھے مگر اسی کے ساتھ اشتراکیت سے بھی ڈرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہ ان میں پھوٹ پیدا کر دے گی۔ یہ لوگ کوئی تعمیری خیالات نہیں رکھتے تھے اور انھیں جو کچھ امید تھی اور جو کچھ سہلا تھا وہ

گاندھی جی کی ذات سے تھا۔ پہلے کی طرح وہ ان کی طرف مڑ گئے اور ان کے پیچھے پیچھے چلنے لگے حالانکہ وہ ان کی رائے سے پوری طرح متفق نہیں تھے۔ گاندھی جی کی مدد سے اعتدال پسند اور آئین پسند حضرات کو کمیٹی میں امد کا ٹکرس میں غلبہ حاصل ہو گیا۔

ان سب باتوں کی پہلے ہی سے توقع تھی لیکن ان کے رد عمل سے کانگریس اس قدر پیچھے ہٹ گئی جس کا مجھے خیال بھی نہیں تھا۔ پچھلے پندرہ سال میں یعنی بزرگ مداخلت کی تحریک کے بعد سے کانگریس کے لیڈروں نے اس قدر آئین پسندی کا اظہار کبھی نہیں کیا تھا۔ یہاں تک کہ پرانی سوراخ پارٹی بھی، جو خود رد عمل کا نتیجہ تھی، ان نئے لیڈروں سے بہت آگے تھی اور پھر ان میں ایسی زبردست شخصیتیں بھی نہیں تھیں جیسی سوراخ پارٹی میں تھیں۔ بہت سے لوگ جو کانگریس کی تحریک سے جب تک اس میں شریک ہونا خطرناک تھا، دور ہی دور رہتے تھے اب آمو جو رہتے ہوئے اور انھیں بڑی اہمیت حاصل ہو گئی۔

گورنمنٹ نے کانگریس کو خلاف قانون قرار دینے کا حکم منسوخ کر دیا اور وہ ایک جائز انجمن بن گئی۔ مگر اس کی بہت سی ملحقہ اور ماتحت جماعتیں مثلاً سیوا دل، کسان سبھا میں اور تعلیمی ادارے اور نوجوان سبھا میں جن میں بچوں کی ایک انجمن بھی شامل تھی، بدستور خلاف قانون تھیں، خصوصاً خدائی خدمت گار، جو سرحد کے سرخ پوش کہلاتے تھے، اب تک قانون کے باغی سمجھے جاتے تھے۔ یہ انجمن ۱۹۳۷ء میں باقاعدہ کانگریس میں شامل کی جا چکی تھی اور صوبہ سرحد کی کانگریس کی شاخ قرار دی گئی تھی۔ یعنی باوجود اس کے کہ کانگریس نے علی احتجاج بالکل ترک کر دیا اور آئینی طریقوں کی طرف لوٹ آئی، حکومت نے وہ تمام خاص قانون جو سول نا فرمانی کو روکنے کے لئے بنے تھے اسی طرح قائم رکھے بلکہ کانگریس کی اہم ماتحت جماعتوں کو خلاف قانون رہنے دیا۔ کسانوں اور مزدوروں کی انجمنوں کو دباؤ کا خاص اہتمام کیا گیا اور دھمپ

بات یہ تھی کہ بڑے بڑے حکام نے زمینداروں کے پاس جا کر تاکید کی کہ تم اپنی تنظیم کرو۔ زمینداروں کی انجمنوں کے لئے تمام سہولتیں ہم پہنچانی لگئیں چنانچہ صوبہ متحدہ کی دو بڑی انجمنوں کا چندہ سرکاری طور پر مال گزاری کے ساتھ وصول کیا جاتا ہے۔

پھر تو میں ہندوؤں اور مسلمانوں کی فرقہ وارانہ انجمنوں کو ہمیشہ سے ناپسند کرتا ہوں مگر ایک واقعے کی وجہ سے خاص طور پر مجھے ہندو مہاسبھا سے سخت رنج پہنچا۔ اس کے ایک سکریٹری نے یہ غصہ کیا کہ بغیر کسی تعلق کے اس حکم کی تائید کر ڈالی جو سرحد کی سرخ پوش جماعت کو خلاف قانون قرار دینے کے لئے جاری کیا گیا تھا اور حکومت کو اس فعل پر شاباشی دی۔ مجھے سخت حیرت تھی کہ لوگوں سے ان سے معمولی مدنی حقوق چھیننے کی حمایت کی جارہی ہے اور وہ بھی اس وقت جب کوئی جارحانہ تحریک موجود نہیں ہے۔ اصول کے سوال کو چھوڑ کر دیکھا جائے تب بھی ہر شخص جانتا تھا کہ ان سرحد والوں نے تین سال کی کشمکش میں کمال کر دکھایا اور ان کا لیڈر خان عبدالغفار خاں جس کا ساہبادر اور کھڑا آدمی ہندوستان میں مشکل سے نکلے گا، اب تک جیل میں ہے جہاں وہ بغیر عدالتی تحقیقات کے شاہی قیدی کی حیثیت سے بھیجا گیا تھا میرے نزدیک فرقہ وارانہ تعصب کی اس سے بدتر مثال نہیں ہو سکتی اور مجھے توقع تھی کہ ہندو مہاسبھا کے بڑے بڑے لیڈر فوراً اپنے رفیق کار کی اس رائے سے بے تعلق ہونے کا اعلان کریں گے۔ مگر جہاں تک مجھے معلوم ہوا ان میں سے کسی نے اس معاملے کے متعلق ایک لفظ بھی نہیں کہا۔

ہندو مہاسبھا کے سکریٹری کے اس بیان سے مجھے سخت پریشانی تھی۔ یہ بجائے خود بہت بُری چیز تھی مگر میرے لئے اس وجہ سے اور زیادہ تکلیف وہ تھی کہ میں اسے ملک کی موجودہ حالت کا ایک نمونہ سمجھتا تھا۔ اس دن سہ پہر کو گرمی سے نڈھال ہو کر سو گیا تو ایک عجیب خواب نظر آیا میں نے دیکھا کہ خان عبدالغفار خاں پر

لوگ ہر طرف سے حملہ کر رہے ہیں اور میں ان کو بچانے کے لئے لڑ رہا ہوں۔ انکھ کھلی تو طبیعت بہت پست اور اداس تھی اور سارا تکیہ آنسوؤں سے بھیگا ہوا تھا۔ اس پر مجھے تعجب ہوا اس لئے کہ جاگئے میں کبھی میرے جذبات کا جوش اس طرح ظاہر نہیں ہوا کرتا۔

بات یہ ہے کہ ان دنوں میرے اعصاب بہت ہی کمزور ہو گئے تھے۔ سوتے میں بے چینی رہتی تھی، جو میرے لئے غیر معمولی چیز تھی اور طرح طرح کے بھیاں بک خواب نظر آتے تھے۔ بعض وقت میں نیند میں چبچا اٹھتا تھا۔ ایک بار شاید بہت زور کی چیخ بھل گئی۔ اس لئے کہ جب میں چونکا تو دیکھا کہ دوپہرے والے میرے شور و غل سے پریشان میرے پاس کھڑے ہیں۔ میں نے خواب میں یہ دیکھا تھا کہ کوئی میرا گلا گھونٹ رہا ہے۔

اسی زمانے میں کانگریس کی ورکنگ کمیٹی کے ایک ریزولیوشن سے بھی مجھے تکلیف ہوئی۔ اس ریزولیوشن کے پاس کرنے کی وجہ یہ بتائی گئی تھی کہ ذاتی املاک کی مضبوطی اور طبقوں کی جنگ کی ضرورت کے متعلق بہت سی غلط باتیں مشہور کی جا رہی ہیں۔ اور اس میں کانگریس والوں کو یہ یاد دلایا گیا تھا کہ کراچی کے ریزولیوشن میں ”نہ تو بغیر معقول وجہ اور مناسب معاوضے کے ذاتی املاک کی مضبوطی کی تجویز ہے اور نہ طبقوں کی جنگ کی تائید۔“ ورکنگ کمیٹی کی رائے میں املاک کی مضبوطی اور طبقوں کی جنگ، کانگریس کے عقیدہ عدم تشدد کے منافی ہے۔ اس ریزولیوشن کے الفاظ مبہم تھے اور اس سے ظاہر ہوتا تھا کہ اس کے ترتیب دینے والے طبقوں کی جنگ کا مفہوم پوری طرح نہیں سمجھتے تھے۔ اس کی زورصریح طور پر کانگریس سوشلسٹ پارٹی پر تھی جو نئی نئی قائم ہوئی تھی۔ سچ پوچھئے تو اس جماعت کے کسی ذمہ دار رکن نے مضبوطی کا ذکر نہ کیا تھا۔ ہاں یہ بہت لوگوں نے کہا تھا کہ طبقوں کی جنگ اس وقت بھی موجود ہے۔ ورکنگ کمیٹی کے ریزولیوشن میں یہ اشارہ پایا جاتا تھا کہ کوئی شخص طبقوں کی نزاع کا قائل ہو، کانگریس کا معمولی ممبر بھی نہیں ہو سکتا۔ کانگریس پر کبھی یہ الزام نہیں

لگایا گیا تھا کہ اس نے اشتراکیت اختیار کر لی ہے یا وہ ذاتی املاک کے خلاف ہے، البتہ اس کے بعض ممبر یہ خیالات رکھتے تھے۔ اب معلوم ہوا کہ ان لوگوں کو اس ہمہ گیر قومی انجمن کے معمولی ممبروں کی صف میں بھی جگہ نہیں مل سکتی۔

یہ بات کئی بار کہی جا چکی تھی کہ کانگریس راجا سے لے کر پرجا تک قوم کے ہر طبقے اور ہر جماعت کی نمائندگی کرتی ہے۔ قومی تحریکیں اکثر یہ دعویٰ کرتی ہیں جس کے معنی غالباً یہ ہوتے ہیں کہ وہ بڑی اکثریت کی نمائندہ ہیں اور ان کی پالیسی سب کے فائدے کے لئے ہے مگر ظاہر ہے کہ یہ دعوئے صحیح نہیں اس لئے کہ کوئی سیاسی انجمن متضاد اغراض رکھنے والے طبقوں کی نمائندہ نہیں ہو سکتی اور اگر ہونا چاہے گی تو وہ ایک بے شکل، بے رنگ اور بے معنی جماعت بن کر رہ جائے گی۔ کانگریس یا تو ایک سیاسی پارٹی ہو جو سیاسی قوت حاصل کرنے اور اسے قوم کے فائدے کے لئے استعمال کرنے کا ایک واضح (یا حدنہلا) مقصد اور اصول رکھتی ہے یا محض ایک رفاہ عام کی انجمن ہے جو اپنے کوئی خاص خیالات نہیں رکھتی بلکہ ہر شخص کا بھلا چاہتی ہے۔ اگر وہ سیاسی پارٹی ہے تو وہ صرف انھیں لوگوں کی نمائندہ کہلائے گی جو مجموعی طور پر اس کے مقصد اور اصول سے اتفاق رکھتے ہیں جو اس مقصد کے مخالف ہیں۔ وہ اس کے نزدیک قوم کے بغواہ سلاج کے مخالف اور رجعت پسند قرار پائیں گے اور ان کے اثر کو روکنا یا توڑنا اس کے اصول کی کامیابی کے لئے ضروری سمجھا جائے گا۔

کانگریس کی تحریک شہنشاہی کے خلاف اٹھی ہے اور اسے سلاج کی باہمی نزاع سے تعلق نہیں ہے اس لئے اس کا دائرہ بہت وسیع ہے اور اس میں بہت سے لوگوں کے اتفاق رائے کی گنجائش ہے۔ اسی لئے اسے ہندوستانیوں کی بہت بڑی اکثریت کی نمائندگی کم و بیش حد تک حاصل ہو گئی ہے اور اس میں مختلف خیالات کی جماعتیں شریک ہو گئیں جو صرف ایک چیز میں یعنی شہنشاہی کی مخالفت میں متحد تھیں اور ان کی

اس مخالفت میں بھی درجوں کا فرق تھا وہ لوگ جو ہنشاہی کی مخالفت کے بنیادی مسئلے میں کانگریس کے ہم رائے نہیں تھے اس سے الگ ہو گئے اور کم و بیش برطانوی حکومت کا ساتھ دینے لگے۔ غرض کانگریس کو جماعتوں کی متحدہ انجمن بن گئی۔ جن میں تھوڑا تھوڑا فرق تھا مگر سب کی سب ایک مشترک مقصد اور گاندھی جی کی پابقت دار شخصیت کے رشتے میں مربوط تھیں۔

بعد میں ورکنگ کمیٹی نے طبقوں کی جنگ کے متعلق اپنے ریزولیشن کی تادیل کی کوشش کی۔ اس ریزولیشن کے الفاظ کی یا اس اصول کی جو اس میں بیان کیا گیا تھا اس قدر اہمیت نہیں تھی جتنی اس بات کی کہ اس سے ظاہر ہوتا تھا کہ کانگریس کی پالیسی کس رخ جارہی ہے۔ بالکل کھلی ہوئی بات تھی کہ یہ ریزولیشن کانگریس کی نئی کونسل پارٹی کے اثر سے پاس ہوا ہے جو سہیلی کے آئندہ انتخابات میں سرمایہ داروں کی مدد حاصل کرنا چاہتی تھی۔ ان کے کہنے سے کانگریس رفتہ رفتہ جیت پسندی کی طرف سرکتی جاتی تھی اور ملک کے اعتدال پسندوں اور قدامت پسندوں کو پرچلنے کی فکر کر رہی تھی۔ یہاں تک کہ جو لوگ پہلے کانگریس کے دشمن تھے اور نافرمانی کے زمانے میں حکومت کا ساتھ دے چکے تھے ان سے بھی میٹھی میٹھی باتیں ہو رہی تھیں۔ شور مچانے والے اور نکتہ چینی کرنے والے انتہا پسندوں کی پارٹی اس تالیف قلوب میں سدراہ سمجھی جاتی تھی۔ ورکنگ کمیٹی کے ریزولیشن اور کئی حضرات کے شخصی بیانات سے یہ بات بالکل واضح ہو گئی تھی کہ کانگریس کے ارباب اختیار انتہا پسندوں کے اعتراضات کی وجہ سے اپنی راہ سے ہٹنے والے نہیں اور اگر یہ شرارت سے باز نہ آئے تو سزا پائیں گے اور کانگریس سے نکال دئے جائیں گے۔

کانگریس کے لیڈروں میں گاندھی جی کے علاوہ اور بھی بہت سے مشہور

بزدل تھے جنہوں نے قومی آزادی کی جنگ میں بڑے بڑے کارنامے دکھائے تھے اور اپنی دیانت داری اور بہادری کی وجہ سے سارے ملک میں عزت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، مگر نئی پالیسی کی وجہ سے کانگریس کی دوسری بلکہ پہلی صف میں بعض ایسے لوگ پہنچ گئے جو کسی طرح اصول پرست نہیں کہے جاسکتے تھے۔ یوں تو کانگریس کے حلقوں میں اب بھی اصول پرستوں کی بہت بڑی تعداد موجود تھی مگر اب مطلب پرستوں کے لئے اس میں داخل ہونا اتنا سہل ہو گیا جتنا پہلے کبھی نہیں تھا۔ گاندھی جی کی پراسرار شخصیت کے علاوہ جو سب پر بھائی ہوئی تھی، کانگریس کے دو رخ نظر آتے تھے ایک تو خالص سیاسی رخ جس نے ایک خفیہ شورے کی شکل اختیار کر لی تھی (یعنی چند آدمی مل کر ہر معاملے کا فیصلہ کر لیتے تھے اور اسے کانگریس سے منوالیتے تھے) اور دوسرا مذہبی رخ جس میں ایک پرارتھنا منڈلی کی شان تھی اور نہ دتھوئے اور رقت قلب کا جوش تھا۔

حکومت کے یہاں فتح کے شادیاں نہ بچ رہے تھے کیونکہ اس کے خیال میں نافرمانی کی تحریک اور اس کی شاخوں کو کچلنے کی پالیسی پوری طرح کامیاب ہو گئی تھی آپریشن بہ خیر و خوبی ہو گیا تھا۔ مریض مرنے لگا تھا۔ اس سے فی الحال بحث نہیں تھی اگرچہ کانگریس اس وقت کسی حد تک ہموار ہو گئی تھی مگر حکومت نے تھوڑی بہت تبدیلی کے ساتھ اپنی وہی پالیسی جاری رکھی۔ اسے معلوم تھا کہ جب تک اصل مسئلہ طے نہ ہو قومی پالیسی میں اس طرح کے تغیرات محض عارضی ہیں اور اگر ذرا ڈھیل دی گئی تو یہ آگ پھر بجڑک اٹھے گی۔ شاید اس کے ذہن میں یہ بھی تھا کہ کانگریس کے یا کسانوں اور مزدوروں کی جماعت کے انتہا پسندوں پر سختی کرنے سے ان کانگریسی لیڈروں کو کچھ زیادہ شکایت نہیں ہوگی جو احتیاط کی راہ پر چل رہے ہیں۔

میرے خیالات دہرہ و دن جیل میں کچھ اسی قسم کے تھے۔ سچی بات یہ ہے

کہ میں دور ہونے کی وجہ سے واقعات کی رفتار کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتا تھا۔ علی پور میں تو مجھے کسی بات کی خبر ہی نہیں ہوتی تھی۔ دہرہ دون میں حکومت کا تجویز کیا ہوا اخبار دیکھنے کو ملتا تھا جس میں خبریں ایک خاص رنگ میں پیش کی جاتی تھیں اور کبھی کبھی بالکل ایک طرف ہوتی تھیں۔ اگر مجھے اپنے ان ساتھیوں سے جھیل کے باہر تھے ملنے کا اور واقعات کو غور سے دیکھنے کا موقع نصیب ہوتا تو شاید میری رائے تھوڑی بہت بدل جاتی۔

حال کے تصور سے مجھے تکلیف ہوتی تھی اس لئے میں ماضی کا تصور کرنے لگا اور یہ

سوچنے لگا کہ جب سے میں نے قومی معاملات میں حصہ لینا شروع کیا ہندوستان میں سیاسی واقعات کی کیا رفتار رہی ہے اور ہم نے جو کچھ اب تک کیا اس میں کوئی بات بجا تھی اور کوئی بے جا تھی؟ میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں جو کچھ سوچتا ہوں اسے لکھ ڈالوں تو میرے خیالات زیادہ با ترتیب اور مفید ہوں گے اور ایک معین کام میں لگ جانے سے مجھے اس پریشانی اور اُداسی سے بھی نجات مل جائے گی چنانچہ جون ۱۹۴۷ء میں، میں نے دہرہ دون جیل کے اندر یہ **آپ بیتی** لکھنی شروع کی اور پچھلے آٹھ مہینے برابر یہ کرتا رہا کہ جب کبھی لہر آگئی بیٹھ کر اسے لکھ ڈالا۔ بیچ میں کئی ایسے وقفے آئے کہ لکھنے کو جی نہیں چاہا۔ ان میں سے تین وقفے تین تین مہینے کے تھے مگر کسی نہ کسی طرح یہ کام چلتا ہی رہا یہاں تک کہ اب خاتمے پر آپہنچا ہے۔ اس کا بڑا حصہ میں نے غیر معمولی پریشانی کے زمانے میں لکھا ہے جب میرے دل پر رنج اور اُداسی چھائی ہوئی تھی۔ شاید اس کی جھلک اس کتاب میں بھی آگئی ہے مگر اس کے لکھنے ہی سے مجھے ان پریشانیوں سے نجات ملی۔ لکھتے وقت میں نے پڑھنے والوں کو پیش نظر نہیں رکھا تھا۔ میرا خطاب اپنے دل سے تھا۔ میں آپ ہی سوال کرتا تھا اور آپ ہی جواب دیتا تھا جس پر مجھے بعض اوقات ہنسی بھی آجاتی تھی۔ میں چاہتا تھا کہ جہاں تک ممکن ہو جذبات سے الگ ہو کر بے لاگ طریقے سے غور کروں اور میں

سمجھتا تھا کہ ماضی کے اس جائزے سے مجھے اس میں مدو ملے گی۔

جولائی کے آخر میں کملا کی طبیعت بگڑنے لگی اور چند روز میں حالت نازک ہو گئی۔
 ۱۱ اگست کو بیکایک مجھے دسروہ دون جیل سے رخصت ہونے کا حکم دیا گیا اور اسی روز رات کو
 میں پولس کی حراست میں الہ آباد روانہ کر دیا گیا۔ دوسرے دن تک شام کو ہم الہ آباد کے
 پریگ اسٹیشن پر پہنچے اور وہاں مجھے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے یہ اطلاع دی کہ تم اپنی بیوی کی عیادت
 کے لئے عارضی طور پر رہائے جاتے ہو۔ اس دن میری گرفتاری کو پورے چھ مہینے ہو گئے تھے۔

(۶۵)

گیارہ دن

تلوار اپنے نیام کو گھس ڈالتی ہے
اور روح جسم کو بیت کر کے دی ہے

(بائمن)

میری رہائی عارضی تھی۔ مجھ سے یہ کہا گیا تھا کہ مجھے دو ایک روز کے لئے یا اتنی مدت کے لئے جینی ڈاکٹر اشد ضروری سمجھیں آزادی دی جاتی ہے۔ اس بے اطمینانی کی حالت میں ہم کوئی کام کرنا ناممکن تھا۔ اگر مبیعا مقرر ہوتی تو مجھے ایک اندازہ ہو جاتا ادنیٰ اس کے لحاظ سے اپنے اوقات کا تعین کرتا۔ اب تو ہر وقت یہ خیال رہتا تھا کہ نہ جانے کب دوبارہ جیل بھیج دیا جاؤں۔

یہ تبدیلی یکایک ہوئی اور میں اس کے لئے بالکل تیار نہیں تھا۔ دم بھر میں قید تنہائی سے نکل کر گھرے گھر میں پہنچ گیا جہاں ڈاکٹروں، نرسوں اور عزیزوں کا مجمع تھا۔ میری لڑکی آندا بھی شانتی تحنین سے آگئی تھی۔ دوست احباب کھلا کی عیادت کے لئے برابر چلے آ رہے تھے۔ رہتے پہننے کا ڈھنگ بالکل بدل گیا تھا۔ گھر کی آسائشیں میرے تھیں، اچھا کھانا مل رہا تھا۔ میرے دل میں طرح طرح کے خیالات کا ہجوم تھا مگر کھلا کی علالت کی فکر سب پر غالب تھی۔

وہ نحیف و ذرا بستر پر پڑی تھی اور معلوم ہوتا تھا کہ یہ کھانا نہیں کھلا کی پرچائیں ہیں۔ اس میں مرض سے متاثر کرنے کی طاقت نہیں تھی اور اس کی جدائی کا خیال میرے لئے سوانح لوح بن گیا تھا۔ ہماری شادی کو ساڑھے اٹھارہ برس گزر چکے تھے۔ وہ دن اور اس کے

بعد کا زمانہ میری آنکھوں میں پھر رہا تھا۔ شادی کے وقت میں چھپتیں برس کا تھا اور وہ کوئی سترہ برس کی دہلی تہلی بھولی بھالی لڑکی۔ ہم دونوں کی عمریں بہت فرق تھا مگر اس سے بھی زیادہ فرق ہمارے خیالات میں تھا اس لئے کہ میں اس سے زیادہ پختہ کار تھا مگر اس عقل دنیاوی کے دکھاوے کے باوجود مجھ میں بہت لڑکپن تھا اور مجھے یہ احساس نہ تھا کہ اس نازک حساس لڑکی کے نفس کی کلی کھل کر پھول بن رہی ہے اور اس کی پرداخت بڑی نرمی اور احتیاط سے ہونی چاہیے ہیں ایک دوسرے سے محبت تھی اس لئے آپس میں اچھی طرح بندھ رہی تھی مگر ہمارے خیالات کی بنیادیں الگ الگ تھیں اور ان میں میل نہ تھا۔ اس اختلاف کی وجہ سے ان بن رہی تھی اور چھوٹی چھوٹی باتوں پر جھگڑے ہو جایا کرتے تھے۔ مگر یہ بچپن کے قصے زیادہ طول نہیں کہنیتے تھے اور ہم لڑ بھڑ کر پھر ایک ہو جاتے تھے۔ دونوں تیز مزاج اور حساس طبیعت کے تھے اور بچوں کی طرح اپنی آن پر جان دیتے تھے پھر بھی ہماری محبت بڑھتی گئی اگرچہ خیالات کا اختلاف بہت آہستہ آہستہ کم ہوا ہماری شادی کے ۲۱ مہینے بعد ہماری اکلوتی لڑکی اندام پیدا ہوئی۔

جن دنوں ہماری شادی ہوئی قریب قریب اسی زمانے میں ہندوستان کی سیاست نیا رنگ بدل رہی تھی اور میرا انہماک اس میں بڑھتا جاتا تھا۔ یہ یوم رول کا دور تھا اور تھوڑے ہی دن بعد پنجاب میں لادشلا لا اور اسی کے ساتھ ترک موالات شروع ہو گیا اور میں روز بروز قومی کاموں کے چکر میں پڑ گیا۔ مجھے ان چیزوں سے اتنا شغف ہو گیا کہ بالکل غیر شعوری طور پر میں اس کی طرف سے قریب قریب غافل ہو گیا اور اسے اس کے حال پر چھوڑ دیا حالانکہ یہی زمانہ تھا جب اسے میری مدد کی بہت ضرورت تھی۔ اس سے مجھے جو محبت تھی وہ قائم رہی بلکہ اور بڑھ گئی اور مجھے بڑا اطمینان رہتا تھا کہ وہ میری تسلی کے لئے موجود ہے۔ مجھے تو اس سے تعویث پہنچی تھی مگر اسے میری بے پردائی سے ضرور صدمہ پہنچتا ہو گا۔ وہ اس طبیعت کی تھی کہ اگر میں اس کے ساتھ بدسلوکی کرتا تو شاید اسے اتنی تکلیف نہ ہوتی جتنی اس غفلت اور کم التفاتی سے ہوئی ہوگی۔

اس کے بعد اس پر رہ رہ کر بیماری کے حملے ہونے لگے اور میں برسوں جیل میں رہنے لگا۔ اس عرصے میں ہم دونوں کا ملنا بس کبھی کبھی جیل کے دروازے پر ہو جاتا تھا۔ رسول نا فرمانی کی تحریک کے زمانے میں وہ ہماری فوج کی صف اول میں پہنچ گئی اور جب اسے قید کی سزا ملی تو وہ بہت خوش ہوئی۔ ہم دونوں ایک دوسرے سے قریب تر ہو گئے۔ ہم ملاقات کی مختصر گھڑیوں کو جو مدتوں کے بعد نصیب ہوتی تھیں ایک بیش بہا دولت سمجھتے تھے اور فرقت کے دن گن گن کر کاٹتے تھے۔ ہم ایک دوسرے کی صحبت سے کبھی سیر نہیں ہوتے تھے کیونکہ ہماری مختصر ملاقاتوں میں ہمیشہ ایک جدت اور نازکی ہوتی تھی۔ ہم پر ایک دوسرے کی سیرت کے نئے نئے پہلوؤں کا انکشاف ہوتا تھا اگرچہ بعض اوقات ہمیں نئے پہلو پسند نہیں آتے تھے۔ ہماری ان جوانی کی نا اتفاقیوں میں بچپن کے بھگڑاؤں کا رنگ ہوتا تھا۔

اٹھارہ برس کی ازدواجی زندگی کے بعد بھی اس کی صورت پر وہی لڑکپن اور کنوارپن کی کیفیت تھی۔ وہ روڑھاہن جو بیاہی عورتوں میں ہوتا ہے نام کو بھی نہ تھا۔ معلوم ہوتا تھا کہ یہ ایک دلہن ہے جو ابھی سیاہ کر آئی ہے۔ بڑی بہت بدل گیا تھا اور گواہی عمر کے اعتبار سے خاصا چاقی چوبند تھا اور لوگ کہتے تھے کہ مجھ میں اب تک لڑکپن کی بعض خصوصیتیں موجود ہیں۔ میرا چہرہ میری عمر کا راز افاش کر دیتا تھا میرے سر کے بال کچھ اڑ گئے تھے اور چونچ رہے تھے وہ سفید ہو گئے تھے۔ میرے چہرے پر بھجریاں اور آنکھوں کے گرد سیاہ حلقے پڑ گئے تھے۔ پچھلے چار برس کی مصیبتیں اور پریشانیاں اپنے نقش میرے چہرے پر چھوڑ گئی تھیں۔ ان دنوں اکثر ایسا ہوا کہ مکملہ اور میں کسی مقام پر گئے تو لوگوں نے اسے میری لڑکی سمجھا اور مجھے بڑی خفت اٹھانی پڑی۔ وہ اور اندرا بہنیں معلوم ہوتی تھیں۔

ازدواجی زندگی کے اٹھارہ برس! کہنے کو تو یہ اٹھارہ برس تھے مگر ان میں سے نہ جانے کتنے میں نے جیل خانے میں اور مکملہ نے اسپتالوں اور صحت گاہوں میں گزارے تھے اور اب پھر میں جیل میں سزا کاٹ رہا تھا اور صرف چند روز کے لئے چھوٹ کر آیا تھا اور وہ بیماری کے

بچے میں تڑپ رہی تھی میں کسی قدر خفا تھا کہ وہ اپنی صحت کی پروا نہیں کرتی۔ مگر میں اسے کس طرح الزام دے سکتا تھا۔ اس کی سن چلی طبیعت اس پر کڑھتی تھی کہ وہ بیماری سے بے بس ہے اور قومی جنگ میں پوری طرح شریک نہیں ہو سکتی۔ وہ عجیب دغدغے میں رہتی تھی، نہ تو کام کی طرف پوری توجہ کر سکتی تھی اور نہ علاج کی طرف۔

• میں اپنے دل میں کہتا تھا کیا جج جج وہ ایسے وقت میں جب مجھے اس کی سب سے زیادہ ضرورت ہے مجھ سے منہ موڑ کر چلی جائے گی؟ ابھی تو ہم نے ایک دوسرے کو پہچانا اور سمجھنا شروع کیا ہے۔ سچ پوچھتے تو اب ہماری ازدواجی زندگی کا آغاز ہو رہا ہے۔ ایک دوسرے کا بڑا سہارا ہے اور بہت سے کام ساتھ ساتھ کرنے ہیں۔

بیخیالات دل میں لئے ہوئے میں ہر روز ہر وقت اس کی حالت کو دیکھا کرتا تھا۔ میرے رفیق اور دوست مجھ سے ملنے کو آتے تھے۔ وہ مجھے بہت سے واقعات سنایا کرتے تھے جن کی مجھے خبر نہیں تھی۔ وہ موجودہ سیاسی مسائل پر بحث کرتے تھے اور مجھ سے طرح طرح کے سوال کرتے تھے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ انھیں کیا جواب دوں میرے لئے اپنے خیال کو کملا کی بیماری سے ہٹانا آسان نہیں تھا اور جیل میں اتنے عرصے تک واقعات سے الگ اور دور رہنے کے بعد میں کیا ایک ایسے مسائل کو حل نہیں کر سکتا تھا جو مخصوص حالات سے تعلق رکھتے تھے۔ ایک مدت کے تجربے سے مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ جیل میں جو محدود اطلاعات ملتی ہیں ان کی بنا پر صورت حال کا صحیح اندازہ کرنا ممکن نہیں ہے۔ صحیح رائے قائم کرنے کے لئے لوگوں سے ملنا ضروری تھا۔ اگر بغیر اس کے کوئی رائے ظاہر کی جاتی تو وہ اصلیت سے دور ہوتی۔ یہ گاندھی جی اور پالکے کا انگریسی رفیقوں کے ساتھ بے انصافی ہوتی اگر میں ان سے ملنے اچھے بحث کرنے سے پہلے کانگریس کی پالیسی کے متعلق کوئی قطعی بات کہہ دیتا۔ مجھے بہت سی کاروائیوں پر سخت اعتراض تھا مگر میرے ذہن میں کوئی عملی تجاویز نہیں تھیں۔ مجھے اس وقت جیل سے چھوٹنے کی مطلق توقع نہیں تھی اس لئے میں نے ان چیزوں پر اس پہلو سے غور بھی نہیں کیا تھا۔

پھر مجھے یہ خیال بھی تھا کہ جب حکومت نے اتنی عنایت کی کہ مجھے اپنی بیوی کے پاس پہنچنے کی اجازت دے دی تو یہ بڑی نامناسب بات ہے کہ میں اس سے فائدہ اٹھا کر سیاسی کام کروں میں نے کوئی وعدہ نہیں کیا تھا کہ میں اس قسم کے کام نہیں کروں گا پھر بھی یہ خیال مجھے روکتا تھا۔

میں عام ہدایات شائع کرنے سے بھی احتراز کرتا رہا البتہ بعض غلط افواہوں کے بارے میں ضرور کی۔ بچ کی گفتگو میں بھی میں صاف صاف کسی پالیسی کی تائید نہیں کرتا تھا البتہ کچھ واقعات پر دل کھول کر تنقید کیا کرتا تھا کانگریس سوشلسٹ پارٹی ابھی حال ہی میں قائم ہوئی تھی اور میرے بہت سے گہرے رفیق اس سے تعلق رکھتے تھے۔ اس معلومات کی بنا پر مجھے اس کے متعلق حامل ہوئیں مجھے اس کی عام پالیسی سے اتفاق تھا مگر یہ ایک عجیب قسم کی پیچیدگی جماعت تھی اور اگر میں بالکل آزاد ہوتا تب بھی اس میں شریک ہونے میں تامل سے کام لیتا بقایا سیاسی معاملات میں مجھے کچھ وقت صرف کرنا پڑا اس لئے کہ اور مقامات کی طرح یہاں بھی لوکل کانگریس کمیٹی کے انتخابات میں سخت کشیدگی پیدا ہو گئی تھی۔ کوئی اصولی اختلاف نہیں تھا صرف ذاتیات کا معاملہ تھا مجھ سے درخواست کی گئی کہ میں ان جھگڑوں کو چکانے میں مدد دوں۔

میں ان معاملات میں نہیں پڑنا چاہتا تھا اور نہ مجھے اتنی فرصت تھی۔ اس کے باوجود مجھے بعض ایسی باتیں معلوم ہوئیں جن سے سخت صدمہ ہوا تعجب کی بات تھی کہ کانگریس کے مقامی انتخابات کے معاملے میں لوگوں میں اس قدر جوش کیونکر پیدا ہو گیا۔ ان میں سب سے پیش پیش وہ حضرات تھے جو لڑائی کے زمانے میں مختلف قسم کے ذاتی عذروں کی وجہ سے الگ ہو گئے تھے۔ سول نافرمانی کے ختم ہوتے ہی یہ عذر رفع ہو گئے اور یہ حضرات پر دے سے باہر نکل کر آپس میں باز آری لوگوں کی طرح لڑنے لگے۔ یہ دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ حریفوں کو بچاؤ کھانے کے جوش نے انھیں اس قدر اندھا کر دیا تھا کہ معمولی تہذیب کی حد سے بھی گزر گئے تھے۔ مجھے اس بات سے اور بھی زیادہ صدمہ ہوا کہ کھلائے نام بلکہ اس کی بیماری سے بھی ان انتخابات میں

ناجائز فائدہ اٹھایا گیا۔

جن وسیع تر مسائل پر گفتگو ہوتی تھی ان میں اسمبلی کے آئندہ انتخابات میں کانگریس کی شرکت کا مسئلہ بھی تھا۔ بہت سے نوجوان اس فیصلے کے مخالف تھے کیونکہ وہ اس کے معنی یہ سمجھتے تھے کہ کانگریس کو نسل کے کام اور مصالحت کے چکر میں پڑ جائے گی مگر وہ کوئی اور معقول تجویز پیش کرنے سے قاصر تھے۔ تعجب ہے کہ ان حضرات میں سے جہاں اعلیٰ اصولوں کی بنا پر کونسل کی شرکت کے مخالف تھے بعض کو انتخاب میں دوسری انجمنوں کے حصہ لینے پر کوئی اعتراض نہیں تھا۔ ان کا منشا یہ معلوم ہوتا تھا کہ فرقہ پرور جماعتوں کے لئے میدان خالی چھوڑ دیا جائے۔

مجھے ان نامعقول جھگڑوں سے اور اس ناپاک سیاست سے جوالہ آباد میں پیدا ہو رہی تھی کراہت آتی تھی۔ میں ان سے اور اپنے شہر سے بیزار تھا۔ میری سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ جب وہ وقت آئے گا کہ میں ان معاملات کی طرف توجہ کروں تو میں اس فضا میں کیا کر سکوں گا۔

میں نے گاندھی جی کو ایک خط لکھا جس میں کملا کی حالت کا ذکر تھا۔ چونکہ میں سمجھتا تھا کہ بہت جلد جیل بھیج دیا جاؤں گا اور مجھے پھر خط لکھنے کا موقع نہیں ملے گا اس لئے میں نے انھیں ان خیالات اور جذبات سے بھی آگاہ کر دیا جو اس وقت میرے دل میں تھے۔ حال کے واقعات سے مجھے سخت بالرسی اور صدمہ ہوا تھا اور میرے خط میں کچھ تھوڑی سی جھلک اس کی بھی تھی۔ جس نے خود کوئی تجویز پیش نہیں کی کہ کیا کرنا چاہیئے اور کیا نہیں کرنا چاہیئے بلکہ صرف گزرے ہوئے واقعات کے متعلق اپنی رائے ظاہر کر دی یہ خط جذبات کے جوش سے بھر ہوا تھا اور مجھے بعد میں معلوم ہوا کہ گاندھی جی کو اس سے بڑی تکلیف ہوئی۔

دن گذرتے جاتے تھے اور میں منتظر تھا کہ جیل خانے سے طلبی یا حکومت کے

پاس سے کوئی اور اطلاع آئے۔ وقتاً فوقتاً مجھے یہ اطلاع ملتی رہتی تھی کہ مزید احکام، کل پرسوں تک جاری ہو جائیں گے۔ اس اثنا میں ڈاکٹروں کو یہ ہدایت تھی کہ میری بیوی کی صحت کی روزانہ رپورٹ حکومت کو بھیجتے رہیں۔ میرے آنے کے بعد کملاً کو کچھ خفیف مبالغہ ہو ا تھا۔

یہ عام خیال تھا اور اس میں وہ حضرات بھی شریک تھے جو عموماً حکومت کے محرم راز رہا کرتے ہیں کہ میں بالکل چھوڑ دیا جاتا مگر دو باتوں کی وجہ سے نہیں چھوڑا گیا۔ ایک یہ کہ اکتوبر میں کانگریس کا پورا جلسہ بھی میں ہونے والا تھا دوسرے یہ کہ اسمبلی کے انتخابات نومبر میں شروع ہونے کو تھے۔ اگر میں جیل کے باہر ہوتا تو ان موقعوں پر شورش پیدا کرتا اس لئے اغلب یہ تھا کہ میں پھر تین مہینے کے لئے جیل بھیج دیا جاؤں گا اور اس کے بعد چھوڑ دیا جاؤں گا۔ مگر اس کا بھی امکان تھا کہ شاید واپس نہ بھیجا جاؤں اور جوں جوں دن گزرتے جاتے تھے یہ امکان بظاہر بڑھتا جاتا تھا۔

مجھے جیل سے چھوٹے مگر محال دن تھا یعنی اگست کی تیسیویں تاریخ تھی۔ دفعۃً پولیس کی موٹر کار اکوڑ کی اور ایک پولیس افسر نے مجھ سے آکر کہا کہ آپ کا وقت پورا ہو گیا اور آپ کو نئی واپس چلنا ہے میں اپنے عزیزوں سے نصیحت ہوا اور پولیس کی موٹر میں بیٹھ ہی رہا تھا کہ بیمار ماں ہاتھ پھیلائے میرے پاس دوڑی آئیں۔ ان کے چہرے کی وہ کیفیت میرے دل پر ایک عرصے تک نقش رہی۔

(۶۶)

پھروہی کنج نفس پھروہی صیاد کا گھر

سایہ یکساں بھیلّا ہوا ہوتا ہے گردِ صوب میں رنگ کا اتار چڑھاؤ لازمی ہے۔ اسی طرح رنجِ راحت سے بالکل الگ ہر گراحت میں گونا گوں آلام کی غلش ادا کرکے پوشیدہ ہے۔

(راج ترلنی مترجمہ ر.س. پنڈت)

میں پھر نئی جیل میں واپس آگیا اور اب معلوم ہوتا تھا کہ میری قید نے سرے سے شروع ہوئی ہے۔ میری حالت گیند کی سی ہو گئی تھی جسے اندر سے باہر، باہر سے اندر پھینکتے ہیں۔ جذبات کے مسلسل اتار چڑھاؤ نے میرے نظامِ عصبی کو تہ بالا کر دیا تھا اور ان پیہم تغیرات سے بھگانا سہل نہ تھا۔ مجھے امید تھی کہ اپنی پرانی بارک میں رکھا جاؤں گا۔ اتنے دن پہتے رہتے ہیں اس سے کسی قدر مانوس ہو گیا تھا۔ اس میں میرے برادرِ بنی رنجیت پنڈت کے لگائے ہوئے پھول اب تک موجود تھے اور اس کا برآمدہ بھی کشادہ تھا۔ مگر اب اس نمبر کی بارک میں ایک صاحب شاہی قیدی کی حیثیت سے رہتے تھے جو بغیر عدالتی تحقیقات کے نظر بند کر دئے گئے تھے۔ میرا ان کے ساتھ رہنا مناسب نہیں سمجھا گیا اس لئے مجھے جیل کے ایک ادا حصے میں جگہ دی گئی جہاں ہوا گھٹی ہوئی تھی اور سبزے ادا پھولوں کا نام تک نہ تھا۔

مگر مجھے تو دن اور راتیں کاٹنی تھیں، وہاں دہی یہاں سہی میرا جسم قید میں تھا مگر بہر حال کہیں اور تھا۔ مجھے اندیشہ تھا کہ کھلا کو جو ذرا سا افادہ ہوا ہے وہ میرے دوبارہ گرفتار ہوجانے کے صدمے سے قائم نہیں رہے گا اور یہی ہوا۔ کچھ عرصے تک مجھے ڈاکٹر کی رپورٹ

روزانہ پہنچتی رہی اور وہ بھی بڑے پھیر سے۔ ڈاکٹر پولیس کو ٹیلیفون کرتا تھا پولیس جیل کے دفتر کو اطلاع دیتی تھی اور وہاں سے مجھے خبر ملتی تھی۔ ڈاکٹر دس کا جیل کے عملے سے براہ راست بات چیت کرنا خلاف مصلحت سمجھا جاتا تھا۔ دو ہفتے تک مجھے یہ رپورٹیں، پابندی سے تو نہیں مگر خیر پہنچتی رہیں۔ پھر ان کا سلسلہ بند ہو گیا حالانکہ کملا کی حالت روز بروز خراب ہوتی جاتی تھی۔ پہلے بری خبریں سنکر اور پھر خردوں کے انتظار میں مجھے دن دو بھر اور راتیں پہاڑ ہو گئیں معلوم ہوتا تھا کہ وقت ساکن ہی چلتا بھی ہے تو جیونٹی کی چال سے۔ ایک ایک گھڑی قیامت کی گھڑی تھی۔ مجھے یہ احساس اس شدت کے ساتھ پہلے کبھی نہیں ہوا تھا مجھے یہ توقع تھی کہ میں کوئی دو مہینے میں یعنی مہی کا نگرس کے اجلاس کے بعد رہا کر دیا جاؤں گا مگر یہ دو مہینے دو جگ کے برابر تھے۔

دوبارہ گرفتاری کے پورے ایک مہینے کے بعد میں ایک پولیس افسر کے ساتھ اپنی بیوی سے ملنے کے لئے بھیجا گیا۔ مجھ سے یہ کہا گیا کہ اب سے تھیں ہفتے میں دوبارہ یہاں آنے کی اجازت ملا کرے گی بلکہ وقت بھی مقرر کر دیا گیا۔ چوتھے دن میں انتظار کرتا رہا۔ مگر کوئی لینے نہیں آیا۔ پانچواں، چھٹا، ساتواں دن بھی اسی طرح گزر گیا۔ میری سمجھ میں نہ آیا کہ یہ کیا ستم ظریفی تھی۔

خدا خدا کر کے ستمبر کا مہینہ گزرا۔ یہ تیس دن میری زندگی کے سب سے کٹھن دن تھے۔ بیچ والوں کے ذریعے مجھے تک یہ بات پہنچائی گئی کہ اگر تم بے ضابطہ طور پر وعدہ کر لو کہ قید کی معاوضہ کے ختم ہونے تک سیاست سے الگ ہو گے تو تم کملا کی تیار داری کے لئے رہا کر دے گا۔ میں اس وقت سیاست کے خیال سے کوسوں دور تھا اور گیارہ دن تک باہر رہ کر میں جو سیاسی حالات دیکھے تھے ان کی وجہ سے میرا دل کھٹا ہو گیا تھا۔ مگر وعدہ کرنے کے یہ معنی تھے کہ میں اپنے قول سے، اپنے مقصد سے، اپنے رفیقوں سے، اپنے آپ سے پھر جاؤں چاہے کچھ بھی ہو۔ شرط تو میں ہرگز منظور نہیں کر سکتا تھا۔ ایسا وعدہ کرنا اپنی روح کو ہلاک

کرنے اپنے عقائد کا گلا گھونٹنے سے کم نہ تھا۔ سمجھانے والے سمجھاتے تھے کہ دیکھو کمالا کی حالت بگڑتی جاتی ہے اگر تم اس کے پاس نہ ہو تو شاید اس کی جان بچ جائے۔ کیا تمہیں اپنی آن کمالا کی جان سے زیادہ پیاری ہے؟ اگر صورت حال یہ ہوتی تو واقعی میرے لئے سخت مشکل تھی مگر خوش قسمتی سے مشکل مجھے درپیش نہ تھی میں ابھی طرح جانتا تھا کہ خود کمالا سے ہرگز ہند نہیں کرے گی اور اگر میں نے اس قسم کا وعدہ کر لیا تو اسے صدمہ اور ضرر پہنچے گا۔

شروع الکتوبر میں مجھے اسے دیکھنے کی اجازت ملی۔ وہ تیز بخاریں قریب تریب بے ہوش پڑی تھی۔ اسے یہ آرزو تھی کہ میں اس کے پاس رہوں مگر جب میں رخصت ہونے لگا تو وہ بڑی بہادری سے مسکرائی اور مجھے جھکنے کا اشارہ کیا میں جھک گیا اور اس نے میرے کان میں کہا ”یہ کیا قصہ ہے؟ کیا تم سے کہا جاتا ہے کہ تم حکومت سے کوئی وعدہ کرو؟ دیکھو یہ ہرگز نہ کرنا!“

میری گیارہ دن کی رہائی کے دوران میں یہ طے ہوا تھا کہ کمالا کو ذرا فائدہ ہو تو وہ کسی بہتر مقام پر علاج کے لئے بھیج دی جائے۔ تب سے ہم برابر اس کی طبیعت کے سنبھلنے کا انتظار کر رہے تھے مگر وہ تو اور گرتی جاتی تھی اور اب چھ مہینے کے بعد صاف نظر آ رہا تھا کہ اس کی حالت پہلے سے بدتر ہے۔ اب زیادہ انتظار کرنا فضول تھا اور یہ فیصلہ کر لیا گیا کہ وہ اسی حالت میں بھوالی بھیج دی جائے۔

اس کی روانگی سے ایک دن پہلے میں اسے رخصت کرنے کے لئے لے جایا گیا۔ میں یہ سوچتا تھا کہ دیکھئے اب مجھے اس کی صورت دیکھنا کب نصیب ہوتا ہو اور ہوتا بھی ہو یا نہیں۔ مگر وہ اس روز بہت بکاشت تھی اور مجھے ایک عرصے کے بعد اپنے دل میں کسی تدفین کی جھلک نظر آئی۔

تقریباً تین مہینے بعد میں مئی جیل سے المورے کے ڈسٹرکٹ جیل میں بھیج دیا گیا تاکہ کلاسے قریب رہوں۔ بھوالی رستے میں پڑتا تھا اور میں اپنے پولیس کے ٹرانزٹ کے

ساتھ چند گھنٹے وہاں ٹھہرا۔ مجھے یہ دیکھ کر بہت خوشی ہوئی کہ کلاں کی حالت کسی قدر بہتر تھی اور میں اطمینان سے موٹر سے روانہ ہوا۔ سچ پوچھے تو کلاں سے ملنے سے پہلے ہی پہاڑ کی ہوائ نے میرے دل کو سرت سے معمور کر دیا تھا۔

میں دوبارہ پہاڑ آنے سے بہت خوش تھا۔ ہماری موٹر سڑک کے بیچ خیم کے ساتھ چکر کھاتی چلی جا رہی تھی۔ صبح کی ٹھنڈی ہوا اور پہاڑ کے دلفریب مناظر سے دل کو ایک عجیب فرحت ہوتی تھی۔ ہم اونچے اونچے چلے جاتے تھے اور کھڈ کی گہرائی بڑھتی جاتی تھی۔ رفتہ رفتہ چوٹیاں بادلوں میں چھپ گئیں۔ درخت بالکل بدل گئے۔ ہر طرف پہاڑیاں دیو دار اور صنوبر سے ڈھکی ہوئی نظر آ رہی تھیں۔ کبھی کبھی سڑک کے موڑ سے نکل کر ایک نیا منظر سامنے آ جاتا تھا، پہاڑیوں اور وادیوں کی ایک وسیع فضا اور نیچے کھڈ میں زرد شور سے بہتا ہوا چھوٹا سا چشمہ، اس نظارے سے میرا جی کسی طرح نہیں بھرتا تھا۔ میں اسے نزدیک کی طرح دیکھ رہا تھا اور چاہتا تھا کہ اسے سمیٹ کر حافظے کے خزانے میں بھریں تاکہ جب یہ نظروں سے چھپ جائے تو اس کی یاد سے دل بہلاؤں۔

پہاڑیوں کے پہلو میں چھوٹی چھوٹی جھونپڑیوں کے جھنڈ تھے اور ان کے آس پاس ذرا ذرا سے کھیت جو بڑی محنت سے ڈھلوں زمینوں پر بنائے گئے تھے۔ دور سے یہ چوڑی چوڑی سیریاں معلوم ہوتی تھیں جن کا سلسلہ بعض جگہ وادی کی سطح سے پہاڑ کی چوٹی تک پہنچتا تھا۔ کس قدر شدید شقت سے ان بستیوں کے رہنے والے فطرت سے ذرا سی غذا حاصل کرتے تھے! ایڑی چوٹی کا پسینہ بہا کر وہ بس اتنا پیدا کر پاتے تھے کہ روکھی ہو کھی ہوٹی میسر آجائے۔ ان جتنے ہوئے کھیتوں سے اس کو ہستان میں آبادی کی شان پیدا ہو گئی تھی اور کھری یاد رفتوں سے ڈھکی ہوئی پہاڑیوں کے مقابلے میں یہ عجیب لطف دیتے تھے۔

دن کو یہ نظر بڑا خوشگوار تھا۔ جب سورج ادبھا ہوا اور چڑھتی ہوئی دھوپ نے پہاڑوں میں حرارت اور زندگی پیدا کر دی تو ان کی ہر گیانہ ڈھکی کم ہو گئی اور ان میں انس اور

محبت کی شان نظر آنے لگی مگر شام ہوتے ہی ان کا رنگ کچھ اور ہی ہو جاتا ہے۔ جب رات دیو کی طرح لمبے لمبے قدم اٹھاتی دنیا سے گذرتی ہے اور زندگی وحشی فطرت کے ہاتھ میدان چھوڑ کر سن کے گوشے میں چھپ جاتی ہے تو یہی پہاڑ کس قدم سر دھراور وحشت ناک نظر آنے لگتے ہیں۔ چاندنی رات یا تاروں کی دھیمی روشنی میں یہ پراسرار، مہیب، طلسمی دیواریں فضا کو ہر طرف سے گھیر لیتی ہیں اور بادلوں سے ہوا کے سائیں سائیں چلنے کی آواز آنے لگتی ہے۔ بیچارے مسافر کو جو اکیلا چلا جا رہا ہو، ایک سختی احساس ہوتا ہے کہ ہر طرف دشمن ہی دشمن ہیں اور وہ خوف سے لرزے لگتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہوا بھی اس پر سختی اور اسے للکارتی ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ہوا بالکل تنہا جاتی ہے اور اس قدر گہرا سناٹا چھا جاتا ہے کہ اس سے سخت وحشت ہوتی ہے۔ صرف تار برقی کے تار کی خفیف سی گنگناہٹ سنائی دیتی ہے اور ستارے زیادہ روشن اور قریب معلوم ہوتے ہیں۔ پہاڑ خشت ناک نظروں سے گھورتے ہیں اور انسان ایک راز سربہ کے مقابل کھڑا ہوتا ہے جس کی مہیت دل میں بیٹھ جاتی ہے۔ وہ پیکال کا ہم زبان ہو کر بے اختیار کہہ اٹھتا ہے "ان وسیع فضاؤں کی ابدی خاموشی سے مجھے ہول آتا ہے" "میدان میں راتوں کو اس قدر سناٹا نہیں ہوتا، وہاں زندگی کی سن گن کانوں میں پہنچتی رہتی ہے اور مختلف جانوروں اور کیڑوں کی آوازیں رات کی خاموشی کو توڑتی رہتی ہیں۔

مگر جس وقت ہم موٹر پر الموڑ سے جا رہے تھے رات کی سردی اور بے مہری ابھی بہت دور تھی ہم منزل مقصود کے قریب تھے کہ راستے کے مڑنے اور بادلوں کے ہلکے بھٹ جانے سے ایک نیا منظر سامنے آ گیا جسے دیکھ کر میں خوشی اور حیرت سے دم بخود رہ گیا۔ پر استجار پہاڑوں کی دیواروں سے اونچی، بہت دور سہالی کی برف آلود چوٹیاں سورج کی روشنی میں چمک رہی تھیں۔ یہ ماضی کی حکمت و دانش کے وارث، ہندوستان کے وسیع میدانوں کے زبردست مخالف کس قدر پورا اور پراسرار نظر آتے ہیں۔ انھیں دیکھتے ہی قلب کا ہيجان اور اضطراب دور ہو گیا اور ان کی شان ابدیت کے آگے میدانوں اور شہروں کی چھوٹی چھوٹی

سارنیش اور جھگڑے، حرص و دہوس اور مکر و فریب ہیج نظر آنے لگے۔

الموڑے کا چھوٹا سا جیل ایک اونچی پہاڑی پر تھا۔ اس میں ایک شاندار پارک مجھے رہنے کے لئے ملی تھی ایک بڑا سا ہال جو ستر گز لمبا اور پونے چھ گز چوڑا تھا۔ اس کا فرش کچا اور ناہموار تھا، چھت کو کیڑوں نے کھا لیا تھا اور اس کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ٹوٹ کر گرے پڑے تھے۔ اس میں پندرہ کھڑکیاں اور ایک دروازہ تھا یا یوں کہیے کہ دیواروں میں روزن تھے جن میں سلاخیں لگی تھیں کوڑا کسی میں بھی نہ تھے، غرض تازہ ہوا کی کمی نہیں تھی۔ جب سردی زیادہ پڑنے لگی تو ان کھڑکیوں پر موٹی چٹائی چڑھا دی گئیں۔ اس وسیع مکان میں (جو دہرہ و دن جیل کے ہر احاطے سے بڑا تھا) میں اکیلا بڑی شان سے رہا کرتا تھا۔ مگر سچ پوچھئے تو میں بالکل تنہا بھی نہ تھا اس لئے کہ کم سے کم چالیس چڑیوں نے ٹوٹی ہوئی چھت میں اپنے گھونسلے بنا رکھے تھے کبھی کوئی سیلابی بادل آنکلتا اور اس کے بہت سے ٹکڑے دیوار کے روزنوں سے کمرے میں گھس آتے اور ساری فضا کو مرطوب کر کے بھر دیتے۔

یہاں میں ساڑھے چار بجے سپر کے ناشتے کے بعد جو میری آخری غذائی پانچ بجے منقل کر دیا جاتا اور صبح سات بجے اس سلاح دار دروازے کا قفل کھلتا۔ دن کو میں یا تو اپنی بارک میں بیٹھا رہتا یا ایک احاطے میں جو اس سے متصل تھا بیٹھ کر دھوپ کھا یا کرتا۔ احاطے کی دیواروں کے اوپر سے کوئی ایک میل کے فاصلے پر ایک پہاڑ کی چوٹی کی ذرا سی جھلک دکھائی دیتی تھی اور سر پر آسمان کی نیلی چادر تنی رہتی ہے جس میں جا بجا بادل بکھرے نظر آتے تھے۔ یہ بادل طرح طرح کے روپ بدل کرتے تھے اور میں اس تماشے سے کبھی نہیں اکتاتا تھا۔ تصور کی مدد سے ان میں ہر قسم کے جانوروں کی شکلیں بن جاتی تھیں کبھی یہ بادل مل کر ایک بھرتاج معلوم ہوتے تھے یا دھواں بھر سے مشابہ نظر آتے تھے اور دیو دار کے درختوں میں ہوا کی سرسراہٹ پر یہ دھواں ہوتا تھا کہ بہت فاصلے پر کس سمندر کی موجیں ساحل سے ٹکرا رہی ہیں۔ کبھی ایسا ہوتا کہ کوئی بادل دور سے ٹھوس نظر آتا مگر پاس آکر گھل جاتا اور ہمیں

ہر طرف سے گھیر لیتا۔

مجھے یہ بڑی سی بارک چھوٹی کوٹھری کے مقابلے میں پسند تھی، اگرچہ اس میں تنہائی کا احساس اور بھی زیادہ ہوتا تھا۔ جب باہر بارش ہوتی تھی اس وقت بھی میں اس میں ٹپکتا تھا لکڑیوں جوں سردی بڑھتی گئی اس کی اداسی اور زیادہ نمایاں ہوتی گئی اور جب حرارت گرتے گرتے نقطہ انجماد تک پہنچی تو میرا کھلے میدان اور تازہ ہوا کا شوق بھی کم ہو گیا نئے سال کے شروع میں خوب برف گری جس سے مجھے بڑی خوشی ہوئی اور جیل کے گرد پیش کے بے لطف منظر میں بھی ایک لطف پیدا ہو گیا۔ دیو دار کے درخت جو جیل کے احاطے کے باہر تھے نہایت خوش نام معلوم ہوتے تھے جیسے برف کی پوشاک پہنے پریاں کٹھڑی ہوں۔

کمر کی صحت کو ایک حالت پر قرار نہ تھا اس لئے مجھے ہر وقت فکر ہا کرتی تھی بری خبر سن کر میں تھوڑی دیر کے لئے بدحواس ہو جاتا تھا مگر پہاڑ کی ہوا طبیعت میں سکون پیدا کرتی تھی اور مجھے پھر رات کو اچھی طرح نیند آنے لگی تھی کبھی ایسا ہوتا تھا کہ عین اس وقت جب آنکھ لگنے والی ہے میں سوچنے لگتا تھا کہ نیند بھی کس قدر عجیب و غریب اور پراسرار چیز ہے۔ آخر آدمی سونے کے بعد جاگے ہی کیوں؟ کیا اچھا ہو اگر اب میں کبھی نہ جاگوں۔

ان دنوں مجھے رہائی کی آرزو اس شدت سے تھی کہ پہلے کبھی نہیں ہوئی تھی۔ یہی کی کانگریس ہو چکی، نومبر آیا اور چلا گیا۔ اسمبلی کے انتخابات کا جوش بھی ٹھنڈا ہو گیا۔ مجھے خیال تھا کہ شاید اب میں چھوڑ دیا جاؤں۔

مگر خبر آئی تو یہ آئی کہ خان عبدالغفار خاں کو گرفتار کر کے سرحد دی گئی اور شہناز بیس پر ہندوستان کے محض قیام کے زمانے میں عجیب و غریب پابندیاں عائد کی گئیں۔ یہ احکام کھلے خود حشیانہ اور بے دردانہ تھے اور پھر یہ اس شخص کے خلاف جاری کئے گئے تھے جسے ملک میں کروڑوں آدمی عزت اور محبت کی نظر سے دیکھتے تھے اور جو اپنی بیماری کے باوجود اپنے باپ کے آخری دیدار کے لئے دوڑا آیا اور وقت پر پہنچ سکا۔ انکو حکومت کا یہی

رنگ تھا تو ظاہر ہے کہ میری قبل از وقت رہائی کی کوئی امید نہیں ہو سکتی تھی۔ آگے چل کر سرکاری اعلانات سے اس کی تصدیق بھی ہو گئی۔

الموڑاجیل میں ایک مہینہ رہنے کے بعد میں ککلا کو دیکھنے کے لئے بھولائی لے جایا گیا۔ اس کے بعد ہر تیسرے ہفتے میں اس سے ملتا رہا۔ وزیر ہند سر سیمول ہور نے کئی بار یہ فرمایا کہ مجھے ہفتے میں ایک دو بار اپنی بیوی سے ملنے کی اجازت ہے۔ اگر وہ مہینے میں ایک دو بار گئے تو زیادہ صحیح ہوتا۔ الموڑے کے پچھلے ساڑھے تین مہینے کے قیام میں کل پانچ بار اس سے ملنے پایا میں یہ شکایت کے طور پر نہیں کہتا اس لئے کہ میرے خیال میں حکومت نے میرے ساتھ بڑی غایت کی اور مجھے ککلا سے ملنے کی غیر معمولی سہولتیں دیں ہیں اس کا بہت شکر گزار ہوں۔ یہ مختصر ملاقاتیں میرے لئے نعمت تھیں اور شاید ککلا کے لئے بھی۔ جس روز میں اس سے ملنے جاتا تھا ڈاکٹر اپنے قواعد کی سختیاں کم کر دیتے تھے اور مجھے اس سے دیر تک باتیں کرنے کی اجازت تھی ہم ایک دوسرے سے روحانی حیثیت سے بہت قریب ہو گئے تھے اور مجھے اس سے چھوٹا بہت شاق گذرتا تھا۔ ہم ایک دوسرے کو جی بھر کے دیکھنے بھی نہیں پاتے تھے کہ جدائی کی گھڑی آن پہنچتی تھی اور کبھی کبھی میں یہ خیال کر کے ٹرپ جاتا تھا کہ شاید ایک دن ہمیں ہمیشہ کے لئے جدا ہونا پڑے گا۔

میری والدہ علاج کے لئے ممبئی گئی تھیں کیونکہ انھیں ابھی تک صحت نہیں ہوئی تھی۔ وہاں سے یہ اطلاعاتیں آرہی تھیں کہ انھیں فائدہ ہو رہا ہے۔ مگر وسط جنوری میں ایک روز دفعۃً ایک تار پہنچا اس سے میں بدحواس ہو گیا معلوم ہوا کہ ان پر فوج کا حملہ ہوا۔ ممکن تھا کہ میں ممبئی کے جیل میں بھیج دیا جاؤں تاکہ ان کے پاس رہ سکوں مگر خبر آئی کہ ان کی طبیعت کچھ سنبھل گئی ہے اس لئے نہیں بھیجا گیا۔

فردوسی کا مہینہ آگیا ہے۔ ہوا میں بہار کی کیفیت محسوس ہونے لگی ہے۔

بلبلیں جھک رہی ہیں۔ درختوں میں پُراسرار طریقے سے کولہلیں پھوٹی ہیں اور اس عجیب غریب دنیا کو حیران ہو کر دیکھتی ہیں۔ پہاڑیوں کے پہلو میں سُرخ پھولوں سے بھری جھاڑیاں دور سے خون کے دھبے معلوم ہوتی ہیں۔ آلوچے اور شفا لو کے شگوفے کھلے ہوئے ہیں۔ دن گزرتے جاتے ہیں اور میں ایک ایک گھڑی گن رہا ہوں کہ بھولی جانے کا وقت آئے۔ خدا جانے یہ بات سچ ہے یا نہیں کہ مصیبت کے بعد راحت اور جُدائی کے بعد وصل کے دن آتے ہیں۔ شاید ایسا نہ ہو تو ہم راحت کی قدر ہی نہ کریں۔ کہتے ہیں کہ مصیبت انسان کے دماغ کو روشن کر دیتی ہے مگر حد سے زیادہ مصیبت آئے تو وہ اور دھندلا ہو جاتا ہے جیل میں رہ کر مشاہدہ نفس کا بہت موقع ملتا ہے اور اتنے دن قید رہنے سے مجھے اپنی نفسی زندگی کو گہری نظر سے دیکھنے کی عادت ہو گئی ہے۔ میں خلقی طور پر داخل میں نہیں ہوں مگر قید کی زندگی میں قوت سے یا کچلے کی طرح یہ خاصیت ہے کہ وہ انسان کو داخل ہیں بنا دیتی ہے۔ بعض اوقات میں دل بہلانے کے لئے پروفیسر میک ڈوگل کے کعب کا خاکہ کھینچتا ہوں جس سے داخل بینی اور خارج بینی ناپی جاتی ہے۔ میں اسے نظر جما کر دیکھتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ شکل بڑی تیزی سے بار بار بدل رہی ہے۔

(۶۷)

حال کے چند واقعات

”رات کے بعد صبح ہوتی ہے مگر ہماری زندگی کے گئے ہوئے دن واپس نہیں آئے۔ آنکھ آنے والے زمانے کو دیکھتی ہے مگر گزری ہوئی بہار کا داغ دل سے نہیں مٹتا۔“

(لی ٹائی پو)

مجھے جو اخبار پڑھنے کو ملتے تھے ان سے ممبئی کی کانگریس کا حال معلوم ہوا۔ مجھے قدیاتی طور پر کانگریس کی سیاست سے اور اس کے لیڈروں کی شخصیت سے دلچسپی تھی۔ بیس سال کے گہرے تعلقات کی وجہ سے میں اس سے اس قدر وابستہ ہو گیا تھا کہ میری ذات اس میں خود ہو کر رہ گئی تھی۔ یقیناً کچھ اس عہدے کی وجہ سے نہ تھا جو مجھے اس میں حاصل تھا۔ مخفی رو حالی رشتوں نے مجھے اس عظیم الشان انجمن اور اپنے بے شمار پرانے رفیقوں سے جدا کر رکھا تھا۔ پھر بھی مجھے اس کی کارروائی پڑھ کر کچھ جوش نہیں آیا۔ بہت سے اہم فیصلوں کے باوجود مجھے یہ اجلاس بھیکا معلوم ہوا جن چیزوں سے مجھے دلچسپی تھی ان کا اس میں ذکر تک نہیں آیا میں سوچتا تھا کہ اگر میں وہاں ہوتا تو کیا کرتا میں خود یقین سے نہیں کہہ سکتا تھا کہ نئے حالات کا اور اپنے ماحول کا مجھ پر کیا اثر پڑتا اس لئے کوئی وجہ نہ تھی کہ میں حیل میں اس مشکل مسئلے میں سرکھپاتا جبکہ میرے فیصلے کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا تھا میں نے اپنے دل میں کہا کہ جب وقت آئے گا تو میں اس وقت کی صورت حال پر غور کر کے فیصلہ کر دوں گا کہ مجھے کیا کرنا چاہیئے اس وقت کوئی فیصلہ کرنا چاہیے وہ اپنے دل ہی میں کیوں نہ ہو محض حماقت تھی اس لئے

کہہ لئے والے واقعات کا پہلے سے کوئی اندازہ نہیں کیا جاسکتا تھا۔

جہاں تک میں اتنی دور اپنے پیٹریا می سکس میں بیٹھ کر سمجھ سکتا تھا اس جگہ کے دو نمایاں پہلو تھے۔ ایک یہ کہ گاندھی جی کی شخصیت جلے پر چھائی ہوئی تھی دوسرے یہ کہ نپڈت مدن موہن مالوی اور سٹرانے نے خوفزدہ وارنہ فیسے چھڑے وہ بالکل نہیں چلنے پائے۔ جو لوگ ہندوستان کے عام لوگوں اور اوسط طبقوں کے حقیقی حالات سے واقف ہیں ان کے لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں تھی کہ گاندھی جی کا اثر اب تک ہندوستان میں سب سے بڑھا ہوا ہے۔ سرکاری حکام اور بعض گوشہ نشین سیاست دان جو اپنی خواہش کو واقعہ سمجھ لیتے ہیں اکثر اس غلط فہمی میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ گاندھی جی کا اثر سیاست کے میدان میں ختم ہو گیا ہے یا کم سے کم بہت گھٹ گیا ہے مگر جب یہ شخص پھر اسی قوت اور شان سے میدان میں آتا ہے تو یہ حیرت میں رہ جاتے ہیں اور اس ظاہری تغیر کے اسباب تلاش کرنے لگتے ہیں گاندھی جی کا یہ اقتدار کانگریس میں کچھ تو ان خیالات کی بنا پر ہے جنہیں لوگ عام طور پر مانتے ہیں مگر اس سے بھی بڑھ کر ان کی عجیب و غریب شخصیت کی وجہ سے یہ شخصیت ہر جگہ اہمیت رکھتی ہے اور ہندوستان میں اس کی اہمیت اور سب ملکوں سے زیادہ ہے۔

ان کا کانگریس سے علیحدہ ہونا اس اجلاس کا سب سے اہم واقعہ تھا اور یہ ظاہر اس سے کانگریس اور ہندوستان کی تاریخ کا ایک بڑا اور ختم ہو گیا، ملکر اصل میں ان کا علیحدگی کا اعلان کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتا تھا اس لئے کہ کانگریس میں جو ان کا اقتدار ہے اسے وہ چاہیں بھی تو نہیں چھوڑ سکتے۔ اس کی بنا کسی عہدے پر یا کسی محسوس رشتے پر نہیں ہے۔ کانگریس پر ان کے خیالات آج بھی اسی طرح چھائے ہوئے ہیں جیسے پہلے تھے اور اگر وہ گاندھی جی کی راہ سے الگ بھی ہو جائے تب بھی غیر شعوری طور پر اس پر اور ملک پر ان کا اثر باقی رہے گا۔ وہ اس فہم داری سے کسی طرح بچا نہیں چھڑا سکتے جب ہندوستان کے واقعی حالات پر نظر ڈالی جائے تو ان کی شخصیت سب نمایاں دکھائی دیتی ہے

اور اس سے کسی طرح چشم پوشی نہیں کی جاسکتی۔

فی الحال وہ کانگریس سے الگ ہو گئے ہیں غالباً اس وجہ سے کہ وہ اسے الجھن میں ڈالنا نہیں چاہتے۔ شاید وہ کسی قسم کی انفرادی، اعلیٰ عہدہ شدہ شروع کرنا چاہتے ہیں جس میں حکومت سے جھگڑا ہونا لازمی ہے اور وہ اسے کانگریس کا معاملہ نہیں بنانا چاہتے۔

مجھے اس سے خوشی ہوئی کہ کانگریس نے ملک کے دستور کی تشکیل کے لئے ایک مجلس اساسی قائم کرنے کی تجویز منظور کی۔ میرے خیال میں اس مسئلے کو حل کرنے کی اس کے سوا کوئی صورت نہیں اور کبھی نہ کبھی ایسی مجلس منعقد کرنی پڑے گی۔ ظاہر ہے کہ اس کا انعقاد برطانوی حکومت کی مرضی کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر ملک میں انقلاب ہو جائے تو اور بات ہے۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ موجودہ حالات میں حکومت اسے منظور نہیں کرے گی۔ اس لئے ایسی مجلس جو حقیقی معنی میں اساسی مجلس کہی جاسکے اس وقت تک قائم نہیں ہو سکتی جب تک ملک میں اتنی قوت نہ پیدا ہو جائے کہ وہ حکومت کو اس پر مجبور کر دے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ سیاسی مسئلہ بھی اس وقت تک حل نہیں ہو سکتا۔ کانگریس کے بعض لیڈروں کی جو اساسی مجلس کے خیال سے اتفاق رکھتے ہیں یہ کوشش ہے کہ وہ اسے اعتدال کے سانچے میں ڈھال کر پرانی تہل پارٹیز کا نفرنس کے نمونے کی چیز بنا دیں۔ اس سے مطلق کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ وہی پرانے لوگ جو زیادہ تر خود ہی اپنے آپ کو منتخب کر لیتے ہیں، ایک جگہ جمع ہو جائیں گے اور آپس میں لڑیں گے۔ اساسی مجلس کا اصل اصول یہ ہے کہ اسے عام لوگوں کی بڑی سے بڑی تعداد منتخب کرے اور اس میں جمہور کی قوت اور ان کی روح کام کرتی ہو۔ ایسی مجلس فوراً حقیقی مسائل پر غور کرنا شروع کر دے گی اور وہ پہلے کی طرح فرقہ دارانہ قضیوں اور اس قسم کے اور جھگڑوں میں پھنس کر نہیں رہ جائے گی۔

اس تجویز کا شملہ اور لندن پر چوارہوا اس کا مطالعہ بہت دھچپ تھا۔ نیم سرکاری طور پر یہ کہا گیا کہ حکومت کو اس پر کوئی اعتراض نہیں ہوگا یعنی اس نے غریبانہ انداز سے

پسندیدگی کا اظہار کیا۔ وہ یہ سمجھتی تھی کہ یہ پُرانی آل پارٹیز کانفرنس کی قسم کی چیز ہوگی جو یقیناً ناکامیاب رہے گی اور اسے تقویت پہنچائے گی۔ آگے چل کر اسے یہ احساس ہوا کہ اس میں بڑے بڑے خطرے ہیں اور اس نے زور شور سے اس کی مخالفت شروع کر دی۔

بہی کانگریس کے تھوڑے ہی دن بعد اسمبلی کے انتخابات شروع ہو گئے۔ گو مجھے کانگریس کے کونسل کے پروگرام سے کوئی خاص شغف نہ تھا پھر بھی ان انتخابات سے بڑی دلچسپی تھی میں کانگریس کے امیدواروں کی فتح کا، بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہو گا کہ ان کے حریفوں کی شکست کا تمنا تھا۔ حریفوں کی یہ جماعت عہدوں کے طلبگاروں، فرقے پرستوں، غذاؤں اور حکومت کے جبروت شدہ کے حامیوں کا ایک عجیب معجون مرکب تھی۔ یقین تھا کہ ان میں سے اکثر لوگ مقابلے میں ہار جائیں گے مگر فرقے دارانہ تصفیے کی وجہ سے بڑی الجھن پیدا ہو گئی تھی اور ان میں سے بہتوں نے فرقے دارانہ جماعتوں کے وسیع دامن میں پناہ لی تھی۔ پھر بھی کانگریس کو حیرت انگیز کامیابی ہوئی اور میں بہت خوش ہوا کہ بہت سے ناپسندیدہ اشخاص کونسلوں میں نہیں جانے پائے۔

مجھے سب سے زیادہ قابل افسوس نام نہاد کانگریس مینسٹری پارٹی کا طرز عمل معلوم ہوتا تھا۔ ان کا فرقے دارانہ تصفیے کی شدید مخالفت کرنا تو سمجھ میں آتا تھا مگر انھوں نے یہ غضب کیا کہ اپنی قوت بڑھانے کے لئے انتہائی فرقے پرست جماعتوں سے دوستی کر لی۔ یہاں تک سنا تین دھرمی ہندوؤں سے بھی جن سے زیادہ رجعت پسند ساجی اور ساجی اعتبار سے ہندوستان میں کی جاعت نہیں ہو اور بہت سے سیاسی رجعت پسندوں سے جو سارے ملک میں بدنام ہیں سوائے بنگال کے جہاں بعض خاص وجہ سے کانگریس کی ایک طاقتور جماعت ان کی موید تھی اور سب کہیں ان میں سے اکثر لوگ ہر طرح کانگریس کے مخالف تھے۔ بلکہ سچ پوچھئے تو یہی لوگ کانگریس کے سب سے بڑے حریف تھے۔ باوجود ان مختلف قوتوں کی مخالفتوں کے جن میں زمیندار، لبرل اور سرکاری ملازم شامل تھے کانگریس کے امیدواروں کو بہت بڑی کامیابی ہوئی۔

فرقے دارانہ تصفیے کے معاملے میں کانگریس کا رویہ عجیب و غریب تھا مگر جو وہ حالات

میں کوئی اور صورت بھی نہ تھی۔ یہ اس کی پچھلی غیر جانب دارانہ اور کمزور پالیسی کا لازمی نتیجہ تھا۔ اگر وہ شروع سے ایک مضبوط پالیسی اختیار کرتی اور فوری نتائج کو نظر انداز کر کے اس پر قائم رہتی تو اس کی روش زیادہ باوقار اور صحیح ہوتی بلکہ چونکہ اس نے ایسا نہیں کیا اس لئے اس کے سامنے وہی ایک راہ تھی جو اس نے اختیار کی۔ ظاہر ہے کہ فرقہ وارانہ تصفیہ نہایت لغو اور ناقابل قبول ہے کیونکہ اس کے ہوتے ہوئے ہندوستان کو کسی قسم کی آزادی حاصل نہیں ہو سکتی۔ میں یہ اس وجہ سے نہیں کہتا کہ اس سے مسلمانوں کو بہت زیادہ حقوق مل گئے۔ غالباً یہ ممکن تھا کہ دوسرے طریقے سے ان کے سارے مطالبات پورے کر دیے جاتے۔ موجودہ صورت میں برطانوی حکومت نے ہندوستان کو بہت سے الگ الگ خانوں میں تقسیم کر دیا تاکہ وہ ایک دوسرے کی قوت کو بے کار کر دیں اور غیر ملکی برطانوی عنصر غالب رہے۔ اس طرح سے تو ہندوستان ہمیشہ برطانوی حکومت کا محتاج رہے گا۔

خصوصاً بنگال میں جہاں مٹھی بھریوین جماعت کو صحیح تناسب سے کہیں زیادہ حقوق دے گئے ہیں، ہندوؤں کے ساتھ بڑی بے انصافی ہوئی۔ تصفیہ یا فیصلہ یا اسے جو کچھ بھی کہا جائے (اسے تصفیہ کہنے پر بعض لوگوں کو اعتراض ہے) بہت سے لوگوں کو سخت ناگوار ہے۔ چاہے یہ زبردستی نافذ کر دیا جائے اور سیاسی وجوہ سے لوگ اسے عارضی طور پر برداشت بھی کر لیں مگر اس کی وجہ سے ہمیشہ فساد کی وجہ قائم رہے گی۔ میرا ذاتی خیال یہ ہے کہ اس کا براہونہا بہت اچھا ہے کیونکہ برہمنوں کی وجہ سے یہ سبقتل طور پر قائم نہیں رہ سکتا۔

میشنلٹ پارٹی کو اور اس سے بھی بڑھ کر ہندو مہاسبھا اور دوسری فرقے پرست انجمنوں کو یہ مداخلت قدرتی طور پر ناگوار ہوئی مگر ان کے حامیوں کے اعتراضات کی بنا اصل میں یہ تھی کہ وہ برطانوی حکومت کے خیالات سے متاثر تھے۔ اس کی وجہ سے انہوں نے ایک عجیب پالیسی اختیار کی اور کر رہے ہیں جس سے حکومت بہت خوش ہوگی۔ فرقہ وارانہ تصفیہ ان کے دماغ پر مسلط ہے اور اس کی وجہ سے وہ دوسرے اہم معاملات

میں حکومت کی مخالفت میں کمی کر رہے ہیں۔ انھیں یہ امید ہے کہ وہ خاندان کے ذریعے سے حکومت کو اپنے موافق کر لیں گے اور اس نتیجے میں اپنے حسبِ مشا ترسیم کرالیں گے ہندو مہاسبھا اس معاملے میں سب سے پیش پیش ہے۔ ان کی کچھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس میں نہ صرف ان کی ذلت ہو بلکہ اس سے فرقہ وارانہ تصفیے میں ترسیم ہونا اور شکل ہو جائے گا کیونکہ اس سے مسلمانوں میں اور بھی بیداری ہے اور وہ صلح کے راستے سے ہٹتے جاتے ہیں حکومت قوم پرستوں کو ہرگز نہیں توڑ سکتی۔ دونوں کی غرض میں زمین تسلسل کا فرق ہے اور یہی کی طرح ممکن نہیں کہ وہ فرقہ وارانہ اغراض کے معاملے میں ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کے فرقہ پرستوں کو راضی کر سکے۔ اسے دونوں میں سے ایک کو ترجیح دینی تھی اور اس نے مسلم فرقہ پرستوں کو ترجیح دی جو اس کے نقطہ نظر سے باطل صحیح ہے۔ کیا وہ سچی بھرپور فرقہ پرستوں کو خوش کرنے کے لئے اپنی طے شدہ درغید پالیسی کو بدل دے گی اور مسلمانوں کو ناراض کر دے گی؟ خود یہ بات کہ ہندو جماعت کی حیثیت سے سیاست میں آگے ہیں اور قومی آزادی کے لئے زیادہ شہدیاں دیتے ہیں ان کے خلاف پڑتی ہے حکومت سمجھتی ہے کہ چھوٹی چھوٹی فرقہ وارانہ رعایتوں سے (ظاہر ہے کہ بڑی رعایتیں تو دی نہیں جاسکتیں) ان کی سیاسی مخالفت کم نہیں ہونے کی، البتہ مسلمان ان رعایتوں سے کچھ دن کے لئے خوش کئے جاسکتے ہیں۔

اسمبلی کے انتخابات سے ظاہر ہو گیا کہ سب سے زیادہ رجعت پسند فرقہ پرست جماعتوں یعنی ہندو مہاسبھا اور مسلم کانفرنس کی پشت پر کون حضرات ہیں۔ ان دونوں کے امیدوار اور نمائندے بڑے بڑے زمیندار اور مہاجن تھے۔ ہندو مہاسبھا اس چھوٹی سی جماعت پر جو ہندو مساجد میں چوٹی کی جماعت سمجھی جاتی ہے، اور لبرل پارٹی کے چند کلاخیز فریئر تھے۔ ان کی ہندوؤں میں کوئی اہمیت نہیں اس لئے کہ نیچے اوسط طبقے میں سیاسی بیداری پیدا ہو چکی ہے۔ کارخانوں کے مالک بھی ان سے الگ ہیں اس لئے کہ ابھرتے ہوئے صنعتی طبقے اور زمینداروں کے طبقے میں جو جاگیرداری نظام کی یاد گار ہے، ایک حد تک اغراض کا تصادم ہے۔ مالکان صنعت میں اتنی ہمت نہیں کہ وہ عملی جہد و جدوجہد یا اور خطرناک کاموں میں شریک ہوں اور ان کی کوشش یہ ہے کہ

کہ حکومت اور قوم پر درجماعت دونوں سے اچھے تعلقات قائم رکھیں۔ وہ لبرل یا فرقہ پرست جماعت سے کوئی سروکار نہیں رکھتے۔ ان کا مقصد صرف صنعتی ترقی اور نفع حاصل کرنا ہے۔

مسلمانوں کے نیچے اور سطح پر ابھی تک سیاسی بیداری پیدا نہیں ہوئی ہے اور صنعت میں بھی وہ پیچھے ہیں۔ اس لئے نہ صرف ان کی انجمنوں پر سخت رجعت پڑ جائیگی اور ری رنگ میں ڈوبے ہوئے لوگ اور سابق سرکاری ملازم حادی ہیں بلکہ پوری جماعت پر ان کا اچھا خاصا اثر ہے۔ مسلم کانفرنس میں خطاب یافتہ سابق وزیروں اور بڑے زمینداروں کا جلسہ نظر آتا ہے۔ پھر بھی میرے خیال میں عام مسلمان عام ہندوؤں سے زیادہ صلاحیت رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کے معاشرتی نظام میں ایک حد تک زادی پائی جاتی ہے اور اگر ان میں ایک مرتبہ بیداری پیدا ہو جائے تو غالباً وہ اکثریت کی راہ میں زیادہ تیزی سے قدم بڑھائیں گے۔ بالفعل تعلیم یافتہ مسلمانوں پر فہمی اور سماجی حیثیت سے ایک جمود سا چھایا ہوا ہے اور ان میں حرکت کا نام نہیں۔ وہ اپنے پہرہ داروں کو ٹوکے کی جرات نہیں کر سکتے۔

کانگریس سیاسی اعتبار سے سب سے آگے ہے اور سب سے بڑی جماعت ہے مگر اس کے لیڈر بھی اس سے کہیں زیادہ احتیاط کرتے ہیں جتنی عام لوگوں کی حالت کو دیکھتے ہوئے کرنی چاہیے۔ وہ عام لوگوں سے مدد تو چاہتے ہیں مگر یہ بہت کم کرتے ہیں کہ ان سے کسی بات میں رائے لیں۔ ان کی مصیبتوں کا سبب معلوم کریں۔ اسمبلی کے انتخابات سے پہلے انھوں نے اپنے پروگرام کو معتدل بنانے کی انتہائی کوشش کی تاکہ اعدال پسند کانگریسی جماعتوں کی مدد حاصل کر سکیں۔ یہاں تک کہ مندروں کے داخلے کے مسودہ قانون میں بھی ان کے رویے میں اختلاف تھا اور ان میں سے بعض نے مدراس کے کٹر ہندوؤں کی تالیف قلوب کے لئے انھیں بہت کچھ اطمینان دلایا۔ اگر وہ ایک سیدھا سچا جارحانہ انتخابی پروگرام پیش کرتے تو لوگوں میں زیادہ جوش ہوتا اور انھیں اچھی سیاسی تربیت حاصل ہوتی۔ مگر موجودہ پروگرام کا یہ نتیجہ ہوگا کہ ان جماعتوں کو جمہوری اور سماجی حیثیت سے رجعت پسند نہیں پر جانے کی اور زیادہ کوشش

کی جائے گی تاکہ کسی موقع پر ان کے چند ووٹ حاصل ہو سکیں اور اس سے کانگریس کے لیڈروں اور عام لوگوں میں اور زیادہ بیگانگی پیدا ہوگی۔ دھواں دھار تقریریں کجائیں گی، پارلیمنٹ کے آداب کی پوری پوری پابندی ہوگی اور کبھی کبھی حکومت کو شکست ہو جائے گی جسے وہ پہلے کی طرح بے پروائی سے نظر انداز کر رہے گی۔

پچھلے چند سال میں جب کانگریس کونسلوں کا بائیکاٹ کر رہی تھی اکثر یہ کہا جاتا تھا کہ اسمبلی اور صوبوں کی کونسلیں جمہور کی حقیقی نمائندہ اور رائے عامہ کا آئینہ ہیں۔ اب لیطف دیکھئے کہ جب انتہا پسند جماعت اسمبلی پر حاوی ہوگئی تو حکومت کا لفظ نظر بدل گیا جب کبھی انتخابات میں کانگریس کی کامیابی کا ذکر آتا ہے تو ارشاد ہوتا ہے کہ انتخاب کنندوں کا حلقہ بہت محدود ہے، انیس مینٹیں کرڈر کی آبادی میں صرف تیس لاکھ آدمی رائے دہندگی کا حق رکھتے ہیں۔ گویا سرکاری نقطہ نظر سے، جتنے آدمی حق رائے دہندگی سے محروم ہیں وہ عجب کے سب حکومت برطانیہ کے حامی ہیں۔ اس کا علاج تو کھلا ہوا ہے۔ کل بالغوں کو یہ حق دیدیجئے تو آپ ہی معلوم ہو جائے گا کہ ان لوگوں کی کیا رائے ہے۔

اسمبلی کے انتخابات کے تھوڑے ہی دن بعد اس مشترکہ پارلیمنٹری کمیٹی کی رپورٹ شائع ہوگئی جو ہندوستان کے دستور سازی کی اصلاح کے لئے مقرر ہوئی تھی۔ اس پر ہر طرف مختلف قسم کے اعتراضات ہوئے، جن میں زیادہ زور اس بات پر دیا گیا کہ اس رپورٹ سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکومت ہندوستانیوں کی طرف سے بے اعتمادی اور شبہات رکھتی ہے۔ مجھے بڑی حیرت ہوئی کہ لوگ ہمارے قومی اور سماجی معاملات کو عجیب غریب نظر سے دیکھتے ہیں۔ آنر بھائی سامراجی پالیسی اور ہمارے قومی اغراض میں بنیادی اختلاف ہے یا نہیں؟ سوال تو یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کس کو مقدم سمجھیں۔ کیا ہم آزادی اسی لئے چاہتے ہیں کہ اس سامراج کی پالیسی کو قائم رکھیں؟ برطانوی حکومت کا تو صریحی طور پر یہی خیال ہے اس لئے کہ ہم سے وعدہ کیا جاتا ہے کہ ”تحفظات“ سے اس وقت تک کام نہیں لیا جائے گا جب تک کہ ہم کوئی

شرارت نہ کریں یعنی ہماری حکومت خود اختیاری کی قابلیت کا ثبوت یہ ہی کہ ہم وہی کریں جو برطانوی حکومت چاہتی ہے۔ اگر برطانوی پالیسی کو ہندوستان میں قائم رکھنا ہے تو پھر سواراج کے لئے اس قدر ہنگامے کی کیا ضرورت ہے؟

یہ بات سب کو معلوم ہے کہ اٹاوا کے معاہدے سے انگلستان کو جو کچھ معاشی فائدہ ہوا وہ صرف ہندوستان کی تجارت کے معاملے میں ہوا۔ برطانوی تاجر جو ہندوستان سے تجارت کرتے ہیں بے شک نفع میں رہے مگر ہندوستان کے سیاسی اور تجارتی حلقوں کی رائے میں یہ نفع عام ہندوستانیوں کی اغراض کو نقصان پہنچا کر حاصل کیا گیا۔ مگر نوآبادیات خصوصاً کنیڈا اور آسٹریلیا میں معاملہ اس کے برعکس تھا۔ انھوں نے برطانیہ سے بڑا چوکھا سودا کیا اور اسے

لے ”ہندوستان کی تجارت کا ذکر کرتے ہوئے سرولیم کرسی نے فرمایا کہ اٹاوا کے معاہدے سے برطانیہ کو سرکاری فائدہ پہنچا۔“ سرولیم نے یہ الفاظ ۵ دسمبر ۱۹۳۳ء کو کہے جب وہ بی اینڈا جہازوں کمپنی کے جلسے کی صدارت کر رہے تھے۔

۱۹۳۳ء کا ”نیشنل اکنامٹ“ لکھا ہے کہ اٹاوا کانفرنس اس وقت حق بجانب سمجھی جاتی جب اس کی وجہ سے سلطنت کی اندرونی تجارت بڑھ جاتی اور وہ تجارت جو دنیا کے دوسرے ملکوں سے ہوتی ہے گھٹنے ڈپائی۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ صرف سلطنت کی اندرونی تجارت میں خفیف سا اضافہ ہوا جس سے اس روز افزوں کمی کی تلافی نہیں ہو سکتی جو سلطنت کی مجموعی تجارت میں ہوئی اور پھر اس اضافے سے برطانیہ کے مقابلے میں نوآبادیوں کو زیادہ فائدہ پہنچا۔ سلطنت کے دوسرے ملکوں سے ہماری درآمد ۱۹۳۱ء میں ۴۴ کروڑ ۷۰ لاکھ پونڈ تھی اور ۱۹۳۷ء میں ۴۴ کروڑ ۹۰ لاکھ پونڈ ہو گئی مگر ہماری برآمد ۷۰ کروڑ ۷۰ لاکھ سے ۱۶ کروڑ ۳ لاکھ رہ گئی۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ ۱۹۲۹ء سے ۱۹۳۳ء تک اندرون سلطنت میں ہماری برآمد ۵۰۶ فی صدی گھٹ گئی حالانکہ درآمد میں صرف ۳۲۱۹ فی صدی کی کمی ہوئی۔ ہمالیک غیر میں ہماری برآمد میں تو زیادہ کمی نہیں ہوئی مگر درآمد بہت گھٹ گئی۔“

نقصان پہنچا کر خود فائدہ اٹھایا۔ پھر بھی ان کی یہ کوشش ہے کہ اٹاوا کے معاہدے کے چکر سے ٹکلیں تاکہ وہ خود اپنی صنعت کو اور دوسرے ملکوں سے اپنی تجارت کو ترقی دے سکیں۔ کینیڈا میں لبرل پارٹی جو ایک ممتاز سیاسی جماعت ہے اور غالباً بہت جلد برسرِ اقتدار آجائے گی صفا الفاظ میں اعلان کر چکی ہے کہ وہ اٹاوا کے معاہدے کو ختم کر دے گی۔ آسٹریلیا میں اٹاوا کے معاہدے کی تاویل کے بعض قسم کے کپڑے اور سوت پر پھول بڑھا دیا گیا ہے۔ اس پر لنکاشائر کے کارخانوں کے مالک بہت برہم ہوئے اور انھوں نے اسے معاہدے کی خلاف ورزی قرار دیا۔ احتجاج اور انتقام کے طور پر لنکاشائر میں آسٹریلیا کے مال کو بائیکاٹ کرنے کی تحریک شروع ہوئی۔ مگر آسٹریلیا پر اس کا کچھ اثر نہیں ہوا بلکہ اس نے جارحانہ رویہ اختیار کیا۔

۱۷۔ اخبار ”سیلبورن ایج“ اٹاوا کے معاہدے کو پسند نہیں کرتا ہے۔ اس کی رائے میں یہ معاہدہ بہت تکلیف دہ ثابت ہو رہا ہے اور در ذہر و ذہن ظاہر ہوتا جاتا ہے کہ اس میں بڑی سخت غلطی کی گئی (بہ جوال ہفتہ وار پانچسر مارچ ۱۹۰۳ء)۔

۱۸۔ سٹریٹ موجودہ وزیرِ عظم کینیڈا قدامت پسند ہونے کے باوجود برطانوی حکومت کے لئے سولمان مسیح بن گئے ہیں وہ اب روسیوں کی طرح نئے معاہدوں کا ذکر کرتے ہیں۔ سٹریٹس ٹوف، سٹریٹس ٹوف کرس اور سٹریٹس ٹوف کے خطرناک اثرات کی بدولت وہ اجتماعیت پسند بن گئے ہیں۔ قدامت پسندوں، اعتدال پسندوں اور سول سروس والوں کو ان سے عبرت حاصل کرنی چاہیے اور ایسے لوگوں سے تعلق نہیں رکھنا چاہیے۔ وہ نہ وہ بھی خطرناک نظریوں کے قائل ہو جائیں گے (ان سطروں کے لکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ لبرل پارٹی نے انتخابات میں بہت بڑی اکثریت حاصل کی اور حکومت اس کے ہاتھ میں آگئی)۔

۱۹۔ ”سیلبورن ایج“ نے لکھا کہ اگر لنکاشائر والے مجوزہ بائیکاٹ سے باز نہیں آئیں گے تو آسٹریلیا کو لنکاشائر کی رہی ہوئی تجارت پر امنیادہ سختیاں کرنی پڑیں گی۔ لنکاشائر کو کچھ کرنا ہے اس کا جواب یہی ہے کہ ہم مضبوطی سے اپنے پہلے ارادے پر قائم رہیں۔ (بہ جوال ہفتہ وار پانچسر مارچ ۱۹۰۳ء)۔

ظاہر ہے کہ یہ معاشی نزاعیں اس وجہ سے نہیں ہیں کہ کنیڈا اور آسٹریلیا کو برطانیہ سے کسی قسم کی پر خاش ہوا البتہ آستان کو ضرور اس سے کیڑ ہے۔ نزاعیں اس وجہ سے ہوتی ہیں کہ اغراض میں تضاد ہوتا ہے اور ہندوستان کے تحفظات کا مقصد یہی ہے کہ جب کبھی تضاد نہ ہو تو برطانیہ کی اغراض مقدم رکھی جائیں۔ حال میں ہندوستان اور برطانیہ میں ایک تجارتی معاہدہ ہوا ہے۔ اس میں ہندوستان کے تاجروں اور مالکان صنعت سے رائے نہیں لی گئی اور وہ چاہتے ہی رہے البتہ برطانیہ کے مالکان صنعت سے برا بر شورہ ہوتا رہا۔ اسمبلی نے اس معاہدے کو مسترد کر دیا مگر حکومت اس پر اڑی رہی۔ اس سے کچھ تھوڑا سا اندازہ ہوتا ہے کہ تحفظات کا کیا نتیجہ ہوگا۔ اس قسم کے تحفظات کی کنیڈا، آسٹریلیا اور جنوبی افریقہ میں بڑی ضرورت ہے تاکہ ان نوآبادیوں کے لوگ نہ صرف تجارتی معاملات میں بلکہ اور کاموں میں بھی جو سلطنت کی حفاظت اور مضبوطی کے لئے ان سے زیادہ اہم ہیں راہ راست سے بھٹکنے نہ پائیں۔

کہا جاتا ہے کہ سلطنت قرض خواہ ہے اور تحفظات اس غرض سے وضع کئے گئے ہیں کہ سلطنت کا مہاجن بد نصیب قرض دار کا گلا دبائے رہے اور اپنی اغراض اور قوت کی

لے سٹرو۔ پیرو، وزیر فوج جنوبی افریقہ نے بیان کیا کہ ان کا ملک سلطنت کی عام حفاظت کی کسی اسکیم میں شریک نہیں ہوگا اور نہ سمندر پار کی کسی لڑائی میں شرکت کرے گا خواہ برطانیہ ہی سے کیوں نہ ہو اگر حکومت نے ممانعت اندیشی سے جنوبی افریقہ کو سمندر پار کی لڑائی میں بھنسا دیا تو عام دامن پھیل جائے گی اور عجب نہیں کہ غارتگری کی نوبت آجائے۔ اس لئے حکومت سلطنت کی عام حفاظت کی کسی اسکیم میں شرکت نہیں کرے گی۔

(ریوٹر کی خبر جو ۵ فروری ۱۹۳۵ء کو کیپ ٹاؤن سے بھیجی گئی)

وزیر اعظم جنرل میر تسوگ نے اس بیان کی تصدیق کی اور کہا کہ یہ حکومت کی پالیسی کو ظاہر کرتا ہے۔

حفاظت کرتا رہے۔ ایک اور عجیب غریب نظریہ جو سرکاری طور پر اکثر پیش کیا جاتا ہے یہ ہے کہ گاندھی جی اور کانگریس نے ان تحفظات کے اصول کو تسلیم کر لیا ہے اس لئے کہ ۱۹۳۱ء کے معاہدہ دہلی کی رو سے وہ ایسے تحفظات جو ہندوستان کے لئے مفید ہوں قبول کر چکے ہیں۔

اور پھر انا داکا معاہدہ اور تجارتی تحفظات تو نسبتاً چھوٹی چیزیں ہیں۔ ان سے کہیں زیادہ اہم وہ شرطیں ہیں جن کا مقصد یہ ہے کہ برطانیہ کا سیاسی اور معاشی تسلط ہندوستان پر قائم ہے جس پہلے انھیں خوب لوٹا اور اب بھی لوٹ رہا ہے جب تک یہ شرطیں اور تحفظات باقی ہیں نہ کسی قسم کی حقیقی ترقی ہو سکتی ہے اور نہ آئینی طریقوں سے کوئی تیز ممکن ہو جو کوشش بھی آئینی طریقے سے کی جائے گی اس کی راہ میں تحفظات کی دیوار حائل ہوگی اور یہ بات ظاہر ہو جائے گی کہ صرف ایک راہ کھلی ہوئی ہے اور وہ غیر آئینی راہ ہے۔ سیاسی تفسیر کے نقطہ نظر سے یہ مجوزہ دستور اور اس کا عجیب غلط وفاق بالکل مہل چیز ہے اور سماجی اور معاشی نقطہ نظر سے اور بھی بدتر ہے۔ اشتراکیت کا راستہ خاص کر کے بند کر دیا گیا ہے۔ بظاہر بہت سے اختیارات منتقل کئے گئے ہیں (وہ بھی زیادہ ان طبقوں کو جن سے کسی قسم کا خطرہ نہیں ہے) مگر کوئی مفید کام کرنے کا اختیار اور وسائل نہیں دئے گئے۔ اختیار برطانیہ کے ہاتھ میں ہے اور ذمہ داری ہندوستانیوں پر۔ استبداد کی برہنگی کو چھپانے کے لئے دستور کے مطابق انجیر کا پتہ لگا بھی تو نہیں ہو شخص جس جانتا ہے کہ آج کل ملکوں کے دستور اساسی میں بہت زیادہ لوچ ہونا چاہیے تاکہ وہ تیزی سے بدلتی ہوئی حالت کے مطابق بدلا جا سکے۔ جلد فیصلہ کرنے اور اس فیصلے

۱۵ لندن کناسٹ (اکتوبر ۱۹۳۱ء) نے صاف کر دیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ سے برطانوی حکومت کی برکات میں ایک مشتبہ اضافہ یہ بھی ہو جائے گا کہ دنیا کے بہت سے حصوں کے باشندے اس پر مجبور کئے جائیں گے کہ وہ زیادہ قیمت دے کر نیکاشا نرکا مال خریدیں۔ اس کی سب سے نمایاں مثال سیلون ہے۔

کو نافذ کرنے کا اختیار ضروری ہے۔ آج کل غد مغربی ملکوں کی پارلیمنٹری جمہوریت بھی ان تغیرات کو عمل میں نہیں لاسکتی جو موجودہ زمانے کے لئے ضروری ہیں۔ مگر یہاں تو یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوتا اس لئے کہ حرکت کو روکنے کے لئے خاص کر کے ہمارے پیروں میں بھاری بیڑیاں ڈال دی گئی ہیں اور ہمارے سامنے ایک آہنی دروازہ کھڑا کر دیا گیا ہے۔ ہمیں ایک ایسی موٹر کار دی گئی ہے جس میں ہر ایک ہی بریک ہیں انجن کوئی نہیں۔ یہ دستور اساسی ان لوگوں کا بنایا ہوا ہے جن کی نظروں میں ہمیشہ مارشل لاسا یا رہتا ہے۔ جس شخص کا دار و مدار تشدد پر ہو اس کے سامنے دو ہی صورتیں ہیں یا تو مارشل لایا جاتا ہے۔

برطانیہ کے اس تحفے سے ہندوستان کو جس قدر آزادی دی گئی ہے اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ملک میں جو سب سے زیادہ اعتدال پسند اور سیاسی اعتبار سے پس ماندہ جماعتیں ہیں، انھوں نے بھی اس کو رجعت پسندانہ قرار دیا ہے۔ حکومت کے پیشہ ور حامیوں نے اعتراض کے ساتھ ساتھ اپنی عادت کے مطابق تھوڑی بہت خوشامد بھی کی ہے مگر دوسرے جوش و خروش سے اس کی مخالفت کر رہے ہیں۔

مجوزہ دستور کو دیکھنے کے بعد لیبرل جماعت کا یہ راسخ عقیدہ بھی متزلزل ہو گیا کہ ہندوستان کو برطانیہ کا محکوم بنانا قدرت کی عین حکمت ہے۔ انھوں نے بڑی سختی سے اس دستور پر تنقید کی مگر چونکہ حقیقت کی طرف التفات نہیں کرتے اور الفاظ اور حسن اخلاق کے عاشق ہیں اس لئے ان کا سارا زور اس بات پر تھا کہ رپورٹ میں اور سوڈہ قانون میں درجہ نوآبادیات کے الفاظ موجود نہیں ہیں۔ اس پر بڑی چیخ و پکار ہوئی اور اب جب کہ سر سیمول ہور نے اس مسئلے سے متعلق ایک بیان دے دیا ہے غالباً ان حضرات کی خود داری کو تسکین ہو جائے گی۔ اس سے کچھ بحث نہیں کہ درجہ نوآبادیات محض ایک پرچھائیس ہے جو نامعلوم مستقبل میں مٹ جاتی ہے ایک مہوم منزل ہے جسے ہم کبھی نہیں پاسکتے یہی کہا کم ہے کہ ہم اس کا خواب دیکھتے ہیں اور اس کے حق و جمل کے گیت گاتے ہیں۔ سر رنج بہادر سپرو کو شاید برطانوی پارلیمنٹ اور برطانوی

قوم کے متعلق کچھ شبہات تھے اس لئے انھوں نے بادشاہ کے دامن میں پناہ لی تعجب ہے کہ ان جیسے ممتاز قانون دان نے ایک الوکھا دستوری نظریہ پیش کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں چاہے برطانوی پارلیمنٹ اور برطانوی قوم ہندوستان کے لئے کچھ کرے یا نہ کرے، ان دونوں سے بالاتر بادشاہ کی ذات ہے جو ہندوستانی رعایا کے حقوق کی اور ہندوستان کے امن اور فلاح کی محافظ ہے۔ یہ بڑا تسکین دہ نظریہ ہے اس کے بعد ہمیں کوئی ضرورت نہیں رہتی کہ دستور قوانین اور سیاسی اور سماجی تغیرات کی فکر میں سرکھپائیں۔

گر بڑی بے انصافی ہوگی اگر یہ کہا جائے کہ لبرل جماعت نے دستور کی مخالفت کم کر دی ہے۔ ان میں سے اکثر نے صاف صاف کہا ہے کہ موجودہ حالات کو چاہے وہ کتنے ہی بُرے کیوں نہ ہوں، اس دستور پر ترجیح دیتے ہیں جو زبردستی ہندوستان کے سرمنڈھا جا رہا ہے۔ اس بات پر زور دینے کے سوا وہ اپنے اصول کے مطابق اور کچھ نہیں کر سکتے اور غالباً وہ زور ہی دیتے رہیں گے۔ اس پرانی مثل میں نیا تصرف کر کے وہ اسے اپنا دستور العمل بنا سکتے ہیں۔ ”اگر پہلی بار تمہیں کامیابی نہ ہو تو پھر چلاؤ۔“

لبرل لیڈر اور غالباً اور بہت سے لوگ جن میں بعض کانگریسی بھی شامل ہیں اپنی امیدیں اس سے وابستہ رکھتے ہیں کہ برطانیہ میں لیبر پارٹی کی فتح ہو اور اس کی حکومت قائم ہو جائے۔ بے شک کوئی وجہ نہیں کہ ہندوستان برطانیہ کی انتہا پسند جماعتوں کی مدد سے ترقی نہ کرے اور یہ حکومت کے آنے سے فائدہ نہ اٹھائے بلکہ بے بسی کی حالت میں اس بھر دے پر بیٹھے رہنا کہ انگلستان کی حکومت بدل جائے سرگز قوی عزت و وقار کے شایاں نہیں۔ اور عزت و وقار تو ایک طرف عقل کے بھی خلاف ہے۔ آخر ہم کیوں برطانیہ کی لیبر پارٹی سے زیادہ توقعات رکھیں؟ ہم دو بار لیبر پارٹی کی حکومت دیکھ چکے ہیں اور اس سے ہندوستان کو جو برکتیں حاصل

۱۷۔ انھوں نے ۲۹ اگست ۱۹۳۵ء کو لکھنؤ کے ایک عام جلسے میں کہے تھے۔

ہوئیں انھیں کبھی نہیں بھولیں گے۔ میٹر بیڑے سیکر انڈا لیر پارٹی سے الگ ہو گئے تو کیا ہوا۔ ان کے پرانے ساتھیوں کا قریب قریب وہی رنگ ہر لیر پارٹی کی جو کانفرنس اکتوبر ۱۹۳۲ء میں ساوتھ پورٹ میں ہوئی تھی وہاں میٹر وک کرتھامینن نے ایک رزلویشن پیش کیا جس میں اس کی استدھ ضرورت ظاہر کی گئی تھی کہ قوموں کو اپنا طرز حکومت آپ متین کرنے کا جو حق حاصل ہے اس کے مطابق ہندوستان میں فوراً کامل حکومت خود اختیادی قائم کر دی جائے۔ میٹر آرتھر ہنڈرسن اس پر زور دیا کہ یہ رزلویشن واپس لے لیا جائے اور مجلس منتظمہ کی طرف سے یہ وعدہ کرنے سے انکار کیا کہ وہ ہندوستان کو تین حکومت کی آزادی دینے کی پالیسی پر عمل کرے گی۔ انھوں نے فرمایا ہم صاف صاف کہ چکے ہیں کہ جہاں تک ممکن ہو گا ہم ہندوستانی قوم کے ہر فرقے سے رائے لیں گے۔ اس سے سب کا اطمینان ہو جانا چاہیے۔ یہ اطمینان شاید اس وجہ سے کم ہو جائے کہ کچھ لیر حکومت نے بھی حرف بہ حرف اسی پالیسی کا اعلان کیا تھا اور گول میز کانفرنس دھارٹ پیپر مشترکہ کمیٹی کی رپورٹ اور انڈیا ایکٹ اسی کا نتیجہ ہے۔ یہ بات بالکل صاف ہے کہ سلطنت کی بیرونی پالیسی کے مطابق انگلستان میں ٹوری ہوں یا لیر پارٹی والے سب ایک سے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ لیر پارٹی کے عام ممبر زیادہ آزاد خیال ہیں مگر ان کا اثر اپنے قدامت پسند لیڈروں پر بہت کم ہے۔ لیکن یہ کہ لیر پارٹی میں انتہا پسند فرقہ زیادہ قوی ہو جائے کیونکہ آج کل حالات بہت تیزی سے بدل رہے ہیں لیکن کیا قومی اور سماجی تحریکیں دوسرے ملکوں کے موبوم تغیرات کے آسے میں پڑ کر سو جایا کرتی ہیں؟

ہمارے یہاں کی لیبرل جماعت کا برطانوی لیر پارٹی کے بھرے پر ہنا ایک لحاظ سے عجیب غریب ہے؟ کوئی ان سے پوچھے کہ اگر یہ پارٹی اپنے انتہا پسند فرقہ کی طرف جھک گئی اور اس نے انگلستان میں اپنا اشتراکی پروگرام جاری کر دیا تو پھر آپ اور ہندوستان کے دوسرے اعدا الپنڈ کیا کریں گے؟ ان میں سے اکثر حضرات اجتماعی مسائل میں بڑے کچے قدامت پسند ہیں۔ وہ ان اجتماعی اور معاشی تغیرات کو جو لیر پارٹی نے انگلستان میں کئے

ہیں ناپسند کرتے ہیں اور ہندوستان میں ان کے نافذ ہونے سے ڈرتے ہیں۔ ممکن ہے کہ جب برطانیہ سے تعلق رکھنا اجتماعی حالات میں انقلاب کی علامت سمجھا جائے تو ان حضرات کو برطانوی تعلق کا یہ شوق نہ رہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ میرے جیسے لوگ جو کامل آزادی اور برطانیہ سے قطع تعلق چاہتے ہیں اس وقت اپنی رائے بدل دیں اور اشتراکیت پسند برطانیہ سے گہرے تعلقات رکھنے کو ترجیح دیں۔ ظاہر ہے کہ ہم میں سے کسی کو برطانوی قوم سے اتحاد عمل کرنے پر اعتراض نہیں ہے ہم تو اس کی شناسائی کی پالیسی کے مخالف ہیں اور جب وہ اس کو چھوڑے گی تو اتحاد عمل کی راہ خود بخود کھل جائے گی۔ اس وقت اعتدال پسند حضرات کا کیا رنگ ہوگا؟ غالباً وہ اسے بھی قدرت کی ناقابل فہم حکمت پر محمول کریں گے۔

گول میز کانفرنس اور وفاق کی تجویز کا ایک نمایاں نتیجہ یہ ہر کہ ہندوستانی دالیان ریاست بہت پیش پیش ہو گئے ہیں۔ رجعت پسندوں کی جو شفقت ان کے حال پر ہے اور انھیں "آزادی" ملی ہے اس نے ان میں ایک نئی روح بھونک دی ہے۔ اس سے پہلے کبھی انھیں زبودستی اتنی اہمیت نہیں دی گئی تھی۔ پہلے ان کی یہ مجال نہ تھی کہ جس بات کا اشارہ رزیڈنٹ کی طرف سے ہو اس سے انکار کر سکیں اور حکومت ہند ان حضرات کے ساتھ کھلم کھلا حقارت کا برتاؤ کرتی تھی۔ اکثر ان کے اندرونی معاملات میں مداخلت کی جاتی تھی اور بعض اوقات یہ مداخلت بالکل جائز ہوتی تھی۔ آج بھی بہت سی ریاستوں میں بلا واسطہ یا بالواسطہ برطانوی افسروں کی حکومت ہے جن کی خدمات انھیں مستعار دی گئی ہیں۔ مگر سٹرچر چل اور لارڈ رورڈر سیر کی جدوجہد سے حکومت ہند گھبرائی ہے اور اب ان کے فیصلوں میں دخل دینے میں بہت احتیاط کرتی ہے اور یہ لوگ بھی ذرا اکڑے ہوئے ہیں۔

میں نے ہندوستان کی سیاست کے ان سطحی معاملات کو سمجھنے کی کوشش کی ہے مگر مجھے ان میں کوئی حقیقت نظر نہیں آتی۔ میں تو اس چیز کو دیکھ کر ٹھٹھا ہوں جو ان کی تہ میں ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر قسم کی آزادی سلب کی جا رہی ہے، مصیبت اور تکلیف کا بازار گرم ہو، لوگوں

کی نیک نیتی مسخ کر کے دکھائی دیتی ہے اور برسہا جانات کی ہمت افزائی ہوتی ہے۔ نہ جانے کتنے جیل میں بڑے ہیں اور اپنی زندگی کے ماہ و سال گھٹ گھٹ کر کاٹ رہے ہیں۔ ان کے عزیزوں دوستوں اور ہزاروں آدمیوں کے دل میں غم و غصے کے جذبات اور وحیاناہ قوت کے اُگے بھڑاؤ بے بسی کا احساس پیدا ہوتا ہے۔ اس کے زمانے میں بھی بہت سی انجمنیں خلاف قانون قرار دے دی جاتی ہیں اور "مہنگا می اختیارات" اور "قیام امن کے قوانین" حکومت کے سلاح خانے میں قریب قریب ہر وقت رہا کرتے ہیں۔ آزادی کو سلب کرنے کی تدبیریں جو استثنائے طور پر شروع ہوتی ہیں بہت جلد کلیہ بن جاتی ہیں، صد ہا کتابیں اور سارے ممنوع قرار دے جاتے ہیں اور ان کا داخلہ "بحری جنگی" کے قانون کی رو سے بند کر دیا جاتا ہے اور جس کے پاس "خطرناک" کتابیں نکلیں اسے بعض اوقات بڑی بھاری سزا دی جاتی ہے۔ سیاسی یا معاشی مسائل حاضر پر آزادی سے اظہار رائے کیا جائے یا روس کے معاشرتی اور تمدنی حالات کی تعریف کی جائے تو سنسر صاحب بہت خفا ہو جاتے ہیں۔ ماڈرن پولیو کو حکومت بنگال نے اس بات پر تنبیہ کی تھی کہ اس نے ڈاکٹر ٹیگور کا ایک مضمون روس کے

لے سر ہیری ہریگ ہوم ممبر نے ۲۳ جولائی ۱۹۳۳ء کو اسمبلی میں کہا تھا کہ ان لوگوں کی مجموعی تعداد جو جیلوں اور کیمپوں میں نظر بند ہیں حسب ذیل ہے:-

بنگال ۱۵۰۰ اور ۱۶۰۰ کے درمیان دیوبلی کیمپ ۵۰۰ میزبان ۲۰۰۰ اور ۲۱۰۰ کے درمیان۔ یہ صرف نظر بندوں یعنی ان لوگوں کی تعداد ہے جو بغیر عدالتی تحقیقات اور سزا کے قید کر دئے گئے ہیں۔ سب سے زیادہ سیاسی قیدی ان کے علاوہ ہیں۔ ان کو عموماً بہت بھاری بھلدی سزائیں دی گئی ہیں۔ ایوشی ایڈ پریس کی ۱۰ دسمبر ۱۹۳۳ء کی خبر ہے کہ حال میں کلکتے کے ایک مقدمے میں ہائی کورٹ نے ایک شخص کو بغیر لائسنس اسلحہ رکھنے کے جرم میں ۹ سال قید با مشقت کی سزا دی۔ اس کے پاس سے ایک روٹا اور ۶ کارٹونس چلے تھے۔

متعلق جو انھوں نے وہاں جانے کے بعد لکھا تھا شائع کیا تھا۔ نائب وزیر ہند صاحب نے پارلیمنٹ میں فرمایا کہ اس مضمون میں وہ کارگرداریاں جو برطانوی حکومت نے ہندوستان میں کیں، مسخ کر کے دکھائی گئی ہیں۔ اس لئے اس پر اعتراض کیا گیا۔ ان کارگرداریوں کے متعلق صحیح رائے وہ ہے جو سنسکر کی ہوا وہ میں کوئی حق نہیں کہ اس کے خلاف رائے رکھیں یا ظاہر کریں، حکومت نے اس مختصر پیام کی اشاعت پر بھی اعتراض کیا جو رابندر ناتھ ٹیگور نے ڈبلن کی سوسائٹی آف فرینڈز کے نام بھیجا تھا۔ اگر رابندر ناتھ ٹیگور کا سا حکیم جو صرف تمدنی مسائل سے دلچسپی رکھتا ہے اور سیاسیات سے خاص کر کے الگ رہتا ہو۔ جس کا ہندوستان میں بڑا احترام اور دنیا میں بڑی شہرت ہے، اس طرح زبان بند کیا جاسکتا ہے تو چھوٹے آدمیوں کا کیا ذکر ہے۔ خود ان زبان بند یوں سے بھی بدتر وہ خوف کی فضا ہے جو ان کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے۔ ان حالات میں نہ تو دیانت و اراذہ اخبار نویسی کا امکان ہے اور نہ تاریخ معاشیات سیاسیات اور واقعات حاضرہ کی تحقیق اور صحیح تعلیم کا۔ یہ عجیب غریب بنیاد ہے جس پر اصلاحات ذمہ دار حکومت وغیرہ کی عمارت تعمیر کی جا رہی ہے۔

۱۲ نومبر ۱۹۳۲ء۔

۲۵ ستمبر ۱۹۳۲ء کو اسمبلی میں سرکاری طے پر پریس ایکٹ کی عمل درآمد کے متعلق ایک سوال کیا گیا اس میں یہ بتایا گیا کہ ۱۹۳۲ء سے اب تک ۵۱۴ اخبارات پر ضمانت کی طلبی اور طلبی کا اثر پڑا۔ ان میں سے ۳۴۸ اخبارات بند ہو گئے ہیں اس لئے کہ وہ مزید ضمانتیں نہیں دے سکتے تھے اور ۱۶۶ نے ضمانتیں داخل کیں جن کی مجموعی مقدار ۲ لاکھ ۵۲ ہزار ۸۲۵ روپے تھے۔

مال میں (یعنی ۱۹۳۵ء کے نصف آخر میں) کئی اور قانون جدیدی آزادی کو تسلیم کرتے ہیں ایک طلبی عرصے کے لئے وضع کیے گئے ہیں۔ ان میں سب سے اہم قانون ترسیم ضابطہ فوجداری جو کل نفاذ سائے ہندوستان جیتا اسمبلی نے منظور کر دیا تھا اگر گو راجنل سنس کی تصدیق کر دی۔ اکثر ممبروں میں بھی اس قسم کے قانون بنائے گئے ہیں۔

ہر سچے دار آدمی جانتا ہے کہ آج کل دنیا سخت ذہنی کشمکش میں مبتلا ہو بعض لوگوں کو موجودہ حالات سے بیزاری کا بھم اور بعض کو واضح احساس ہو مگر میں سب شدت سے بیزار ہمارے آنکھوں کے سامنے بڑے بڑے تغیرات ہو رہے ہیں اور مستقبل خواہ وہ کوئی شکل بھی اختیار کرے اب اتنی دیر کی چیز نہیں جو صرف فلسفیوں، علمانیوں اور دانشیوں کے ذہن میں محض نظریہ و گنجی پیدا کرتا ہو۔ یہ ایسا مسئلہ ہے جو ہر شخص کی زندگی کو کسی نہ کسی طرح متاثر کرتا ہے اور ہر شہری کا فرض ہے کہ ان قوتوں کو جو دنیا میں کار فرما ہیں اچھی طرح سمجھے اور اپنے طرز عمل کے متعلق فیصلہ کرے کہ پرانی دنیا ختم ہو رہی ہے اور نئی دنیا بن رہی ہے۔ کسی مسئلے کو حل کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ پہلے آدمی اس مسئلے کو سمجھ لے بلکہ اس کا سمجھنا بجائے خود اسی قدر اہم ہے جتنا اس کا حل کرنا۔

بدقسمتی سے ہمارے سیاست داں واقعات عالم سے حیرت انگیز طور پر ناواقف یا بے پروا ہیں۔ غالباً یہی ناواقفیت ہندوستان کے اکثر سرکاری ملازموں میں بھی پائی جاتی ہے اس لئے کہ سول سروس والے اپنی علیحدہ اور محدود دنیا میں گمن رہتے ہیں۔ صرف بڑے بڑے حکام ان مسائل پر غور کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ برطانوی حکومت واقعات عالم کو پیش نظر رکھنے پر مجبور ہے تاکہ ان کے لحاظ سے اپنی پالیسی کی تشکیل کرے سب جانتے ہیں کہ برطانیہ کی خارجی پالیسی پر اس چیز کا بڑا اثر ہے کہ وہ ہندوستان پر قابض ہے اور اس کی حفاظت کرنا چاہتا ہے۔ مگر کتنے ہندوستانی سیاست داں اس پر غور کرتے ہیں کہ جاپانی شہنشاہی، یاسوئیٹ کی بڑھتی ہوئی قوت، ماسن کیاٹنگ میں انگریزوں، روسیوں اور جاپانیوں کی سازشیں، ہندوستان کی سیاست سے گہرا تعلق رکھتی ہیں۔ وسط ایشیا کے حالات کا اثر قریبی طور پر کشمیر پر پڑ رہا ہے اور وہ برطانیہ کی پالیسی اور مدافعت کا مرکز بن گیا ہے۔

ان سے بھی زیادہ اہم وہ معاشی تغیرات ہیں جو بڑی تیزی سے ساری دنیا میں رونما ہو رہے ہیں۔ یہ بات اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ انیسویں صدی کا نظام ختم ہو گیا اور

وہ آج کل کی ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتا۔ قانون دانوں کا وہ اصول جو ہندوستان میں بہت رائج ہے حکمرانوں کی نظیریں ڈھونڈھی جاتی ہیں، وہاں کیا کام دے سکتا ہے جہاں سرے سے کوئی نظیر ہی موجود نہ ہو۔ ہم جھپکڑے کو پٹری پر چلا کر اسے ریل نہیں کہہ سکتے۔ اسے تو فرسودہ چیز سمجھ کر ترک ہی کرنا پڑے گا۔ روس کے علاوہ دوسرے مقامات پر بھی ”نئے معاشی انتظامات“ اور عظیم ایشان تغیرات کا چرچا ہے۔ پریسیڈنٹ روز ویلٹ نے ’جولینٹا سرمایہ داری نظام کو قائم رکھنا اور تقویت پہنچانا چاہتے ہیں نہایت بہادری کے ساتھ بڑی بڑی اسکیمیں جاری کی ہیں جن سے ممکن ہے کہ امریکا کی ساری زندگی بدل جائے۔ ان کا دعویٰ ہے کہ جن لوگوں کو حد سے زیادہ حقوق حاصل ہیں ان سے وہ چھین لئے جائیں گے اور جنہیں حد سے کم حقوق ملے ہیں انہیں ادا دئے جائیں گے۔“ ممکن ہے کہ وہ کامیاب نہ ہوں مگر میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ بہت رکتے ہیں اور اپنے ملک کو پامال رستوں سے نکال کر نئی راہ پر چلانا چاہتے ہیں۔ وہ اپنی پالیسی کو بدلنے یا اپنی غلطیوں کا اعتراف کرنے سے نہیں ڈرتے۔ انگلستان میں مسٹر لارڈ جارج نے ایک نئے معاشی انتظام کی تجویز پیش کی ہے ہندوستان میں بھی ایسے بہت سے نئے انتظامات کی ضرورت ہے۔ یہ پرانا خیال کہ ”جو کچھ جانتا تھا وہ جانا جا چکا اور جو کچھ کرنا تھا وہ کیا جا چکا“ اہل بھی ہے اور خطرناک بھی۔

ہیں بہت سے مسائل کا سامنا کرنا ہے اور اس کے لئے جرات سے کام لینے کی ضرورت ہے۔ اگر موجودہ اجتماعی اور معاشی نظام عام لوگوں کی حالت کو درست نہیں کر سکتا تو کیا اسے باقی رہنے کا حق ہے؟ کیا کسی اور نظام سے عام فلاح کی امید ہو سکتی ہے؟ محض سیاسی تغیر سے کہاں تک بنیادی اصلاح اور ترقی ممکن ہے؟ اگر مستقل حقوق رکھنے والوں کی اغراض نہایت مفید تغیر کی راہ میں حائل ہوں تو کیا عقل اور اخلاق کا یہ تقاضا ہے کہ ان اغراض کو نہ چھیڑا جائے اور عام لوگوں کو بدستور افلاس اور مصیبت میں رہنے دیا جائے؟ ظاہر ہے کہ اصل مقصد ان حضرات کو نقصان پہنچانا نہیں ہے بلکہ یہ کہ وہ دوسروں کو نقصان

دہنچانے پائیں۔ اگر ان سے مصاحبت کرنے کی کوئی صورت ہوتی تو وہ سب سے بہتر تھی۔ ممکن ہو کہ بعض لوگ مصاحبت کو خلاف انصاف سمجھیں مگر اس میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ مصالحت اسی میں ہے۔ ظاہر ہے کہ مصاحبت کے معنی نہیں کہ مستقل حقوق ایک طبقے سے چھین کر دوسرے کو دے دئے جائیں۔ جہاں کہیں ممکن اور مناسب ہو ان حقوق کے بدلے معقول معاوضہ دیا جاسکتا ہے کیونکہ لڑائی کا خرچ اس سے کہیں زیادہ ہو گا مگر بد قسمتی سے تمام تہذیب شاہد ہے کہ مستقل حقوق کے مالک اس طرح کے سمجھوتے پر راضی نہیں ہوتے۔ وہ طبقے جن کی ضرورت اور اہمیت سماج کی زندگی میں ختم ہو چکی ہے نہایت نا عاقبت اندیش ہوتے ہیں۔ وہ ایسا جا کھیلے ہیں کہ یا تو سب کچھ رہے یا سب کچھ جائے اس لئے وہ رفتہ رفتہ مٹ جاتے ہیں۔

بقول کارنگیس درکنگ کمیٹی کے لوگ املاک کی ضبطی وغیرہ کے مسئلے بہت سی فضول باتیں کیا کرتے ہیں۔ اصل میں موجودہ نظام کی بنیاد املاک کی مسلسل اور مستقل ضبطی سے قائم ہے اور اس کی ختم کرنے کے لئے اجتماعی تغیرات تجویز کئے جاتے ہیں۔ مزدور جو کچھ اپنی محنت سے پیدا کرتا ہے اس کا ایک حصہ روزمرہ ضبط ہوتا رہتا ہے۔ کسان کا کھیت اس طرح ضبط کر لیا جاتا ہے کہ لگان لٹا کر عادیاتے ہیں جسے وہ ادا نہیں کر سکتا۔ پہلے افراد مشترک زمین کو ضبط کر کے بڑی بڑی جاہلادیں بنا لیتے تھے۔ وہ کاشتکار جو اپنی زمین کے مالک ہوتے تھے اسی طرح مٹائے گئے۔ ضبطی موجودہ نظام کی روح رواں ہے۔

اس کی تھوڑی بہت تلافی کرنے کے لئے سوسائٹی یا سماج مختلف تدبیریں اختیار کرتی ہے جو خود ضبطی کی تعریف میں آتی ہیں۔ بھلادی ٹیکس، زر کے کے محصول، قرض کو کم کرنے کے قوانین، زندگی کے مقدار بٹھا کر اس کی قیمت گھٹانا وغیرہ وغیرہ۔ حال میں ہم نہ صرف سودیٹ روس میں بلکہ چوٹی کے سرمایہ دار ملکوں میں قومی قرضے سے انکار کی بڑی بڑی مثالیں دیکھ چکے ہیں ان میں سب سے نمایاں مثال برطانیہ کی ہے جس نے امریکا کا قرضہ چکانے سے انکار کر دیا۔ اور یہ مثال ہندوستان کے سامنے پیش کرنا بہت خطرناک ہے۔ مگر ان سب ضبطیوں اور انکاروں

سے بہت کم فائدہ ہوتا ہے اور بنیادی خرابی دور نہیں ہو سکتی اور بغیر اس کو دور کئے ہوئے نیا نظام قائم کرنا ناممکن ہے۔ موجودہ نظام کو بدلنے کا جو طریقہ سوچا جائے اس میں یہ اندازہ کر لینا چاہیے کہ ہمیں اس کے لئے کتنا مادی اور روحانی نقصان اٹھانا پڑے گا اور اس سے کتنا فائدہ ہوگا۔

ناعاقبت اندیشی سے کام نہیں چل سکتا۔ ہمیں یہ دیکھنا ہوگا کہ اس سے آخر میں انسان کی مادی اور روحانی خوشی اور ترقی میں کہاں تک مدد ملے گی۔ مگر اسی کے ساتھ ہیں اس کا بھی لحاظ رکھنا چاہیے کہ اگر موجودہ نظام نہ بدلا جائے اور اپنی ناکام اور نامراد زندگی 'فائدہ اور مصیبت' اخلاقی اور روحانی ذلت کا بوجھ بدستور اٹھاتے رہیں تو اس سے کس قدر شدید نقصان ہوگا۔

موجودہ معاشی نظام بار بار آنے والے سیلاب کی طرح بے شمار انسانوں کو بہا لے جاتا ہے اور ہلاک کر دیتا ہے۔ اگر ہم میں سے کچھ لوگ ڈول بھر بھر کے پانی نکالیں تو نہ اس سے یہ سیلاب رُک سکتا ہے اور نہ لوگوں کی جانیں بچ سکتی ہیں۔ یہاں پشتے باندھنے اور نہریں بنانے کی ضرورت ہے تاکہ پانی کی مہلک قوت انسان کی فلاح کا ذریعہ بن جائے۔

یکملی ہوئی بات ہے کہ اشتراکیت جو عظیم الشان تبدیلیاں کرنی چاہتی ہے، دو چار قانون پاس کر دینے سے نہیں ہو سکتی۔ مگر پھر بھی اس عمارت کی بنیاد رکھنے کے لئے کچھ بنیادی قوانین اور حقوق ضروری ہیں۔ اگر ہم اشتراکی نظام کی تعمیر شروع کرتے ہیں تو اس سے کام نہیں چل سکتا کہ ہم اتفاقات کے بھر سے پر جیسے رہیں یا کبھی جوش آجائے تو دیوار پر دو چار روئے لکھ کر چھوڑ دیں کہ وہ گر جائے۔ پہلے بڑی بڑی رکاوٹوں کو دور کرنا پڑے گا۔ اصل مقصد اعیروں سے چھیننا نہیں بلکہ غریبوں کو دینا ہے، موجودہ تنگ دستی کی جگہ خوش حالی پیدا کرنا ہے، مگر اس کے حاصل کرنے کے لئے لوگوں کی ذاتی اغراض کو جو سماج کی ترقی میں حائل ہیں راہ سے ہٹانا پڑے گا۔ راہ کے انتخاب میں ہمارے پسند کرنے یا ناپسند کرنے سے بحث نہیں بلکہ یہ مجروح انصاف کا بھی سوال نہیں۔ یہاں تو یہ دیکھنا ہے کہ ایسی چیز جو جو معاشی حیثیت سے معقول ہو، ترقی پذیر ہو، ماحول سے مطابقت رکھتی ہو اور انسانوں کی بڑی

سے بڑی جماعت کو زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچا سکتی ہو۔

مختلف اغراض میں تصادم ہونا ناگزیر ہے مصالحت کی کوئی صورت نہیں ہم میں سے ہر شخص کو یہ فیصلہ کرنا پڑے گا کہ کم ادھر ہوں یا ادھر مگر فیصلہ کرنے سے پہلے مسئلے کو جاننا اور سمجھنا ضروری ہے۔ اشتراکیت کو مقبول بنانے کے لئے محض جذباتی اثر ڈالنا کافی نہیں اس کے ساتھ ذہنی اور عقلی اثرات بھی ہونے چاہئیں جو واقعات اور دلائل پر مبنی ہوں۔ مغرب میں اس قسم کی بہت سی کتابیں موجود ہیں مگر ہندوستان میں ان کی بڑی کمی ہے اور بہت سی اچھی کتابیں یہاں داخل نہیں ہونے پاتیں۔ مگر دوسرے ملکوں کی کتابیں پڑھنا کافی نہیں۔ اگر ہندوستان میں اشتراکیت قائم ہونی ہے تو وہ یہیں کے حالات کے مطابق نشوونما پائے گی اس لئے ان حالات کا مطالعہ کرنا نہایت اہم ہے۔ ہمیں ماہرین فن کی ضرورت ہے جو مطالعہ کر کے مفصل تجویزیں پیش کریں۔ بد قسمتی سے ہمارے ماہرین فن سرکار کے یا نیم سرکاری یونیورسٹیوں کے ملازم ہیں اور وہ اس راہ میں قدم بڑھاتے ہوئے ڈرتے ہیں۔

یہ صحیح ہے کہ اشتراکیت کے لئے ذہنی بنیاد کافی نہیں۔ مگر یہ بھی یقینی ہے کہ اس بنیاد کے بغیر ہم معاملات پر پورا قابو حاصل نہیں کر سکتے اور کسی قومی تحریک کو نہیں چلا سکتے۔ اس وقت زراعتی مسئلہ ہندوستان میں سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے مگر صنعت بھی اس سے کچھ کم نہیں اور پھر وہ روز بروز بڑھ رہی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کم کس قسم کی ریاست چاہتے ہیں کسان ریاست یا صنعتی ریاست؟ ظاہر ہے کہ ہمارے یہاں غالب رنگ کاشتکاری کا ہو گا مگر میرے خیال میں اس کے ساتھ ساتھ صنعت کو ترقی دینا بھی ممکن ہے۔

ہماری صنعت کے ناخدا عجیب فرسودہ خیالات رکھتے ہیں۔ وہ دوسرے سراپاؤں سے بھی بہت پیچھے ہیں۔ عام لوگ اس قدر غفلت ہیں کہ حضرات ان سے مطلق توقع نہیں رکھتے کہ وہ آگے چل کر صنعتی پیداوار کے خریدار ہوں گے اس لئے وہ مزدوروں کی اجرت بڑھانے یا کام کا وقت کم کرنے کی تجاویز کی شدت سے مخالفت کرتے ہیں۔ حال میں

پارچہ بانی کے کارخانوں میں کام کا وقت دس گھنٹے کے بجائے نو گھنٹے کر دیا گیا ہے اس پر احمد آباد کے کارخانہ داروں نے مزدوروں کی اجرت یہاں تک کہ ٹیکے کے کام کی اجرت بھی کم کر دی یعنی کام کا وقت کم ہونے سے بے چارے مزدوروں کی آمدنی کم ہو گئی اور ان کا معیار زندگی اور بھی گھٹ گیا صنعت کی عقلی تنظیم بڑھ رہی ہے جس سے مزدور پر زیادہ بوجھ پڑتا ہے اور وہ زیادہ ٹھکتا ہے مگر اس کی اجرت میں اس تناسب سے اضافہ نہیں ہوا۔ ہمارے ارباب صنعت کا تخیل وہ ہے جو یورپ میں انیسویں صدی کے آغاز میں تھا۔ انھیں جب موقع ملتا ہے تو خوب نفع کھاتے ہیں مگر مزدور وہی موچی کے موچی رہتے ہیں۔ جب مندا ہوتا ہے تو مالک شور مچاتے ہیں کہ اجرت کم کئے بغیر کام نہیں چل سکتا۔ انھیں نہ صرف ریاست مدد دیتی ہے بلکہ ہمارے اوسط طبقے کے سیاست داں بھی۔

احمد آباد کے پارچہ باف مزدوروں کی حالت پھر بھی غنیمت ہے۔ بہی وغیرہ میں تو بہت بُرا حال ہے اور بنگال کے جوٹ کے یا کان کنی کے مزدور ان سے بھی گئے گذرے ہیں۔ سب سے پست درجہ چھوٹی چھوٹی غیر منظم صنعتوں میں کام کرنے والوں کا ہر اگر کوئی جوٹ اور پارچہ بانی کے کارخانوں کے کردار تپتی مالکوں کے محلوں اور ان کی شان و شوکت کا مقابلہ ان جھونپڑیوں سے کرے جن میں ان کارخانوں کے نیم پرہیز مزدور رہتے ہیں تو اسے بڑی عبرت اور بصیرت حاصل ہو مگر ہم اس تضاد کے منظر کو معمولی چیز سمجھ کر اس سے گذر جاتے ہیں اور مطلق متاثر نہیں ہوتے۔

صنعتی مزدوروں کی یہ کمی گذری حالت آمدنی کے لحاظ سے کافوں کی حالت سے پھر بھی بہتر ہے۔ مگر کسان کو ایک فائدہ ہے۔ وہ کھل ہوا میں رہا کرتا ہے اور شہر کے غریب پوروں کی ذلت سے محفوظ رہتا ہے۔ مگر وہ اس قدر گر گیا ہے کہ اپنے کھلے ہوا دار گاؤں کو بھول گا ندھی جی کے ”گھوڑا“ بنا دیتا ہے۔ اس میں اتحاد و عمل یعنی مل جل کر سب کے فائدے کے لئے کام کرنے کا مادہ باطل نہیں ہے۔ اسے اس الزام میں بُرا بھلا کہنا

سہل ہے گردہ غریب کیا کرے جب زندگی اس کے لئے ایک سلسل اور شدید انفرادی کش مکش بن گئی ہو اور ہر شخص اس کا دشمن ہو؟ سچ پوچھئے تو یہی سخت تعجب کی بات ہے کہ وہ بسریوں کو کرتا ہے۔ حساب لگایا گیا ہے کہ ۱۹۲۸ء میں پنجاب کے کاشتکار کی روزانہ آمدنی کا اوسط ۱۹۳۰ء اور ۱۹۳۱ء میں نوپائی یعنی تین پیسے رہ گیا۔ اور پھر پنجاب کے کاشتکار صوبہ متحدہ بہار اور بنگال کے کسانوں سے زیادہ خوشحال سمجھے جاتے ہیں۔ صوبہ متحدہ کے بعض مشرقی اضلاع (گوکھ پور وغیرہ) میں کساد بازاری سے پہلے کھیت کے مزدور کی اجرت دو آنے روز تھی۔ یہ کمنا کہ ان خوسناک حالات کی اصلاح خیرات و حسنات سے یا دوسری ترقی کی مقامی کوششوں سے ہو سکتی ہے کسان اور اس کی مصیبتوں کی سنسی اڑانا ہے۔

آخر اس دلدل سے نکلنے کی کیا صورت ہے؟ کروڑوں آدمیوں کو اس بستی سے اُٹھا کر سہل نہیں پھیر بھی کوئی نہ کوئی تدبیر سوچی جاسکتی ہے۔ مگر اصل مشکل یہ ہے کہ ارباب غرض ہر تبدیلی کی مخالفت کرتے ہیں اور بیرونی سلطنت کے ماتحت رہ کر کسی قسم کا تغیر ممکن ہے۔ اب یہ دیکھنا ہے کہ آنے والے زمانے میں ہندوستان کون سا رخ اختیار کرتا ہے۔ زمانے کا رجحان زیادہ تر کمیونزم یعنی اشتیالیٹ اور فاشزم یعنی قومی اشتراکیت کی طرف ہے جو پارٹیاں ان دونوں کے مین بین ہیں وہ مٹی جاتی ہیں۔ سر بالکم ہیلی کی پیش گوئی ہے کہ ہندوستان قومی اشتراکیت اختیار کرے گا۔ غالباً مستقبل قریب میں ایسا ہی ہوگا جیسا کہ وہ کہتے ہیں ابھی سے بنگال اور ایک حد تک دوسرے صوبوں کے نوجوان مردوں اور عورتوں میں قومی اشتراکیت کے نمایاں رجحان نظر آ رہے ہیں۔ چونکہ قومی اشتراکیت انتہائی تشدد سے وابستہ ہے اس لئے بزرگان کا ٹکرس، جو عدم تشدد کے پابند ہیں، قدرتی طور پر اس سے نفرت کرتے ہیں۔ مگر قومی اشتراکیت کی فلسفیانہ بنیاد یعنی ایک اجتماعی ریاست کا تصور، جس میں اوپنہ طبقوں کے مستقل حقوق مقید اور محدود کر دئے جائیں گے مگر جینے نہیں جائیں گے، غالباً انھیں پسند آئے گا۔ پہلی نظر میں پرانے اور نئے استزاج کی یہ صورت بہت دلکش

معلوم ہوتی ہے۔ یہ ایک دوسرا سوال ہے کہ یہ صورت جس میں سانپ مرے اور لامٹی نہ ٹوٹے ممکن بھی ہے یا نہیں۔

ظاہر ہے کہ قومی اشتراکیت کی تائید اصل میں اوسط طبقے کے نوجوانوں کی طرف سے ہوگی۔ ہندوستان میں یا افضل انقلاب پسند مزدور کسان نہیں بلکہ اوسط طبقے ہی کے بعض لوگ ہیں اگرچہ آگے چل کر کارخانوں کے مزدور یقیناً ان سے کہیں زیادہ انقلاب پسند ہو جائیں گے۔ قومیت پسند اوسط طبقہ فاشزم کے خیالات پھیلنے کے لئے بہت عمدہ میدان ہے۔ مگر فاشزم مغربی معنوں میں یہاں اس وقت تک نہیں پھیل سکتا جب تک بیرونی حکومت موجود ہو۔ ہندوستان میں فاشزم یا قومی اشتراکیت یقیناً اپنے ملک کی آزادی کی حامی ہوگی اور وہ کسی طرح برطانوی حکومت کا ساتھ نہیں دے سکتی۔ اُسے جمہور سے مدد لینا پڑے گی۔ اگر برطانوی قبضہ بالکل ہٹ جائے تو غالباً قومی اشتراکیت ادبچے اوسط طبقے اور دوسرے مستقل حقوق رکھنے والے طبقوں کی مدد سے بہت جلد پھیل جائے گی۔

مگر برطانیہ کا قبضہ اس قدر جلد مٹنے والا نہیں اور اس اثنا میں حکومت کی انتہائی سختیوں کے باوجود اشتیالیت اور اشتراکیت کے خیالات بھی پھیل رہے ہیں۔ اشتیالی پارٹی ہندوستان میں خلاف قانون قرار دی گئی ہے اور اس میں اشتیالیت کے ہمدرد اور انتہا پسند پروگرام رکھنے والی ہزاروں کی انجمنیں بھی سمیٹ لی جاتی ہیں۔

قومی اشتراکیت اور اشتیالیت میں سے میری ہمدی سرا اشتیالیت کے حق میں ہے جیسا کہ اس کتاب کے پڑھنے سے معلوم ہو گیا ہوگا میں خود اشتیالی نہیں ہوں۔ میرے خیالات کی جڑیں شاید اب بھی ایک حد تک انیسویں صدی میں پیوست ہیں اور مجھے پرہیزگار انسانیت کی تعلیم کا اتنا زیادہ اثر ہے کہ میں اس سے پوری طرح آزاد نہیں ہو سکتا۔ اوسط طبقے کے تہریروں کی ذہنیت میں اب بھی انہیں چھوٹی اور قدنی طور پر بہت سے اشتیالی اس سے خفا ہیں۔ میں اذعاناً عقائد کو پسند نہیں کرتا۔ اس لئے مجھے یہ چیر جو اشتیالیوں کی خصوصیت ہو

ناپسند ہے کہ کارل مارکس کی تصانیف یا اور کتابیں وحی آسمانی سمجھی جائیں جن میں چون و چرا کی گنجائش نہیں اور فرقہ بندی کر کے منکروں کے خلاف ہما دیا جائے اسی طرح روس کی بہت سی کارروائیاں خصوصاً امن کے زمانے میں تشدد سے کام لینا مجھے سخت ناپسند ہے۔ ان سب باتوں کے باوجود اشتالی فلسفے کی طرف میرا رجحان روز بروز بڑھتا جاتا ہے۔

ممکن ہے کہ مارکس کے بعض اقوال اور اس کا اخلاقی اقدار کا نظریہ غلط ہوئیں اس کا فیصلہ کرنے کا اہل نہیں ہوں مگر میرے خیال میں وہ اجتماعی امور میں گہری بصیرت رکھتا تھا، اور یہ بصیرت اس علمی طریقے پر مبنی تھی جو اس نے اختیار کیا تھا۔ یہ طریقہ تاریخ اور موجودہ حالات دونوں کے سمجھنے میں اور طریقوں سے کہیں زیادہ مفید ہے اور یہی وجہ ہے کہ دنیا میں جو تغییرات آج کل ہو رہے ہیں ان کا سب سے گہرا اور روشن مطالعہ بیروان مارکس کی تصانیف میں نظر آتا ہے۔ یہ کمزور یا سہل ہے کہ مارکس ان رجحانات کی اہمیت کا اندازہ نہیں کر سکا جو آگے چل کر ظاہر ہوئے مثلاً اوسط طبقے میں انقلابی عنصر کا پیدا ہونا جو کل اس قدر نمایاں ہے مگر میرے خیال میں مارکس کے فلسفے کی اصل خوبی یہ ہے کہ اس میں اذعانیت کا نام تک نہیں بلکہ تمام مسائل کو سمجھنے کے عقلی اور علمی طریقے پر زور دیا گیا ہے اور اسی کے ساتھ غلطی پہلو بھی نظر انداز نہیں کیا گیا۔ یہ طریقہ ہمیں اپنے زمانے کے اجتماعی مظاہر کے سمجھنے میں مدد دیتا ہے اور عمل اور تدبیر کی راہ دکھاتا ہے۔

طریق عمل بھی اس کے یہاں معین اور محدود نہیں بلکہ حالات کے لحاظ سے بدلا جاسکتا ہے۔ کم سے کم کمین کی ہی رائے تھی اور اس نے نہایت قابلیت سے بدلتے ہوئے حالات کی مناسبت سے اپنے عمل کو بدل کر اسے صحیح ثابت کر دیا۔ وہ کہتا ہے ”جدوجہد کے کسی خاص طریقے کو رد یا قبول کرنا، بغیر اس کے کہ موجودہ صورت حال کی تفصیلات پر موقع اور محل کے لحاظ سے غور کیا جائے، مارکس کے اصول سے صریحی انحراف ہے۔“ ایک اور جگہ اس نے کہا ہے ”کوئی چیز آخری اور قطعی نہیں رہیں ہمیشہ حالات سے سبق لینا چاہیئے۔“

اس وسیع اور ہمہ گیر طرز خیال کی وجہ سے، معقول پسنداشتالیوں میں، ایک حد تک اجتماعی زندگی کا ایک نامی تصور پیدا ہو گیا ہے۔ سیاست ان کے نزدیک محض ابن الوقتی یا فیضی میں ٹولنے کا نام نہیں۔ جو مقصد اور نصب العین ان کے سامنے ہے وہ ان کی جدوجہد اور قربانیوں میں ایک معنویت کی شان پیدا کر دیتا ہے۔ انھیں یہ احساس ہے کہ ہم ایک عظیم الشان فوج کے سپاہی ہیں جو نوع انسانی کی منزل مقصود کی طرف بڑھ رہی ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ ”ہم تاریخ کی رفتار کے قدم بہ قدم چل رہے ہیں۔“

غالباً اکثر اشتمالی یہ احساس نہیں رکھتے۔ شاید لینن ہی ایک شخص تھا جو نامی زندگی کا کامل تصور رکھتا تھا اور اسی وجہ سے اس کا عمل اس قدر موثر تھا۔ مگر کچھ تھوڑی سی جھلک اس تصور کی ہر اشتمالی کے ذہن میں، جس نے لینن کے فلسفے کو سمجھ لیا ہے، موجود ہے۔

بہت سے اشتمالی ایسے بھی ہیں جن کے ساتھ بھانا بہت شعل ہوا، انھوں نے دوسروں کو خواہ مخواہ چھپر کر غصہ دلائے کا ایک عجیب طرز اختیار کر لیا ہے۔ مگر ان بے چاروں نے بہت مصیبتیں اٹھائی ہیں اور سوائے سودیٹ یونین کے اور سب کہیں انھیں بڑی سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ ان کی بہادری اور ایثار کا ہمیشہ سے قائل ہوں۔ وہ اور کروڑوں آدمیوں کی طرح تکلیفیں سہتے ہیں مگر فرق یہ ہے کہ وہ تقدیر کی زبردست قوت کے آگے سر نہیں جھکاتے۔ وہ ان تکلیفوں کا مقابلہ انسانوں کی طرح کرتے ہیں اور اس میں ایک المناک عظمت و وقار کی شان ہے۔

روس کے اجتماعی تجربات کے کامیاب یا ناکامیاب ہونے کا مارکس کے نظریے کی قدر قیمت پر براہ راست کوئی اثر نہیں پڑتا۔ یہ بات تصور میں کی جاسکتی ہے، گو یہ بہت تعجب انگیز ہے، کہ بعض مخالف حالات یا بعض قوتوں کے اتحاد سے یہ تجربات ناکام رہیں پھر بھی اس زبردست انقلاب کی اہمیت باقی رہے گی۔ باوجود اس کے کہ مجھے اس کی بہت سی باتیں ناپسند ہیں میرا خیال ہے کہ اس نئے دنیا کے سامنے ایک فتح آمیز

رہن کر دی ہے۔ میں کافی معلومات نہیں رکھتا اس لئے مجھے اس پر نکتہ چینی کرنے کا حق نہیں۔ سب سے بڑا خوف مجھے یہ ہے کہ جبروت شد کی جو فضا قائم ہو گئی ہے اس کا انجام اچھا نہیں اور اس سے پیچھا چھڑانا مشکل ہو جائے گا۔ مگر جو لوگ روس کی قسمت کے مالک ہیں ان میں یہ بہت بڑی خوبی ہے کہ وہ اپنی غلطیوں سے سبق حاصل کرنے کی جرأت رکھتے ہیں۔ وہ پیچھے ہٹ سکتے ہیں اور نئی راہ اختیار کر سکتے ہیں۔ یہ نصب العین ہمیشہ ان کے پیش نظر رہتا ہے۔ دوسرے ملکوں میں ان کی جدوجہد بالکل بے کار ثابت ہوئی مگر غالباً یہ اب بہت کم کر دی گئی ہے۔

جہاں تک ہندوستان کا تعلق ہے اشتالیت اور اشتراکیت کا زمانہ ابھی بہت دور ہے۔ ہاں اگر خارجی واقعات کی زد میں آگے بڑھالے جائے تو ادربات ہے۔ ابھی تو ہمیں اشتالیت سے نہیں بلکہ فرقہ پرستی سے بٹنا ہے۔ فرقہ دارانہ زندگی کے لحاظ سے ہندوستان ظلمت کے دور سے گزند ہا ہے۔ ادب اب عل اپنی قوت کو چھوٹی چھوٹی چیزوں میں سازشوں اور چالوں میں، ایک دوسرے کو زک میں مین مضامع کر رہے ہیں۔ ان میں بہت کم ایسے ہیں جو دنیا کی ترقی اور بہتری سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ شاید یہ ایک عارضی حالت ہے جو بہت جلد گزر جائے گی۔

کانگریس نے اتنا ضرر دیا کہ مجموعی طور پر اس تاریک فضا سے دور رہی مگر اس کی ذہنیت چھوٹے طبقے کے شہریوں کی ہے اور اسی رنگ میں اس نے فرقہ دارانہ مسئلے اور دوسرے مسائل کو حل کرنے کی کوشش کی۔ اس طرح سے کامیابی ہونے کی امید نہیں۔ آج کل وہ نیچے اوسط طبقے کے خیالات کی نمائندگی کر رہی ہے کیونکہ بافضل یہی طبقہ سب سے زیادہ انقلاب پسند ہے اور سب سے زیادہ احتجاج کرتا ہے مگر پھر بھی اس میں اتنی زندگی نہیں ہے جتنی دیکھنے میں معلوم ہوتی ہے۔ اس پر دونوں طرف سے دو قوتوں کا زغہ ہے۔ ان میں سے ایک بہت مستحکم ہے اور دوسری کمزور ہے مگر اس کی قوت روز بروز بڑھ رہی ہے۔

اس میں آج کل بحران کی سی کیفیت ہے اور یہ اندازہ کرنا مشکل ہے کہ آگے چل کر اس کا کیا انجام ہوگا۔ وہ غالب قوت کا ساتھ نہیں دے سکتی جب تک ہندوستان کو آزادی دلانے کا کام جو اس کا تاریخی مشن ہے پورا نہ کرے۔ مگر اس مقصد کے حاصل ہونے سے پہلے ممکن ہے کہ اور قوتیں بڑھ کر اسے اپنی طرف کھینچ لیں یا اس کو ہٹا کر اس کی جگہ لے لیں۔ بہر حال اغلب یہی ہے کہ جب تک ہندوستان آزاد نہ ہو جائے گا اس کی سیاست پر حادی رہے گی۔

کوئی تشدد کا طریقہ اختیار کرنا بالکل خارج از بحث ہے۔ یہ محض قوت کا ضائع کرنا ہے جس سے کوئی فائدہ نہیں بلکہ نقصان کا اندیشہ ہے۔ میرے خیال میں یہ بات عام طور پر تسلیم کر لی گئی ہے اگرچہ آکاؤڈ کا مثالی انفرادی تشدد کی بھی نظر آجاتی ہیں۔ اس کا نتیجہ سوا اس کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ دونوں طرف سے تشدد پرتشدد ہو اور اگر ہم اس چکر میں پھنس گئے تو پھر اس سے نکلنا بہت مشکل ہوگا۔

ہم سے اکثر کہا جاتا ہے کہ ہیں "آپس میں متحد ہو کر دشمن سے مقابلہ" کرنا چاہیے۔ سنہ ۱۸۵۷ء و شاعرانہ جوش اور طاقت سے اس کی تاکید کرتی رہتی ہیں۔ وہ شاعر ہیں اور اتحاد اور ہم آہنگی کی خوبیاں بیان کرنا ان کا حصہ ہے۔ ظاہر ہے کہ آپس میں متحد ہونا بڑی اچھی چیز ہے بشرطیکہ اس کے ساتھ "دشمن سے مقابلہ" بھی ہو۔ مگر جب اس فقرے پر غور کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مقصد صرف اتنا ہے کہ اونچے طبقے کے چند آدمیوں میں کسی قسم کا معاہدہ یا مصالحت ہو جائے۔ اس قسم کے اتحاد میں بھی ہوگا کہ جو لوگ سب سے زیادہ محتاط اور اعتدال پسند ہیں ان کا رنگ چھا جائے۔ متحدہ مقابلے کی جگہ متحدہ ہپائی کا منظر نظر آئے گا۔

یہ کہنا بالکل پہل ہے کہ ہم دوسروں کے ساتھ اتحاد عمل یا معاہدہ کرنے کو تیار نہیں ہیں۔ زندگی اور سیاست بڑی پیچیدہ چیز ہے۔ اس میں ہمیشہ بدھی لکروں کی شکلیں نہیں بن سکتیں لیکن جیسے سخت آدمی نے کہا تھا کہ بغیر مٹے ہوئے آگے بڑھے چلے جانا

مصاحبت کا نام نہ لینا محض بچپن ہے انقلابی طبقے کی سنجیدہ حکمت عملی نہیں ”مصاحبت تو کرنی ہی پڑتی ہے ہمیں اس کی وجہ سے پریشان نہیں ہونا چاہیئے۔ مگر خواہ ہم مصاحبت کریں یا نہ کریں اصل اصول یہ ہے کہ جو چیزیں مقدم ہیں وہ ہمیشہ مقدم رہیں کمزور رہے کی چیزیں ان سے زیادہ اہمیت نہ حاصل کرنے پائیں۔ اگر ہم اپنے اصول و مقاصد پر قائم ہیں تو عارضی سمجھوتوں سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ خطرہ تو یہ ہے کہ کہیں ہم اپنے کمزور بھائیوں کے خفا ہو جانے کے ڈر سے اصول اور مقاصد میں ڈھیل نہ ڈال دیں۔ لوگوں کو گمراہ کرنا انھیں خفا کرنے سے بدتر ہے۔

میں نے موجودہ اقلیات کا ذکر مبہم اور ایک حد تک خشک منطقی طریقے سے کیا ہے اور یہ کوشش کی ہے کہ ان چیزوں کو اس طرح دیکھوں جیسے ایک شخص دور سے تماشاً دیکھتا ہے۔ عموماً جب عمل کا موقع آتا ہے تو میں تماشائیوں کی صف میں نہیں جوتا ہوں بلکہ مجھ پر تو یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ میں بے ضرورت میدان میں کود پڑتا ہوں۔ اس وقت اگر میں آزاد ہوتا تو کیا کرتا؟ اپنے ہم وطنوں کو میں کیا شہرہ دیتا؟ شاید وہ جلی احتیاط جو سیاسی آدمیوں میں ہوتی ہے مجھے اپنی رائے قبل از وقت ظاہر کرنے سے روکتی..... مگر سچ پوچھئے تو نہ میں نے کوئی رائے قائم کی ہے اور نہ کرنا چاہتا ہوں۔ جب میں کچھ کہہ ہی نہیں سکتا تو خواہ مخواہ انجھن میں کیوں پڑوں؟ یوں تو مجھے انجھن رہتی ہے مگر جب تک جیل میں ہوں، یہ کوشش کرتا ہوں کہ کم سے کم فوری جدوجہد کے مسئلے میں سر نہ کھپاؤں۔

جیل میں جدوجہد ایک ”دوراز کار“ چیز معلوم ہوتی ہے۔ انسان عمل کا ناخدا نہیں رہتا بلکہ صبح حوادث کی گشتی بن جاتا ہے۔ وہ ہر وقت انتظار میں رہتا ہے کہ دیکھیں اب کیا ہوتا ہے میں ہندوستان اور ساری دنیا کے سیاسی اور اجتماعی مسائل سے بحث کرتا ہوں مگر سچ پوچھئے تو یہ چیزیں جیل کی اس چھوٹی سی دنیا میں جو ایک مدت سے میرا گھر ہے کیا اہمیت رکھتی ہیں؟ قیدیوں کو تو بس ایک ہی چیز کی فکر ہوتی ہے یعنی اپنی رہائی کی تاریخ کی۔

یمنی کے جیل میں اور یہاں الموڑے میں بہت سے قیدی میرے پاس لکڑے
 اشتیاق سے ”جنگلی“ کے متعلق سوال کرتے تھے۔ پہلے تو میری سمجھ میں نہیں آیا کہ یہ کیا چیز ہے
 مگر پھر معلوم ہوا کہ یہ جو جلی کی خرابی ہے۔ انھوں نے شاہ جارج کی سلور جو جلی کے شبن کی افواہیں
 سنی تھیں مگر وہ اس کی حقیقت سے واقف نہ تھے۔ پہلے کی سنی سنائی باتوں کی بنا پر وہ اس
 کے صرف ایک ہی معنی سمجھتے تھے، بعض قیدیوں کو رہائی ملنا اور بہتوں کی سزائیں تخفیف ہونا۔
 اسی وجہ سے سب قیدی، خصوصاً وہ جنہیں لمبی سزائیں ملی ہیں، آنے والی ”جنگلی“ سے
 دلچسپی رکھتے ہیں۔ ان کے لئے ”جنگلی“ دستور اساسی کی اصطلاحات، پارلیمنٹ کے
 قوانین، اشتراکیت اور اشتعالیت ان سب سے کہیں زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔

(۶۸)

خاتمہ

”ہیں سچی کی تاکید کی گئی ہے مگر سچی کا پورا کرنا ہمارے نصیب میں نہیں۔“

(تالود)

میری کہانی ختم ہو گئی۔ سفر زندگی کے یہ حالات جو بالکل شخصی نقطہ نظر سے لکھے گئے ہیں، جیسے کچھ بھی ہیں، آج کی تاریخ یعنی ۱۴ فروری ۱۹۳۵ء تک الوداع کے ڈسٹرکٹ جیل میں مکمل ہو گئے۔ تین مہینے ہوئے میں نے اسی جیل میں اپنی پینتالیسویں سالگرہ منائی تھی اور غالباً ابھی میری زندگی کے بہت سے سال باقی ہیں۔ کبھی تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ میں بوڑھا ہو گیا ہوں اور تھک گیا ہوں اور کبھی یہ محسوس ہوتا ہے کہ زندگی کا نازہ خن میری نگاہوں میں دوڑ رہا ہے۔ میرا جسم خاصہ مضبوط ہے اور میرا دماغ صدمے جھیلنے کی قوت رکھتا ہے اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ اگر کوئی اتفاقی حادثہ پیش نہ آ گیا تو میں بھی بہت دن جیوں گا۔ لیکن آنے والی زندگی جب تک بیت نہ جائے اس کا حال کیونکر لکھا جاسکتا ہے۔

شاید میری سرگزشت لوگوں کو ہیجان خیز نہ معلوم ہو جس کی عمر قیدیں کٹی ہو اس کی زندگی میں ہیجان خیز واقعات کہاں سے آئیں؟ سچ پوچھئے تو میری کہانی میں کوئی انوکھی بات نہیں ہے۔ جو مجھ پر گزری وہی میرے ملک کے لاکھوں مردوں اور عورتوں پر بھی گزری۔ بدلتی ہوئی کیفیتوں، امیدوں اور اوسوئیوں، شگفتگی اور افسردگی، سخت جدوجہد، جبری تنہائی کی یہ داستان ہم سب کی داستان ہے۔ ایک فرد قوم کی حیثیت سے میں قوم کے ساتھ ساتھ چلتا رہا، کبھی اس پر اثر ڈالا، کبھی اس سے متاثر ہوا۔ اس کے باوجود دوسرے افراد کی طرح

میں ایک جداگانہ شخصی زندگی رکھتا تھا اور سب کے بیچ میں رہتے ہوئے سب سے الگ رہتا تھا۔ یوں تو ہم لوگ اکثر بنیے بھی تھے مگر ہمارے بہت سے کاموں میں حقیقت اور سچائی ہوتی تھی جس کی وجہ سے ہم اپنی ذات کے تنگ دائرے سے نکل کر وہ اہمیت حاصل کر لیتے تھے جو ہمیں ان کاموں کے بغیر کبھی حاصل نہ ہوتی۔ کبھی کبھی ہمیں خوش قسمتی سے اس مکمل زندگی کا تجربہ ہوتا تھا جو نصب العین اور عمل کی مطابقت کا نام ہے اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ اگر ہم نصب العین کو ترک کر کے غالب قوت کے آگے چپ چاپ سر جھکا دیتے تو ہماری زندگی برباد اور ہماری اوقات تلخ ہو جاتی۔

مجھے اس زمانے میں اور بہت سی چیزوں کے ساتھ ایک بڑی نعمت یہ حاصل ہوئی کہ میں زندگی کو ایک نہایت دلچسپ سفر سمجھنے لگا جس میں انسان بہت کچھ سیکھتا ہے، بہت کچھ کرتا ہے۔ مجھے ہمیشہ محسوس ہوتا رہا کہ میں عقل اور تجربے میں ترقی کر رہا ہوں۔ یہ احساس اب بھی ہے اور اس سے مجھے اپنے کاموں میں اور کتابوں کے مطالعہ میں خاص لطف آتا ہے اور زندگی اچھی طرح گذرتی ہے۔

اس سرگزشت کے لکھنے میں، میں نے یہ کوشش کی ہے کہ ہر واقعے کے ساتھ ان خیالات اور جذبات کا بھی ذکر کروں جو اس وقت میرے دل میں تھے، تاکہ جہاں تک ممکن ہو میری اندرونی حالت کا اندازہ ہو جائے۔ گزری ہوئی کیفیت کی تصویر اس طرح کھینچنا کہ اس میں بعد کے واقعات کی جھلک آنے پائے سہل نہیں ہے۔ اس لئے لازمی طور پر اگلے حالات کے بیان میں پچھلے خیالات کا رنگ آگیا ہو گا مگر جو مقصد میرے پیش نظر تھا وہ یہی تھا کہ خود اپنی بصیرت کے لئے اپنی ذہنی نشوونما کا نقشہ کھینچوں۔ شاید میرا اس تحریر میں اپنے آپ کو اپنائیں دکھا سکا جیسا میں واقعی تھا بلکہ ایسا جیسا میں ہونا چاہتا تھا یا سمجھتا تھا کہ ہوں۔

چند مہینے ہوئے سرسبز، پ. راماسوامی اُرنے مجمع عام میں یہ کہا تھا کہ جو ہر لال جہو کے خیالات کا نمائندہ نہیں ہے مگر اپنی قربانی، تصور پرستی اور جوش عقیدہ کی وجہ سے

جو بقول ان کے محض فریب نفس ہے، اور بھی زیادہ خطرناک ہے، ظاہر ہے کہ شخص فریب نفس میں مبتلا ہو وہ اپنی حالت کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتا میں اس ذاتی معاملے میں سچ پ سے بحث کرنے کی جرأت نہیں کروں گا۔ کئی سال سے مجھے ان سے ملنے کا اتفاق نہیں ہوا، مگر اب بہت پہلے ایک زمانہ وہ بھی تھاجب وہ ادیس دونوں ہوم رول لیگ کے جوائنٹ سکریٹری تھے۔ اس عرصے میں دنیا بدل گئی۔ وہ ترقی کے مدارج طے کر کے آسمان پہنچ گئے اور میں خاک کا تیلانہ بن پر پڑا رہا۔ اب مجھ میں اور ان میں اس کے سوا کوئی چیز مشترک نہیں کہ دونوں ایک ہی قوم کے افراد ہیں۔ وہ آج کل خصوصاً پچھلے چند سال سے ہندوستان کی بطلانوی گورنمنٹ کے قصیدہ خواں، ہندوستان اور دوسرے ملکوں میں حکومت مطلق کے حامی، اور خود بھی ایک دیسی ریاست کے وزیر اور استبداد کے ختم و چراغ ہیں۔ غالباً ان میں اور مجھ میں ہر معاملے میں اختلاف اے ہے مگر ایک چیز میں ہم دونوں متفق ہیں۔ ان کا یہ ارشاد بالکل صحیح ہے کہ میں جمہور کے خیالات کا نمائندہ نہیں ہوں۔ مجھے ہرگز یہ مغالطہ نہیں ہے۔

سچ پوچھئے تو بعض وقت میں یہ سوچتا ہوں کہ کیا میں کسی کا بھی نمائندہ ہوں اور میرا دل کتا ہے نہیں کسی کا نہیں۔ یہ اور بات ہے کہ بہت سے لوگ مجھ سے انس اور محبت رکھتے ہیں۔ مشرق اور مغرب کا معجون مرکب بن کر نہ میں ادھر کارہا نہ ادھر کا۔ غالباً میرے خیالات اور تصورات میں مغربی رنگ مشرقی رنگ پر غالب ہے مگر اور ہندوستانیوں کی طرح میں بھی اپنے دیس سے بے شمار رشتوں سے وابستہ ہوں اور میرے نفس کے نیم شعوری طبقے میں برہمنوں کی سیکڑوں پشتوں کی روایات دہلی ہوئی ہیں۔ نہ تو میں قدیم اثرات سے آزاد ہو سکتا ہوں نہ جدید خیالات سے۔ یہ دونوں میری سیرت کا جز بن گئے ہیں اور اگرچہ وہ مشرق اور مغرب دونوں جگہ میرے کام آتے ہیں مگر اسی کے ساتھ انھوں نے میرے دل میں روحانی ترقی کا احساس پیدا

کر دیا ہے جو نہ صرف سیاسی جدوجہد میں بلکہ ساری زندگی میں مجھ پر چھایا ہوا رہتا ہے۔ مغرب میں بالکل اجنبی معلوم ہوتا ہوں، دہاں کی زندگی میں کسی طرح نہیں کھپ سکتا مگر بعض اوقات اپنے دیس میں بھی مجھے بدیسی ہونے کا احساس ہوتا ہے۔

پہاڑ کو دور سے دیکھ کر اس پر چڑھنا سہل معلوم ہوتا ہے اور چوٹی اشارہ کرتی ہے کہ چلے آؤ مگر پاس پہنچ کر شکل کا سامنا ہوتا ہے اور جتنا اوپر چڑھتے جائے اتنا ہی راستہ کٹھن ہوتا جاتا ہے اور چوٹی دور بیٹھتی جاتی ہے۔ مگر پھر بھی چڑھنے کی کوشش بے کار نہیں، اس میں بجائے خود ایک لطف ہے شاید زندگی کی قدر و قیمت سعی پر منحصر ہے انجام پر نہیں۔ اکثر راستے کا ڈھونڈھنا مشکل ہوتا ہے مگر غلط راستے کا پہچان لینا آسان ہے اور اگر انسان اس سے بچ کر چلے تب بھی غنیمت ہے۔ نہایت عجیب و انکسار سے میں حکیم جلیل سقراط کا یہ قول نقل کرتا ہوں ”مجھے نہیں معلوم موت کیا ہے۔ ممکن ہے وہ کوئی اچھی چیز ہو اس لئے میں اس سے نہیں ڈرتا۔ مگر یہ میں خوب جانتا ہوں کہ اپنے فرض سے منہ موڑنا بُرا ہے اور جس چیز میں بھلائی کا احتمال ہو اسے میں اس چیز پر ترجیح دیتا ہوں جس کی برائی کا یقین ہے۔“

نہ جانے کتنے سال میں نے جبل میں بسر کئے! کتنے موسم آئے اور چلے گئے کتنے چاند بڑھے اور گھٹ گئے۔ ستارے بڑے ثبات اور وقار سے میرے چلتے رہے اور میں تنہائی اور محویت کے عالم میں تماشے دیکھتا رہا میری جوانی کے بے شمار دن یہاں دفن ہیں۔ کبھی کبھی وہ بھوت بن کر میرے سامنے آتے ہیں، گزرے ہوئے زمانے کی تلخیاں یاد دلاتے ہیں اور چپکے سے میرے کان میں کہتے ہیں ”اس سے کچھ حاصل بھی ہوا؟“ میں اس کا جواب دینے میں ذرا بھی نہیں ہچکچاتا۔ اگر مجھے اپنے موجودہ علم اور تجربے کے ساتھ گزری ہوئی زندگی پھر سے بسر کرنے کا موقع ملے تو بے شک میں اپنی ذاتی زندگی میں بہت سی تبدیلیاں کروں، اپنے پچھلے کاموں میں بہت کچھ ترمیم اور اصلاح کروں مگر خاص خاص قومی معاملات میں میرے فیصلے وہی ہوں گے جو

پہلے تھے۔ سچ پوچھئے تو میں ان کو بدل ہی نہیں سکتا میں خود ان کے آگے بے برس ہوں
یہ فیصلے میں نے نہیں کئے بلکہ ایک ایسی قوت نے مجھ سے کرائے جو میرے اختیار میں نہیں۔
مجھے سزا پائے ٹھیک ایک سال ہو گیا۔ دو برس کی میعاد میں سے ایک
برس گزرا ہے اور ابھی پورے بارہ مہینے باقی ہیں۔ اس بات تخفیف کی کوئی امید نہیں۔
قتید محض میں تخفیف نہیں ہوا کرتی۔ وہ گیارہ دن جو میں نے پچھلے اگست میں جیل سے
باہر گزارے تھے محسوب نہیں ہوئے بلکہ دو سال کی میعاد میں گیارہ دن اور بڑھا
دئے گئے مگر یہ سال بھی کسی نہ کسی طرح گزر جائے گا۔ اور میں رہا ہو جاؤں گا۔ پھر کیا
ہوگا؟ میں ٹھیک نہیں کہہ سکتا مگر مجھے کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ میری عمر کا ایک
باب ختم ہو گیا اور دوسرا باب شروع گا۔ اس میں کیا مضمون ہوگا اس کا مجھے
کوئی اندازہ نہیں۔ کتاب زندگی کے اگلے درق سر بہ مہر ہیں۔



باڈن وائر، شوارٹس والد (جینی)

۲۵ اکتوبر ۱۹۳۵ء

مئی میں میری بیوی مرید علاج کے لئے بھوآلی سے یورپ روانہ ہو گئیں۔ ان کے جانے کے بعد میرا بھوآلی جانا بند ہو گیا اور پندرہویں دن جیل سے باہر نکل کر پہاڑی سڑکوں سے گزرنے کا جو موقع ملتا تھا وہ جاتا رہا۔ مجھے اس کا بڑا قلق ہوا اور المورے کا جیل اور بھی سنان معلوم ہونے لگا۔ کوئے ٹے کے زلزلے کی خبر آئی اور اس نے کچھ دن کے لئے اور سب چیزوں کو بھلا دیا مگر حکومت اپنی انوکھی حرکتوں کی یاد لوگوں کے دل سے محو نہیں ہونے دی تھی۔ تھوڑے ہی دن کے بعد معلوم ہوا کہ کانگریس کے صدر بابو راجندر پرشاد کو جن سے زیادہ زلزلے کے امدادی کام کی واقفیت ہندوستان میں کوئی نہیں رکھتا، اس کی اجازت نہیں دی گئی کہ کوئٹہ جا کر امدادی کام میں شریک ہوں۔ اسی طرح گاندھی جی اور دوسرے مشہور لیڈر بھی وہاں جانے سے روک دیے گئے۔ بہت سے ہندوستانی اخباروں کی ضمانت اس جرم میں ضبط کر لی گئی کہ انھوں نے کوئٹہ کے متعلق مضامین لکھے۔ ہر جگہ ہی فوج اور پولیس کی ذہنیت نظر آتی ہے چاہے اسمبلی ہو، یا سول حکومت یا سرحد پر گولہ باری کرنے والا توپ خانہ۔ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے ہندوستان کی بڑا فوجی حکومت اور ہندوستانی قوم کی بہت بڑی جماعت میں ایک مستقل جنگ چھڑی رہتی ہو۔

اس میں شک نہیں کہ پولیس ایک مفید اور ضروری چیز ہے لیکن اگر دنیا میں پولیس کے سپاہیوں اور پولیس کے ڈنڈوں کے سوا کچھ نہ ہو تو شاید انسان کو اس میں رہنا دو بھر ہو جائے یہ ایک مشہور قول ہے کہ جو شخص دوسروں پہلے اندازہ تشدد کرے وہ صرف انھیں کو لپٹاؤ ذلیل نہیں کرتا بلکہ خود بھی لپٹاؤ اور ذلیل ہوتا ہے۔ آج ہندوستان میں جو چیز سب سے

زیادہ نمایاں ہے وہ یہ ہے کہ یہاں کے حکام، خصوصاً سول سروس والوں کی اخلاقی اور ذہنی لمبائی روز بروز بڑھتی جاتی ہے۔ اس کا اثر سب سے زیادہ بڑے افسروں میں نظر آتا ہے مگر ایک حد تک تمام سرکاری افسروں میں پھیل گیا ہے۔ جب کبھی کوئی بڑی جگہ خالی ہوتی ہے تو اس کے لئے ہمیشہ وہ شخص منتخب کیا جاتا ہے جو سب سے زیادہ اس رنگ میں ڈھ با ہوا ہو۔

ہم ستر کرو میں اچانک الموڑا جیل سے رہا کر دیا گیا کیونکہ یہ خبر آئی تھی کہ میری بیوی کی حالت بہت نازک ہے۔ وہ جرمنی کے علاقے شوارتس والڈ میں ہاؤنڈ والڈ کے مقام پر زیر علاج تھیں مجھ سے کہا گیا کہ تمھاری سسرالمتوی کی جاتی ہے اور مجھے اپنی میعاد کے ختم ہونے سے ساڑھے پانچ مہینے پہلے رہائی مل گئی۔ میں انتہائی عجلت کے ساتھ ہوائی جہاز سے یورپ روانہ ہو گیا۔

یورپ میں پھیل چکی ہوئی ہے۔ ایک طرف جنگ اور دوسری طرف بددعائی کا خوف دوسری طرف معاشی تباہی کا ڈر ہے۔ جس پر چڑھائی ہو رہی ہے اس کے باشندوں پر گولے برسائے جا رہے ہیں شہنشاہی پسند سلطنتوں میں ان بن ہے اور وہ ایک دوسرے کو دھکیلاں دے رہی ہیں۔ انگلستان، جو سب سے بڑی شہنشاہی قوت ہے، ایک طرف صلح و امن اور انجمن اقوام کے قانون کی حمایت کر رہا ہے اور دوسری طرف اپنی محکوم قوموں کو جیس رہا ہے اور ان پر گولہ باری کر رہا ہے۔ مگر یہاں شوارتس والڈ میں امن اور سکون چھایا ہوا ہے اور نازیوں کی سواستکا بھی بہت کم نظر آتی ہے۔ میں اس کمر کو دیکھ رہا ہوں جو آہستہ آہستہ وادی پر چھا رہا ہے۔ فرانس کی سرحد، جو یہاں سے بہت دور ہے نظر سے چھپتی جاتی ہے اور سارے منظر پر ایک سیاہ پردہ پڑ جاتا ہے میں دل میں سوچتا ہوں کہ خدا جانے اس کمر کے پیچھے کیا ہے۔

ضمیمہ الف

وہ حلف جو یوم آزادی کو اٹھایا گیا

۲۶ جنوری ۱۹۴۷ء

ہم یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اور قوموں کی طرح ہندوستانی قوم کا لازمی حق ہے کہ وہ آزاد ہو، اس کی محنت کا پھل اسی کے پاس رہے اور اسے وہ چیزیں میسر ہوں جو زندگی کے لئے ضروری ہیں تاکہ اسے پنپنے اور بڑھنے کا پورا پورا موقع ملے۔ ہمارا یہ بھی عقیدہ ہے کہ اگر کوئی حکومت کسی قوم کو ان حقوق سے محروم کرے اور اس پر ظلم کرے تو قوم کو حق ہے کہ اس حکومت کو بدل دے یا ختم کر دے۔ ہندوستان کی برطانوی حکومت نے ہندوستانی قوم کو نہ صرف آزادی سے محروم کر دیا ہے بلکہ اس نے اپنی بنا اس پر قائم کی ہے کہ عام لوگوں سے ناجائز فائدہ اٹھائے اور اس نے ہندوستان کو معاشی، سیاسی، تمدنی اور روحانی حیثیت سے برباد کر دیا ہے اس لئے ہم یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ ہندوستان برطانیہ سے قطع تعلق کر لے اور پورن سوراج یعنی کامل آزادی حاصل کر لے۔

معاشی حیثیت سے ہندوستان تباہ کر دیا گیا ہے۔ ہم سے جو محصول وصول کئے جاتے ہیں وہ ہماری آمدنی کی نسبت سے کہیں زیادہ ہیں۔ ہماری اوسط آمدنی سات پیسے روز ہے اور جو ہماری محصول ہم کو ادا کرنے پڑتے ہیں ان میں سے بیس فی صدی لگان کی صورت میں کسانوں سے وصول کئے جاتے ہیں اور تین فی صدی نمک کے محصول سے جس کا بوجھ سب سے زیادہ غریبوں پر پڑتا ہے۔

ایسی مصیبتیں مثلاً ہائے صحت کا تباہی گئی ہیں جن کا نتیجہ یہ ہے کہ ہمارے

کسان کم سے کم سال میں چار مہینے بے کار رہتے ہیں اور دستکاری کا شغل نہ ہونے کی وجہ سے ان کے ذہن کند ہو جاتے ہیں۔ برخلاف دوسرے ملکوں کے یہاں ان پر بادشاہ صنعتوں کی کسی صورت سے تلافی نہیں کی گئی۔

چنگی کی شرح اور روپے کی قیمت اس ترکیب سے مقرر کی گئی کہ کسانوں پر اور زیادہ بوجھ پڑ گیا۔ ہماری درآمد کا بہت بڑا حصہ برطانیہ کے کارخانوں کا بنا ہوا مال ہے۔ چنگی کی شرح سے برطانوی کارخانہ داروں کے ساتھ کھلم کھلا رعایت ظاہر ہوتی ہے اور اس سے درآمدی ہوتی ہے وہ غریبوں کا بوجھ کم کرنے کے لئے استعمال نہیں کی جاتی بلکہ مسرفانہ حکومت کے چلانے میں۔ اس سے بھی زیادہ اندھیرا ہے کہ شرح مبادلے میں اس ڈھب سے مداخلت کی گئی کہ کروڑوں روپیہ ملک سے کھینچ کر باہر چلا گیا۔

سیاسی اعتبار سے ہندوستان کا درجہ اتنا پست کبھی نہیں تھا جبکہ برطانوی حکومت میں ہے۔ اصلاحات کے ذریعے سے لوگوں کو کوئی حقیقی سیاسی اختیارات حاصل نہیں ہوئے۔ ہمارے بڑے سے بڑے آدمی کو بڑی حکومت کے آگے سر جھکانا پڑتا ہے۔ ہم رائے کی آزادی اور میل جول کی آزادی کے حق سے محروم رکھے گئے اور ہمارے بہت سے بھائی جلا وطن کر دیئے گئے اور انھیں اپنے گھر آنے کی اجازت نہیں۔ ہماری انتظامی قابلیت فنا کر دی گئی اور یہ نوبت پہنچ گئی کہ ہم مجموعی طور پر چوکیداری اور محرری پر قناعت کرنے لگے۔

تہذیب و تمدن کے لحاظ سے موجودہ نظام تعلیم نے ہمیں اپنے لنگر سے چھڑا کر ڈالوار ہڈول کر دیا اور ہمیں یہ سکھایا کہ غلامی میں ملن رہیں۔

روحانی اعتبار سے ہتھیار چھین جانے نے ہمیں نامرد بنا دیا اور بیرونی فوج کی موجودگی نے بڑی بے دردی سے ہماری دفاعی قوت کو کچل دیا اور ہمارے دل میں یہ خیال پیدا کر دیا کہ ہم خود اپنی حفاظت اور بیرونی حملے کی مدافعت نہیں کر سکتے بلکہ

اپنے گھر بار کو چوروں، ڈاکوؤں اور بدعاشوں کے حملے سے بھی نہیں بچا سکتے۔
 ہمارا عقیدہ ہے کہ جس حکومت نے ان چار طریقوں سے ہمارے ملک کو برباد
 کیا، اس کی اطاعت کرنا انسانیت کی ذلت اور خدا کی نافرمانی ہے۔ مگر ہم یہ جانتے
 ہیں کہ تشدد ہمارے لئے آزادی حاصل کرنے کا سب سے موثر ذریعہ نہیں ہے، اس لئے
 ہم یہ طریقہ اختیار کریں گے کہ جہاں تک ممکن ہے برطانوی حکومت سے بالا ارادہ
 کوئی تعلق نہ رکھیں اور رسول نافرمانی کی تیاری کریں جس میں محصول ادا نہ کرنا بھی
 شامل ہے۔ ہمیں یقین ہے کہ اگر ہم حکومت کو بالا ارادہ کسی قسم کی مدد نہ دیں، محصول
 دینا بند کر دیں اور خواہ کتنا ہی استعمال ہو، تشدد سے ہرگز کام نہ لیں تو اس ظالمانہ
 حکومت کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اس لئے ہم صدق دل سے عہد کرتے ہیں کہ کانگریس
 وقتاً فوقتاً پورن سورااج قائم کرنے کے لئے جو ہدایات دے گی ان پر عمل کریں گے۔

ضمیمہ ب

خط مورخہ ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء جو کانگریس کے
لیڈروں نے یزاد و اجیل سے سر تیج بہادر سپر او
سٹرم راجپار کو صلح کی شرائط کے متعلق بھیجا۔

یزاد و انٹرل حل

۱۵ اگست ۱۹۴۷ء

صاحبان مکرم

ہم آپ کے دل سے شکوہ گزار ہیں کہ آپ نے برطانوی حکومت اور کانگریس میں صلح
کرنے کا ذمہ لیا ہے۔ اس خط و کتابت کو پڑھ کر جو آپ لوگوں میں اور ہزار کیلنسی وائسرائے
میں ہوئی ہے اور آپ سے مفصل گفتگو اور آپس میں مشورہ کرنے کے بعد ہم اس نتیجے پر پہنچے
ہیں کہ ابھی وہ وقت نہیں آیا جب کوئی ایسی صلح ہو سکے جو ہمارے ملک کی عزت و وقار کے
شایان شان ہو۔ اگرچہ پچھلے پانچ مہینے میں جمہوری حیرت انگیز بیداری پیدا ہو گئی ہے اور ہر
طبقے اور جماعت، ہر مذہب و ملت کے لوگوں نے بڑی بڑی مصیبتیں اٹھائی ہیں لیکن ہم یہ
سمجھتے ہیں کہ ابھی تک یہ تکلیفیں نہ اس قدر مسلسل ہیں اور نہ اتنی زیادہ ہیں کہ ہمارے
مقصد کے حاصل کرنے کے لئے کافی ہوں۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ ہم آپ کے اور
وائسرائے کے اس خیال سے متفق نہیں ہیں کہ سول یا فوجی سے ملک کو نقصان پہنچا
یہ تحریک بے وقت اور غیر آئینی ہے۔ انگلستان کی تاریخ خوں ریز شورشوں کی پہچانوں

سے بھری ہوئی ہے جن کی خود انگریزوں نے دل کھول کر تعریف کی اور جن بھی ان کی تعریف کرنا سکھا یا لہذا دوسرے کے لئے یا کسی بھی کچھ دار انگریز کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ایک ایسی تحریک کو برائے جو اپنے مقصد کے لحاظ سے اور بہت بڑی حد تک اپنے عمل کے لحاظ سے بھی پُر اس رہی ہے۔ مگر یہاں ہم ان الزامات کی تردید نہیں کرنا چاہتے جو سرکاری یا غیر سرکاری طور پر موجودہ سول ناخرمانی کی تحریک پر لگائے گئے ہیں۔ ہمارے خیال میں اس تحریک کو جو حیرت انگیز مقبولیت عام لوگوں میں حاصل ہوئی وہ اس کے جواز کا کافی ثبوت ہے۔ اس وقت تو صرف یہ کہنا مقصود ہے کہ ہم بھی آپ کی طرح دل سے چاہتے ہیں کہ اگر کسی طرح بھی ممکن ہو سول ناخرمانی ملتوی یا ختم کر دی جائے ہمیں خود یہ گوارا نہیں کہ بلا ضرورت اپنے ملک کے مردوں عورتوں اور بچوں کو قیدِ لاشعی چارج اور اس سے بھی بدتر خطروں میں ڈالیں۔ اس لئے ہم آپ اور دوسرے کو یقین دلاتے ہیں کہ ہم باعزت صلح کی تمام ممکنہ صورتیں تلاش کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھیں گے۔ مگر ہمیں یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ ابھی تک اس کے کوئی آثار معلوم نہیں ہوتے۔ ہمیں اس کی کوئی علامت نظر نہیں آتی کہ انگریز حکام اس کے قائل ہو گئے ہیں کہ ہندوستان کے مردوں اور عورتوں کو اپنے ملک کی قسمت کا فیصلہ کرنے کا حق حاصل ہے۔ ہمیں ان خالی خلی وعدوں پر اعتبار نہیں ہے جو حکام کی طرف سے کئے جاتے ہیں اگرچہ یہ اکثر نیک نیتی پر مبنی ہوتے ہیں۔ انگریزوں سے ہماری قوم سے ناجائز فائدہ اٹھانے کے عادی ہیں۔ اس لئے انہیں اس اخلاقی معاشی اور سیاسی تباہی کا احساس باقی نہیں رہا جو ان کے اکتھوں ہمارے ملک پر آئی ہے۔ وہ کسی طرح اپنے دل کو یہ نہیں سمجھا سکے کہ ان کا ایک ہی فرض ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنی حکومت کا جو اہماری گروٹوں سے آبادیوں اور اپنی پچھلی زیادتیوں کی تقوڑی بہت تلافی کے لئے ہمیں اس رضا فرماؤں تنزل سے نجات پانے میں مدد دیں جو برطانوی حکومت کے ماتحت ایک سو صدی سے ہمارے ملک میں ہو رہا ہے۔

مگر ہمیں معلوم ہے کہ آپ کو اور ہمارے بعض فاضل ہم وطنوں کو ان خیالات سے

اتفاق نہیں۔ آپ سمجھتے ہیں کہ حکومت کی ذہنیت کم سے کم اس حد تک بدل گئی ہے کہ مجوزہ کانفرنس میں شرکت کرنے سے مفید نتیجہ نکلے گا اس لئے باوجود ان دقتوں کے جو ہمیں درپیش ہیں ہم خوشی سے تیار ہیں کہ جہاں تک ہمارے امکان میں ہے آپ کے ساتھ تعاون کریں۔ اس لئے موجودہ حالت میں آپ کی دوستانہ تجویز کے جواب میں ہم جو زیادہ سے زیادہ کہہ سکتے ہیں وہ حسب ذیل ہے :-

(۱) ہمارا خیال ہے کہ آپ کے اس خط کے جواب میں جو مجوزہ کانفرنس کے متعلق تھا وائسرائے نے ایسے مبہم الفاظ استعمال کئے ہیں کہ ہم کوئی اندازہ نہیں کر سکتے کہ وہ قومی مطالبے سے جو پچھلے سال لاہور میں پیش کیا گیا تھا کس حد تک مطابقت رکھتے ہیں۔ اس کے علاوہ ہم اس وقت تک کوئی قطعی جواب نہیں دے سکتے جب تک کانگریس کی درکنگ کمیٹی کے باضابطہ اجلاس میں اس مسئلے پر غور نہ کر لیا جائے۔ البتہ ہم اتنا کہہ سکتے ہیں کہ ذاتی طور پر ہمیں یہی فیصلہ منظور ہو گا جس کی رد سے :-

(الف) صاف الفاظ میں تسلیم کر لیا جائے کہ ہندوستان جب چاہے برطانوی سلطنت سے علیحدہ ہو سکتا ہے۔

(ب) ہندوستان کو مکمل قومی حکومت دی جائے جو رائے عامہ کے سامنے جواب ہو جسے ملک کی حفاظت اور معاشی امور کے متعلق پورے پورے اختیار حاصل ہوں اور جو ان گیارہ شرطوں کو پورا کرتی ہو جو گاندھی جی نے وائسرائے کو اپنے خط میں لکھی تھیں۔

(ج) ہندوستان کو یہ حق دیا جائے کہ اگر ضرورت ہو تو ایک آزاد عدالت کے ذریعے سے ان برطانوی مطالبات (جن میں ہندوستان کا نام نہاد ملکی قرضہ بھی شامل ہے) کی تصحیح کر لیا جائے جو قومی حکومت کے نزدیک غیر واجبی یا ہندوستانیوں کے مفاد کے خلاف ہوں۔

(نوٹ) انتقال حکومت کے دوران میں جو خاص انتظامات ہندوستانیوں کے مفاد کے لئے ضروری ہوں ان کا فیصلہ ہندوستان کے منتخب شدہ نمائندے کریں۔

(۲) اگر برطانوی حکومت مندرجہ بالا شرائط کو منظور کر لے اور اس کا قابل طعنہ بنانے کے طریقے سے اعلان کرے تو ہم درکنگ کمیٹی کو پیشہ ورہ دیں گے کہ وہ سول نافرمانی بند کر دے یعنی بعض خاص قوانین کی نافرمانی جو بعض قانون شکنی کی غرض سے کی جاتی ہے مگر بدیسی کپڑے اور شراب کی باامن پکٹنگ اس وقت تک جاری رہے گی جب تک حکومت خود شراب اور بدیسی کپڑے کی فروخت کی ممانعت نہ کر دے۔ عام لوگوں کو نمک بنانے کی اجازت ہوگی اور نمک کے قانون کی تعزیری دفعات نافذ نہ کی جائیں گی۔ حکومت یہ کیانچ کے نمک کے کارخانوں پر حملہ نہیں کیا جائے گا۔

(۳) سول نافرمانی کے بند کرنے کے ساتھ ساتھ :-

(الف) تمام تیار گری اور دوسرے سیاسی قیدی، خواہ وہ جیل میں ہوں یا حوالات میں جو تشدد یا ترغیب تشدد کے مجرم نہیں ہیں، رہا کر دئے جائیں۔

(ب) جو اطلاق قانون نمک قانون مطیع اور قانون مالگاری وغیرہ کے ماتحت مضبوط کی گئی ہے وہ واپس کر دی جائے۔

(ج) جو لائے اور ضمانت کی رقیں جو سزا یافتہ سستی گروہوں یا پریس ایکٹ کی خلاف ورزی کرنے والوں سے وصول کی گئی ہوں واپس کر دی جائیں۔

(د) تمام ملازمین جن میں دیہات کے مقدم، چوکیدار وغیرہ بھی شامل ہیں، جو سول نافرمانی کی تحریک کے دوران میں مستعفی یا ہر طرف ہوئے ہوں اور دوبارہ حکومت کی ملازمت سے محروم نہ ہوں بحال کر دئے جائیں۔

(نوٹ) یہ دفعات ترک مراسلات کے ذریعے میں بھی عام ہوں گی۔

(۵) دائرے کے جاری کئے ہوئے تمام تعزیری ضابطے منسوخ کر دئے جائیں۔
۴) مجوزہ کانفرنس کی نمائندگی اور اس میں کانگرس کی شرکت کا مسئلہ اسی وقت
طے ہو سکتا ہے جب مندرجہ بالا مقدمات کا قابل اطمینان تصفیہ ہو جائے۔

آپ کے مخلص،

ماپ مولتی لال نہرو

م. ک. گاندھی → political father

سر وجہی ٹاڈو

دلہ بھائی پٹیل

جے رام داس دولت رام

سید محمود

بیٹا جواہر لال نہرو

ض

عہد آزادی

ہم باشندہ
ہندوستان کے ان
اور قربانیاں کمر
مقصد اور ہر قسم
قربان گاہ پھی
کے ان ہزاروں
گراہوالی جہیز
اپنے بھائیوں
جنھوں نے
دوسرے صو
آزادی میں پو
قومی تحریک خصوص
مردوں اور عورتوں
کے ہاتھ سے
سہیل

کے خدمت انجام دی۔

حزام کا ہندوستان کی عہدوں سے
لئے اپنے گھروں کے امن آرام کو
دوش بدوش جا کر کھڑی ہوئیں
تہیں اپنے ملک کے
ادت پائی۔

کا کہ ہندوستان

اور انھوں نے

پارسیوں

دفا داری کا

س پر تلی

یہ کام لے کہ

وامتیا زمٹ

قریبانی اود

مد آزادی

جاری

